Die

wahren Hindernisse

und die

Grundbedingungen

einer durchgreifenden Reform

der

katholischen Kirche

zunächst in Deutschland

erörtert von

Dr. A. Pichler,

Oberbibliothekar der kaiserlichen öffentlichen Bibliothek in St. Petersburg und Mitglied der Academie der Wissenschaften in München.

„Nur der will wirklich einen Zweck, der auch die Mittel will und sein Wollen durch die That kundgibt."

Döllinger, Vergangenheit und Gegenwart der kath. Theologie. S. 24

Leipzig,

Fues's Verlag (R. Reisland).

1870.

1, — 10

NAZIONALE
1
38 -D
19
BIBLIOTECA VITT. EMANUELE
ROMA

Die

wahren Hinderniſſe

und die

Grundbedingungen

einer durchgreifenden Reform

der

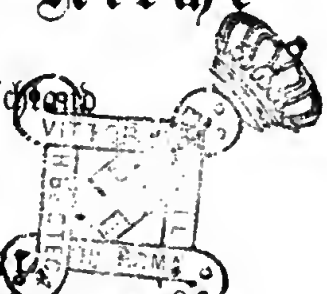
katholiſchen Kirche

zunächſt in Deutſchland

erörtert von

Dr. A. Pichler,

Oberbibliothekar der kaiſerlichen öffentlichen Bibliothek in St. Petersburg
und Mitglied der Academie der Wiſſenſchaften in München.



„Nur der will wirklich einen Zweck, der auch die Mittel will und ſein Wollen durch die That kundgibt."

Döllinger, Vergangenheit und Gegenwart der kath. Theologie. S. 24.

Leipzig,
Fues's Verlag (R. Reisland).
1870.

Vorwort.

Die vorliegende Schrift will kein Beitrag zur ohnehin schon so reichen Concils-Literatur sein, obwohl ihre Entstehung allerdings mit diesem hochwichtigen Ereignisse innig zusammenhängt. Denn wie jedes der bisherigen sogenannten allgemeinen Concilien eine mehr oder minder umfassende Veränderung in den Zuständen der ganzen christlichen Welt zur Folge hatte, so wird eine ähnliche Umgestaltung der kirchlich-staatlichen Verhältnisse, sei es nun zum Besseren oder zum Schlechteren, auch mit dem gegenwärtigen, für öcumenisch gelten wollenden, Concil ohne allen Zweifel verbunden sein. In der Ueberzeugung von der großen Bedeutsamkeit, welche einer solchen General-Versammlung der römisch-katholischen Bischöfe auch noch in unserer Zeit, ja vielleicht gerade in der jetzigen in einem weit höherem Grade als jemals in einer früheren, zukömmt, ist ja auch die allgemeine Aufmerksamkeit begründet, welche wir von Seite aller ernst gesinnten Menschen diesem Concil zugewendet sehen. Nur gedankenlose Oberflächlichkeit kann über die Wichtigkeit der Sache sich täuschen.

An erster Stelle ist es Gewissenspflicht der katholischen Theologen, das heißt, nicht etwa blos der öffentlichen Lehrer

der katholischen Religionswissenschaft, sondern Aller Derjenigen, welche die Vorsehung zu einer gründlichen und allseitigen Prüfung des gesammten römisch-katholischen Kirchenthums befähigt und angeleitet hat, also sowohl der Theologen cum cathedra als sine cathedra, die Resultate ihrer Untersuchungen über die Beschaffenheit der Grundlagen ihrer Kirche, sowie der Mängel oder Bedürfnisse derselben, offen und freimüthig vor aller Welt, besonders vor den Genossen der eigenen Religionsgesellschaft, rückhaltlos und unmißverständlich darzulegen, nicht als sollte der eigenen Privatansicht irgend eine für Andere normirende Geltung vindicirt werden, sondern um einerseits die Pflicht der Nächstenliebe gegen Diejenigen zu erfüllen, welche durch anderweitige Berufsgeschäfte an eingehenderer Prüfung ihres Glaubens, wie die kirchliche Autorität ihn vorschreibt, und die staatliche Obrigkeit ihn mehr oder minder strenge einschärft, verhindert sind, und andererseits das eigene Verhalten zu rechtfertigen, welches sie als Männer von religiöser und wissenschaftlicher Ueberzeugung den Bestimmungen einer solchen gesetzgebenden Kirchenversammlung gegenüber einnehmen zu müssen sich für verpflichtet erachten würden.

Bisher ist dieß noch von keinem einzigen katholischen Theologen offen geschehen. Man hat allerdings in Journalartikeln und Broschüren theilweise, wie namentlich der Janus, mit aller, beinahe zu heftigen, Energie gegen die beabsichtigte Dogmatisirung des Syllabus und der Unfehlbarkeit des Papstes sich erklärt; aber kein katholischer Theologe hat dieß mit seinem Namen gethan, und alle, auch der Janus, haben das Concil, welches ja diese, seiner Ansicht nach uralten, Dogmen vorschreiben wird, ausdrücklich als unfehlbaren, allgemein verpflichtenden Glaubensrichter

anerkannt, so daß jenen verschämten und vermummten Liberalen nichts übrig bleiben wird, als, nachdem sie A gesagt, auch B zu sagen.

Der Verfasser dieser Schrift, welcher zu den katholischen Theologen sine cathedra gehört, und schon darum selbstverständlich seine Ansicht Niemandem als einen Ausspruch ex cathedra hinzustellen gedenkt, ist aber fest entschlossen, seinen Ueberzeugungen, wie vorliegendes Buch sie in mehr aphoristischer als systematischer Gestalt, mehr in zwangloser, ganz ursprünglicher Gedankenreihe als in künstlerischer Form enthält, auch praktische Folge zu geben, und eine kirchliche Gemeinschaft zu verlassen, welcher er ohne Verletzung seines Gewissens nicht mehr angehören könnte, wenn nicht, wozu freilich überaus geringe Wahrscheinlichkeit vorhanden ist, statt neuer Dogmen vielmehr eine umfassende Reform im Sinne voller Anerkennung alles Religiösen und Christlichen auch außerhalb der römisch-katholischen Kirche, nicht blos in der pharisäischen Weise der Theorie des „unüberwindlichen Irrthums", wenigstens angebahnt wird, wie der ganze Stand unserer Zeitbildung, Wissenschaft und Erfahrung Solches auf das Dringendste fodert. Ob die Unfehlbarkeit des Papstes und der Syllabus dogmatisirt werden oder nicht, ist hiefür in der Hauptsache ganz gleichgültig, namentlich wenn die tridentinischen Anathemen aufs Neue befestigt werden.

Man wird von dieser Schrift noch in höherem Grade sagen müssen, was ein verehrter Beurtheiler meiner „Theologie des Leibniz" bemerkt hat, daß nämlich der Verfasser ganz in der Sache sei. Sie ist mir in der That die heiligste Angelegenheit des Gewissens und des Lebens. Was ich von ultramontaner Seite zu erwarten haben werde, das

weiß ich im Voraus. Wenn dieſe Partei, wie der gemäßigte und edle Warnkönig bereits hervorgehoben hat, ſchon ſeit 1848 „ſo ſchroff geworden iſt, daß ſie über Alle den Stab bricht, die ſich ihr nicht ganz und gar unterwerfen, und keine, auch noch ſo wohlgemeinte Oppoſition duldet, ſondern theils durch Todtſchweigen, theils durch gehäſſige Angriffe, namentlich durch den Vorwurf der Unkirchlichkeit, die Schriftſteller zu vernichten ſucht, die es wagen, ihrer extremen Richtung entgegenzutreten“:[1] dann läßt ſich denken, mit welcher höhniſchen Verachtung dieſelbe bei ihrer gegenwärtigen Siegeszuverſicht eine ſolche Kundgebung eines durch ihren Einfluß aus dem ganzen deutſchen Vaterlande Verbannten empfangen werde.

Der Biſchof Ketteler hat zwar im Jahr 1866 bemerkt: „Es geht ein ſo ernſter Geiſt durch den ganzen Prieſterſtand, daß wir darin die Abſicht Gottes nicht verkennen können“.[2] Was unter dieſem „ernſten“ Geiſte, den die heutigen Biſchöfe an dem Clerus mit Freuden gewahren, zu verſtehen ſei, iſt männiglich bekannt. Es iſt die geiſtloſe blinde Unterwerfung, die allgemeine Erlahmung des moraliſchen Muthes, worüber ein wahrhaft ernſtgeſinnter Mann ſich nicht freuen, ſondern vielmehr weinen ſollte. Was würden die Athanaſius, die Origenes, die Cyprian, die Auguſtin über den heutigen Katholicismus und ſeine Verdammung der anderen chriſtlichen Kirchen geſagt haben? Was es mit jenem Ernſte, der durch den ganzen heutigen katholiſchen Prieſterſtand gehe, für eine Bewandtniß habe, bekennt ja Ketteler ſelbſt durch die Klage, daß es ſelbſt in Deutſchland

[1] In der Kritiſchen Vierteljahrsſchrift von Pözl. München 1860, II, 387.

[2] Deutſchland nach dem Kriege von 1866. Mainz 1867. S. 188.

Digitized by Google

„faſt keine Träger der katholiſchen Wiſſenſchaft mehr gebe".[1] Wenn Ketteler und ſeine biſchöflichen Collegen nur ein wenig „ernſt" nachdenken, ſo werden ſie die Urſache davon leicht finden. Der Prälat Ullmann, ein im beſten Sinne ernſt geſinnter und auf Pflege eines wahrhaft ernſten Geiſtes bei dem Clerus, zunächſt dem evangeliſchen, bedachter Mann, hat ſchon vor zwanzig Jahren treffend geſagt: „Will man Wiſſenſchaft und eine würdige Vertretung des eigenen Volkes auf ihrem Gebiete, ſo muß man auch Männer wollen, die ſich ihr ganz und mit voller Hingebung widmen."[2] Männer ſagen aber ihrer Natur nach vor Allem den Oberen die Wahrheit, welche gegenwärtig Niemand weniger als die Hierarchen, und am Allerwenigſten von Seite eines Prieſters und katholiſchen Theologen, die nur ernſt ſchweigen oder heucheln ſollen, vertragen kann. Der Theologe, der mit der Wiſſenſchaft Ernſt macht, muß mit dem Unfehlbarkeitswahn ganz brechen, was aber in den Augen des heutigen Episcopates das ſchwerſte Verbrechen iſt. Denn der Katholicismus, von welchem vor fünfzig Jahren Franz Baader an Paſſavant ſchrieb, daß er „in den Proteſtantismus hinüberdufte" und „der beſſere Geiſt des verſteinerten Katholicismus ſei",[3] hat heutzutage, wo doch der Proteſtantismus in weit vorzüglicherer Geſtalt als damals uns gegenüberſteht, auch unter den deutſchen Biſchöfen keinen Freund und Vertreter mehr. Eben darum wird auch kein deutſcher Biſchof dem Verfaſſer vorliegender Schrift einen „ernſten Geiſt" zuge-

[1] S. 195.

[2] Theologie, Theologen und Geiſtliche zu dieſer Zeit: Studien und Kritiken. Bd. 22. (1849) S. 10.

[3] J. K. Paſſavant. Ein chriſtliches Charakterbild. Frankfurt 1867. S. 106.

ſtehen, ſondern vielmehr alles Andere. Dieſe Vorausſicht konnte mich aber, gerade weil ich ganz der Wiſſenſchaft mit voller Hingebung dienen will, nicht abhalten, mit männlichem Ernſte auch bezüglich der Biſchöfe die Wahrheit zu ſagen. Ich erinnerte mich wohl, daß ſchon Heinrich Ewald den Rath gegeben, es ſolle ein weiſer Mann dieſelben lieber ganz in Ruhe laſſen, „bis das Uebermaß von Uebeln, welche ſie anſtifteten, ſich endlich an ihnen rächen werde“;[1] allein ich weiß mich doch in Uebereinſtimmung mit Einem, und zwar demjenigen der deutſchen Biſchöfe, unter deſſen Leitung und Unterſtützung ich ſelbſt meine Jugendbildung während dreizehn Jahren empfangen habe, des Biſchofs Heinrich von Paſſau. „Arme, beweinenswerthe katholiſche Kirche Deutſchlands und Bayerns!“ ruft er aus, „die wahnſinnige Parteiwuth deiner vermeintlichen Gönner wird nicht ruhen, bis ſie der katholiſchen Kirche Deutſchlands und Bayerns das traurigſte Schickſal bereitet haben wird!“[2] Möchte nur dieſe Ueberzeugung nicht blos eine momentane Aufwallung eines perſönlich verletzten Gemüthes, ſondern das Ergebniß ernſter Prüfung und eigener Gewiſſenserforſchung ſein!

Nicht an die Ultramontanen und nicht an das Episcopat iſt alſo meine Schrift gerichtet, ſondern an alle Diejenigen, welche in dem Unfehlbarkeitswahn als Träger oder Vertheidiger deſſelben noch nicht vollſtändig verknöchert ſind oder unter dem Eindrucke ſeiner ſo klar zu Tage liegenden Wirkungen an der Richtigkeit jenes Dogmas bereits zu zweifeln begonnen haben. Derer iſt, wie es mir ſcheint und wie Jeder annehmen muß, der nicht an das Abhanden-

[1] Letztes Sendſchreiben an die päpſtlichen Biſchöfe und Erzbiſchöfe in Deutſchland: Jahrbücher der bibl. Wiſſ. IX, (1858) S. 293.

[2] Allg. Zeitung 1869, Nr. 320, am 6. November.

kommen des gesunden Sinnes bei den Katholiken glaubt, keine geringe Zahl, und sie ist namentlich in Deutschland mit jedem Tage im raschen Zunehmen begriffen; besonders auch ein nicht kleiner Theil jüngerer Männer des Clerus scheint mir dazu zu gehören. Und wie wäre es auch anders möglich, wenn sie die gefeiertsten ihrer bejahrten Lehrer selbst wankend werden und in den wichtigsten Punkten, wenn auch verschämt, ihre Decennien lang eifrigst vertheidigten Ansichten wechseln sehen! Der „ernste Geist" würde freilich ein ganz offenes Bekenntniß von Letzteren verlangen; doch wir sind alle nun einmal schwache Menschen und schrecken vor jeder Selbstanklage zurück. In der Jugend ist die Bekehrung noch leichter.

Es ist ja doch nicht anzunehmen, daß der confessionelle Parteigeist auch den unbefangenen Blick der jüngeren Generation, trotz aller künstlichen Pädagogik, schon derart verkehrt habe, daß nicht doch bei der Betrachtung der thatsächlichen Wirklichkeit die Behauptung, es besitze nur der römische Katholicismus die Eigenschaften und Merkmale der wahren christlichen Kirche, als mindestens sehr übertrieben sich darstellen sollte. Ich habe nur mit einigen allgemeinen Zügen auf das Absurde jener, heute noch ganz allgemeinen, katholischen Lehre hingewiesen. Erst jüngst hat wieder Pressensé bemerkt, man müsse im Hinblick auf den radicalen Gegensatz, der gegenwärtig zwischen der liberalen und ultramontanen Partei der Katholiken bestehe, nicht über die Einheit der katholischen Kirche sich wundern, die eine Fabel sei, sondern vielmehr darüber staunen, daß man in Mitte so eclatanter Spaltungen von Einheit derselben auch nur zu reden wage.[1] Man könnte etwa ent-

[1] De l'état du catholicisme en France à la veille du concile oecuménique de 1869: Revue chrétienne. Octobre 1869. p. 609.

geguen, es ſeien ja die verſchiedenen Richtungen, die Dupanloup, Maret und Veuillot, die Döllinger, Feßler und Moufang, doch Alle in der Anerkennung eines öcumeniſchen Concils als höchſter Inſtanz in allen allgemeinen Angelegenheiten der Kirche vorläufig, ehe der Papſt noch für allein unfehlbar erklärt iſt und das Episcopat ſich an ſeinen Triumphwagen wird geſpannt haben, einig. Aber auch dieſe Einheit in der fundamentalſten aller Fragen iſt rein illuſoriſch, weil die Anſichten über die Bedingungen eines wirklich öcumeniſchen Concils weit auseinander gehen. Es iſt höchſte Zeit, daß die gebildeten und gelehrten Laien unter den Katholiken die Augen öffnen, um der unwürdigen Sklaverei ſich bewußt zu werden, in welcher ſie durch den Clerus und die Theologen gehalten ſiud. Noch weit gefährlicher als der von der katholiſchen Hierarchie gerade in jüngſter Zeit auch in Deutſchland ſo offen protegirte Aberglaube, gegen welchen, wie jüngſt Henry Martin bemerkt hat, die Vertheidiger der Vernunft, der Wiſſenſchaft und der Religion als gegen ihren gemeinſamen Feind ſich verbünden ſollten,[1] iſt der Unfehlbarkeitsglaube. Die vermeintlichen guten Wirkungen deſſelben zur Niederhaltung der Maſſen werden heutzutage, abgeſehen davon, daß jenes Mittel einen groben Betrug, eine ſchwere Verletzung der Nächſtenliebe und der Ehrfurcht vor dem Göttlichen in ſich ſchließt, tauſendfach aufgewogen durch die verderblichen Folgeu: einerſeits das Zurückbleiben der katholiſchen Staaten in der Cultur, andererſeits die in der geiſtigen Nothwehr begründete Oppoſition des ſtrebſamen Theiles der katholiſchen Bevölkerung; denn das Dogma der Unfehlbarkeit der katholiſchen Hierarchie oder gar

[1] Les sciences et la philosophie. Essais de critique philosophique et religieuse. Paris 1869. p. 489.

es Papstes allein ist die fruchtbare Mutter der Revolution, da in unserer Zeit eine blos passive Unterwerfung unter Doctrinen, wie der Syllabus sie enthält, eine Unmöglichkeit ist für jeden gesitteten Menschen, vor Allem in Deutschland, und die Opposition im Namen der Wissenschaft und Religion gefordert wird.

Dieser meiner Ueberzeugung gemäß mußte ich denn auch selbst den liberaler gesinnten Männern unter den katholischen Theologen gegenüber eine durchaus freimüthige Sprache mir erlauben, und am allerwenigsten konnte mein hochverehrter Lehrer Döllinger, in welchem die ganze katholische Theologie ihrem besten Theile nach so zu sagen verkörpert ist, so daß Keiner über katholische Zustände schreiben und sprechen kann, ohne auf diesen eminenten Gelehrten sich zu beziehen, außer Acht gelassen werden. Ich habe mich ganz des nämlichen Freimuthes bedient, den ich mir in meinem persönlichen Verkehr mit demselben erlauben durfte. Ich besorge um so weniger einen Vorwurf, als ich Döllingers eigene Worte kürzlich in der Allgemeinen Zeitung zu lesen glaubte, worin es in vollster Wahrheit heißt: „Niemals während ihrer ganzen Geschichte war die Kirche mit einer ernsteren Aufgabe betraut und von einer gefährlicheren und entscheidenderen Krisis heimgesucht als gegenwärtig". Wenn aber weiter bemerkt wird: „Halbheit und falsch verstandene Pietät sind in der wichtigen Krisis, in welche die katholische Kirche mit dem bevorstehenden Concil tritt, nicht blos ohnmächtig, sondern geradezu verderblich; diese Halbheit wird die ultramontane und jesuitische Partei in ihren Planen nur um so kühner und fester machen":[1] so glaubte ich die gleiche Bemerkung, welche hier bezüglich

[1] Beilage der Allg. Zeitung 1869, Nr. 323, am 19. November, S. 4974, 4991.

einiger gemäßigterer Biſchöfe gemacht wird, auch auf die liberalen Theologen, und auch auf Döllinger, anwenden zu ſollen. Wenn dieſe Männer ſchon lange ſo ernſt und redlich als Lehrer und Schriftſteller verfahren wären wie der gelehrte Verfaſſer jenes Artikels oder wie der Janus, ſo ſtünde die katholiſche Kirche gar nicht vor der jetzigen gefahrvollen Kriſis. Ich habe dem Charakter dieſer Schrift gemäß, die eigentlich nur ein erweitertes, unter den Händen zu einem Buche mir angewachſenes Vorwort zum zweiten Bande der „Theologie des Leibniz" iſt, natürlich nur einzelne Stellen von weittragender Bedeutung und fundamentaler Wichtigkeit aus den Werken der hervorragendſten liberalen Theologen ausgehoben, da eine ausführliche Darſtellung der Grundſätze derſelben auf ſo beſchränktem Raume nicht möglich war. Ob ich mit richtigem Blicke verfahren ſei, muß ich der Beurtheilung Anderer überlaſſen; das Urtheil hierüber wird wohl ſehr verſchieden ausfallen. Was insbeſondere München betrifft, ſo kann ich den Wunſch nicht unterdrücken, daß daſſelbe als Metropole deutſcher Kunſt und Geſchichtswiſſenſchaft auch recht bald eine Metropole ächt deutſcher Theologie werden möchte, da ja unſere Nation vor den romaniſchen gerade „den ungeheuren Vorzug größeren und reineren Verſtändniſſes für das Göttliche und Unendliche voraushat",[1] was ſich vor Allem in der Theologie offenbaren muß. Ein ſchöner Anfang ward vor ſieben Jahren mit der katholiſchen Gelehrten-, eigentlich doch nur Theologen-Verſammlung gemacht; aber der Ausgang krönte das Werk wahrlich nicht. Dem päpſtlichen Verbote, welches eine ſo verächtliche Behandlung der hervorragendſten katholiſchen Theologen Deutſchlands, vor Allem Döl-

[1] Pecht, Kunſt und Kunſtinduſtrie auf der Weltausſtellung von 1867. Leipzig 1867. S. 104.

igers, in ſich ſchloß, ward fügſamſt entſprochen, und ſchon e General-Verſammlung der katholiſchen Vereine des fol- nden Jahres richtete auf Anregung des bayeriſchen Uni- rſitätsprofeſſors Denzinger eine Adreſſe an den Papſt, orin die kindlich gläubige Unterwerfung unter jenes be- himpfende Breve verſichert wurde. Gewiß mit Recht habe h daher gerade die bisherige Halbheit der liberaleren Theologen, welche thatſächlich die ultramontane Theorie, aß „ein Profeſſor der Theologie nur den Biſchof vertritt nd, um nicht in ein fremdes Gebiet ſich einzudrängen, von hm ſeine Sendung erhalten muß",[1] adoptiren und damit u bloßen Dienern der Biſchöfe ſich erniedrigen, als eines er allergrößten Hinderniſſe einer durchgreifenden Reform der Kirche mit aller Schärfe hervorgehoben.

Aber auch die Stellung der katholiſchen Staatsregie- rungen zur Theologie mußte als zu wenig entſchieden er- klärt werden. So lange dieſer Zuſtand bleibt, hat die ultramontane Partei zuletzt immer gewonnenes Spiel; denn eine gewaltſame Revolution liegt nicht im politiſchen und dynaſtiſchen Intereſſe eines Staates, und vor einer geſetz- lichen Umgeſtaltung oder Regelung der kirchlichen Verhält- niſſe nach den Principien des modernen Natur- und Staats- rechtes und nach den dringenden Erfoderniſſen der Zeit ſchreckt man noch immer zurück. Auch hier gewahrt man nur halbe Maßregeln, und faſt nur Beſtimmungen von ephemerer und vorübergehender Bedeutung, aber von keiner nachhaltigen Wirkung. Ein ächt liberal und patriotiſch geſinnter Theologe hat an der Regierung keine verläſſige Stütze; der ultramontanſte Fanatiker aber braucht ſie nicht

[1] So z. B. Prof. Reinerding, Das Verhältniß der Staats- gewalt zur Kirche. In dem Archiv für katholiſches Kirchenrecht von Moy und Vering. Bd. 14, Mainz 1865. S. 202.

zu fürchten, weil sein hierarchischer Gönner weit stärker und mächtiger ist als sein momentaner staatlicher Gegner. Nur durch die Bischöfe regieren die katholischen Staaten heute noch die ganze Kirche des Landes. Die Theologen sind reine Nullen, und in manchem Staate, wie in Bayern, erst in den letzten Jahren zu gänzlichen Sklaven der Bischöfe gemacht worden. Man löscht selbst geflissentlich die Fackel der Freiheit aus, und erhebt dann ein Zetergeschrei, daß es so finster ist. Ebenso wäre es Pflicht der katholischen Regierungen, den Laien wieder zu ihren alten und natürlichen Rechten in kirchlichen Dingen zu verhelfen. Auch die gebildeten und gelehrten Laien unter den Katholiken sind durch den Staat zu Sklaven der Bischöfe und des Clerus erniedrigt worden. Nur Ein Beispiel. Der angesehenste katholische Kirchenrechtslehrer, Schulte, versichert schon in Bezug auf die Zeit vor dem letzten Kriege hinsichtlich des österreichischen Concordates, welches doch das gesammte Unterrichtswesen und religiöse Leben betraf: „Ich glaube nicht, daß das Concordat außerhalb des Clerus in der ganzen Monarchie tausend urtheilsfähige, aufrichtige Verehrer habe.“ Aber warum hat man sich denn nicht zuvor in einer so wichtigen Staatsangelegenheit um die Ansichten der Urtheilsfähigen über die wahren Bedürfnisse der Kirche des Reiches besser bekümmert und hat lediglich auf die Wünsche der Curie und des Episcopates, nicht einmal des Pfarrclerus, gehört? Welch eine Menge von Verlegenheiten wäre dem Staate erspart geblieben! So löst sich auch ganz einfach die weitere Frage Schulte's: „Wenn Jemand, sei er gläubiger Katholik oder nicht, jene thatsächlichen Zustände, wie sie in Oesterreich bestehen, betrachtet, so mag sich leicht die Frage aufdrängen: wie ist das möglich, da ja doch der ganze Volksunterricht in den Händen des

Clerus iſt, da von allen Mittelſchulen ſorgfältig alle Akatholiken fern gehalten werden, biſchöfliche Commiſſäre die Gymnaſien u. ſ. w. inſpiciren: wo liegt der Fehler?“[1] Er liegt eben da, wo man ihn nicht ſehen will: in der dem Episcopate von dem Staate eingeräumten Omnipotenz, ohne alle Rückſicht auf die niedere Geiſtlichkeit, die gelehrten Theologen und die gebildeten Laien. Uebrigens muß man zur Rechtfertigung des Staates geſtehen, daß dieß allerdings ſeit Jahrhunderten allein katholiſch iſt, und daß darin der Gegenſatz zum Proteſtantismus, freilich auch in ſeinen allſeitigen Wirkungen, gipfelt. Doch möchte ich auch hier eine Reform des Katholicismus nicht ohne Weiteres für gleichbedeutend mit Einführung der proteſtantiſchen Kirchenverfaſſung hinſtellen, da ich überhaupt keinerlei Staatskirchenthum das Wort reden kann. Auch die proteſtantiſchen Staaten ſind bis auf die neueſte Zeit allzu ausſchließlich nur auf Vermehrung ihrer Kronrechte in kirchlichen Dingen, und allzu wenig auf die Erwägung der damit verbundenen Kronpflichten bedacht geweſen.[2] Eine gewiſſenhafte Prüfung in dieſer Hinſicht wird nur zum Beſten der wiſſenſchaftlichen und religiöſen Freiheit ausfallen können, welche Freiheit der einzige Weg zur kirchlichen, und damit auch zur dauernden politiſchen Einigung unſers theueren deutſchen Vaterlandes, und das wirkſamſte Mittel zur Beſiegung ſeines ultramontanen Erzfeindes iſt.

Darum laßt uns Alle, die ein ächt deutſches Herz in ihrer Bruſt tragen, ernſtlicher als bisher, da auch die Noth-

---

[1] Im Bonner Theolog. Literatur-Blatt 1867. Nr. 12. S. 432 fg

[2] Vgl. die treffenden Bemerkungen Bluntſchli's in dem Aufſatze: Zur Reviſion der ſtaatlichen Grundbegriffe (Kritiſche Vierteljahrsſchrift von Pözl, München 1859, I, 506 fg.).

wendigkeit größer ist als je,[1] zu diesem hohen Ziele zusammenwirken, eingedenk der Worte unsers Dichters:

Was bringt in Schulden?
„Harren und Dulden!“
Was bringt zu Ehren?
„Sich wehren!“

St. Petersburg, am 1. Januar n. St. 1870.

Dr. A. Pichler.

---

[1] Ich meine die Nothwendigkeit gegen den gemeinsamen Feind. Denn der Mahnruf, den jüngst wieder ein liberaler katholischer Theologe an die Bischöfe gerichtet hat, doch ja nicht den „getrennten Kirchen, der griechisch-russischen und der protestantischen, gegenüber eine unermeßliche Blöße zu geben“ (Erwägungen für die Bischöfe des Conciliums über die Frage der päpstlichen Unfehlbarkeit. October 1869. Regensburg. §. 25. S. 17 und §. 17 S. 11) erscheint mir weder ächt christlich noch deutsch, und er kann nur dazu dienen, die Blöße der alleinseligmachenden und unfehlbaren Kirche in ihrer vollen Nacktheit aufzudecken.

I.

Am 20. Mai 1561, kurz bevor das Concil von Trient, deſſen Wiedereröffnung der Papſt bereits auf Oſtern des nämlichen Jahres angeſagt hatte, aufs Neue ſich verſammelte, um das unſelige Werk der Zerreißung der Chriſtenheit und der Zerklüftung unſeres deutſchen Vaterlandes fortzuſetzen und zu vollenden, ſchrieb der Cardinal Commendone, der als päpſtlicher Legat in Deutſchland ſich befand, an den Cardinal Carlo Borromeo, den Neffen Pius' IV., nach Rom: „Die Dinge in Deutſchland ſtehen nun ſo, daß ein kleiner Funke in einem Augenblicke ein großes Feuer anzünden kann.“[1] Bald genug kam dieſes Feuer auch zum Ausbruch und verheerte unſer Vaterland von einem Ende bis zum andern; heute noch iſt es nicht erloſchen, ſondern droht eben jetzt aufs Neue mächtiger als ſeit Langem aufzulodern, da Rom und ſeine Werkzeuge nun mehr als je ſich anſtrengen, daſſelbe aus allen Kräften zu ſchüren und anzufachen.

[1] „La Germania è ora così disposta che poca scintilla vi può in un subito accendere gran fuoco.“ — Lettere del Card. Commendone, scritte nella nunziatura di Germania, N. LV. (Miscellanea di storia italiana edita per cura della regia deputazione di storia patria. t. VI. Torino 1865. p. 142.)

Keinem, der die damalige kirchliche Lage Deutschlands mit der heutigen vergleicht, kann die innere Aehnlichkeit beider verborgen bleiben. Die Deutschen hatten schon auf dem Concil zu Constanz den Franzosen und Italienern, durch welche sie seit mehr als drei Jahrhunderten von aller thätigen Theilnahme an den allgemeinen Angelegenheiten der Kirche verdrängt worden waren, sehr deutlich fühlen lassen, daß sie die Schmach romanischer Bevormundung nicht mehr gar lange zu ertragen vermögen würden und daß sie der Herrschaft der Curie, die stets nur italienisch und französisch gewesen war und ein deutsches Element niemals in sich geschlossen hatte, von ganzem Herzen satt seien. So groß auch das kirchliche Verderbniß in Deutschland selbst sein mochte, es war nicht das selbsteigene Erzeugniß des germanischen Volkes, sondern gleich einer fremden Seuche vom romanischen Süden her eingeschleppt und durch die vom Papstthum ausgehende Zerrüttung des kirchlichen Organismus bleibend geworden.[1] Aber unter dem Einfluß der wachsenden inneren Schwäche des Reiches kam jener muthige Anlauf sogleich wieder ins Stocken und der Romanismus erhob das Haupt stolzer, schwang das Scepter gebieterischer als je. Die wenigen Männer, welche das Schimpfliche und Entwürdigende der fremden Knechtschaft empfanden,[2] konnten gegen die fest organisirte Macht des Papstthums nicht aufkommen, und auch auf keinen Schutz

[1] Janus, Der Papst und das Concil. Leipzig 1869. S. 322 fg.

[2] Die Behauptung des Janus a. a. O. S. 351, daß „der Clerus größtentheils" um das J. 1439 gegen das Papalsystem war, dürfte doch viel zu weit gehen. Die meisten Geistlichen waren doch allzu unwissend, um die Verkehrtheit jenes Systems einzusehen. Eben darum kann man auch kaum sagen, daß „das ganze Volk" gegen das Papalsystem gewesen sei. Es hätte in

und keine wirksame Unterstützung von staatlicher Seite hoffen. Wo immer im Clerus und in der Theologie eine oppositionelle Stimme sich vernehmen ließ, da ward sie gewaltsam zum Schweigen gebracht und Angesichts der Haltung des Kaiserhofes, der aus Angst vor seinem französischen Rivalen zu allen Forderungen der Curie die Hand bot, mußte die nationale Richtung die Flügel sinken lassen. Das Bestreben, den gefährlichen Conflict mit dem Papstthum zu vermeiden, machte aber die Zustände immer schlimmer und die Kluft zwischen dem mit frivoler Irreligiosität gepaarten Ultramontanismus und dem religiösen Ernste des mißbrauchten deutschen Volkes wurde immer weiter und tiefer, bis sie in Luther und Leo X. ihren prägnanten persönlichen Ausdruck fand.

Aber für eine durchgreifende Reform war das sechzehnte Jahrhundert noch gar nicht reif. Die Reformatoren waren allzusehr noch Kinder ihrer Zeit und ihr Standpunkt litt an derselben Halbheit und Unklarheit, wie es bei der heutigen liberalen Partei unter den katholischen Theologen, wie eine solche in der Bildung begriffen scheint, zur Zeit noch der Fall ist, obwohl ich nicht verkenne, daß er in Rücksicht auf die noch so großen Vorurtheile des größten Theiles des Clerus und Volkes eine theilweise Berechtigung hat und als pädagogische Accomodation erscheint. Der Hinweis auf diesen Punkt ist aber von ungemeiner Wichtigkeit, damit nicht bei der unvermeidlichen, früher oder später erfol-

---

diesem Falle schon damals zu einem, und zwar vollkommenen, Bruche mit Rom kommen müssen, und der schon sieben Jahre darauf erfolgte „vollständige Sieg" des Papstes Eugen über die deutsche Kirche und über das Concil wäre dann doch schlechterdings unmöglich gewesen. Vgl. übrigens S. 371, wo der Janus offenbar jener obigen Behauptung selbst direct widerspricht.

genden, gänzlichen Lossagung des noch katholischen Theiles Deutschlands vom römischen Papstthum die gleichen Fehler wie damals begangen werden und dieselben verderblichen Folgen daraus entstehen. Wir Heutige sind um eine viert-halbhundertjährige Erfahrung reicher, und es wäre für einen deutschen Katholiken unverzeihlich, von derselben gar keinen Gebrauch machen zu wollen.

Einer der größten Fehler, den die Reformatoren des sechzehnten Jahrhunderts begangen haben, war das Festhalten an dem Vorurtheile von der Unfehlbarkeit sogenannter allgemeiner Concilien. Sie begnügten sich mit der Opposition gegen den Papst, und in demselben Grade, als sie dessen Absolutismus für verwerflich erklärten, erhoben sie die Autorität eines Concils, und appellirten ohne Unterlaß an ein solches. Damit konnten sie allerdings *vor* dem Concil von Trient auf die Anhänger der bekannten Constanzer- und Basler-Beschlüsse rechnen, welche übrigens durch das fünfte Lateran-Concil bereits thatsächlich vollständig verworfen waren; aber ganz anders gestaltete sich die Sache *nach* dem Tridentinum. Wollten sie der Strafen der Ketzer entgehen, so mußten sie den Beweis liefern, daß dieses Concil auf den Charakter eines öcumenischen keinen rechtlichen Anspruch haben könne. Dieser Beweis war aber für die Menschen jener Zeit sehr schwer zu führen. Die Protestanten erschienen hier als Richter in eigener Sache. Eine dritte Instanz außer den Katholiken und Protestanten hätte hierüber entscheiden müssen, und diese gab es nicht, nämlich die, gar keine Unfehlbarkeit zulassende, völlig neutrale Wissenschaft. So hatten die Jesuiten den Protestanten gegenüber leichtes Spiel. Man wies das Volk darauf hin, daß diese zuerst unaufhörlich nach einem Concil verlangt, nachher aber, als dasselbe gegen sie

entſchieden, deſſen Anerkennung verweigert hätten. Für eine genauere Prüfung der Berechtigung jener Verwerfung fehlte ganz und gar der kritiſche Sinn; und außerdem war man über den ganzen Sachverhalt, über die Unfreiheit und die von Rom angewandten moraliſchen Zwangsmittel, noch lange nicht ſo genau unterrichtet wie dieß gegenwärtig der Fall iſt. Unendlich vortheilhafter für die Sache der Reformation wäre es geweſen, wenn die Reformatoren von Anfang an alle Unfehlbarkeit hierarchiſcher Satzungen, welcher Natur ſie auch ſeien, durchaus in Abrede geſtellt hätten. Das fünfte Lateran-Concil wäre ihnen ja zum Beweiſe hiefür vortrefflich zu Statten gekommen. Und was lag denn näher als die Annahme, daß der heilige Geiſt doch wohl auch die Reform-Concilien von Conſtanz und Baſel, ſo wenig wie das Florenzer Concil, geleitet haben konnte, da ja die beiden erſteren, gleich allen früheren des Mittelalters, ſchließlich doch auch der Gewaltthätigkeit der Päpſte und der Herrſchſucht derſelben unterlagen, was offenbar nicht möglich geweſen wäre, wenn der heilige Geiſt ſie beſchützt hätte, und da auch das letztere Concil ohne allen günſtigen Erfolg geblieben war?

Nie hätte ferner die Reformation einen ſo harten Kampf zu beſtehen gehabt und einen ſo unglücklichen Verlauf genommen, wenn nicht vor Allem durch die Sorgloſigkeit der Fürſten und Regierungen der vorhergegangenen Zeit der Clerus völlig gezwungen worden wäre, der Curie ſich gänzlich in die Arme zu werfen. In den Landen, wo nachher die Reform eingeführt wurde, hätte er dann plötzlich ſeinen Glauben ändern ſollen, während doch nicht leicht ein Geiſtlicher und Theologe, der einen noch ſo ſchlechten Papſt, wie Sixtus IV., Innocenz VIII., Alexander VI., öffentlich zu tadeln oder die Laſter der Curie zu geißeln wagte,

und in Folge deſſen der Inquiſition verfiel, wie es mit dem Carmeliten Thomas Conecte, mit Savonarola und Andern der Fall war, bei einem katholiſchen Fürſten auf Schutz und Hilfe rechnen konnte. Aehnlich verhält es ſich auch in der Gegenwart. Der liberalere Theil des katholiſchen Clerus iſt in einer verzweifelten Lage. Papſt und Biſchöfe verlangen, daß er durchaus ultramontan ſei und mit ihnen durch dick und dünn gehe; die Regierungen klagen beſtändig über das Gebahren des Romanismus, würden aber einen dieſem Nationalfeinde ſich widerſetzenden, im Namen der Wiſſenſchaft einer offenbaren Neuerung und Verfälſchung der Kirche entgegentretenden Geiſtlichen völlig ſchutzlos laſſen und ihn aller Gewaltthätigkeit ſeiner kirchlichen Oberen preisgeben. Erſt wenn das politiſche Intereſſe es erheiſcht, ſoll eine kirchliche Umgeſtaltung erfolgen, und dann aber auch unbedingt und ohne Beſinnen von dem ganzen Clerus willfahrt werden. Auch bezüglich dieſes Punktes wird es nöthig ſein, aus der Geſchichte der Einführung der Reformation eine Lehre und Warnung für die Zukunft zu holen.

Nichts hat ferner Religion, Wiſſenſchaft und nationales Wohl ſo ſehr beſchädigt als der Glaube an die Göttlichkeit des römiſchen Papſtthums. Keine Lehre hat ſo verderbliche Folgen nach ſich gezogen. Denn dieſes Vorurtheil ließ vor Allem dem katholiſch gebliebenen Theile des Clerus und der Theologen den Bruch mit Rom als die Zerſtörung des Chriſtenthums ſelbſt erſcheinen, und andererſeits wurden durch das nämliche Vorurtheil nicht Wenige indirect zum völligen religiöſen Indifferentismus geführt und dem Skepticismus überliefert, da das natürliche Bewußtſein von den nothwendigen Eigenſchaften des göttlichen Weſens bei der Betrachtung des, allgemein als göttliches Inſtitut

erklärten, römiſchen Papſtthums nothwendig in Verwirrung kam und das Eine oder das Andere offenbar falſch ſein mußte: entweder das Zeugniß des eigenen religiöſen Bewußtſeins oder die allgemeine Lehre der Kirche. Es gehört zu den betrübendſten Erſcheinungen der Gegenwart, daß der im Papſtthum zurückgebliebene Theil der Katholiken Deutſchlands ſelbſt in den gelehrteſten und unabhängigſten Perſönlichkeiten unter den Theologen heute noch zu der Einſicht von der Unhaltbarkeit und Verderblichkeit jener mittelalterlichen Theorie, die von aller praktiſchen Erfahrung ſeit mehr als tauſend Jahren Lügen geſtraft wird, nicht gelangt iſt; ja daß gerade die liberale Richtung der katholiſchen Theologen der gefährlichen Selbſttäuſchung ſich überläßt, es wäre die Annahme jenes Dogmas vom göttlichen Primate des Papſtes das beſte und einfachſte Mittel zur gründlichen Beſeitigung der confeſſionellen Spaltung, zunächſt in Deutſchland, ſtatt einfach zu geſtehen, daß ein genügender Beweis für jene katholiſche Lehre weder aus der heiligen Schrift noch aus dem Zeugniß der alten Kirche zu erbringen iſt. Das ganz gleiche Bekenntniß ſtrenger Wahrheit und Gerechtigkeit ſollte in Bezug auf alle übrigen, zwiſchen den kirchlichen Parteien ſtreitigen Punkte rückhaltlos ausgeſprochen werden, namentlich hinſichtlich der den Concilien vindicirten Infallibilität, wofür auch nicht ein Schein von Beweis in Schrift und kirchlichem Alterthum zu entdecken iſt. Die Halbheit iſt in allen Dingen der größte Feind und das größte Hinderniß des Erfolges.

Dieſen Eindruck der Halbheit hat auf mich vor Allem die ſchon angeführte Schrift: „Der Papſt und das Concil, von Janus“ gemacht, und dieſer Eindruck war ein um ſo peinlicherer, von je umfaſſenderer Gelehrſamkeit und genau-

erer Kenntniß der Papſtgeſchichte jenes Buch ſonſt Zeugniß ablegt. Es ſcheint mir daher keine unnütze und verdienſtloſe Arbeit zu ſein, wenn ich nach dem von Janus ſelbſt ausgeſprochenen Wunſche, daß eine weitere Erörterung der Sache gepflogen werden möge, auf Grund der Studien, die ich ſeit Jahren auch ſelbſt über die innere Entwicklung des Papſtthums gemacht habe, mit beſonderer Rückſicht auf Janus, in der gegenwärtig höchſt kritiſchen Lage des römiſchen Katholicismus meine Anſichten über die Aufgabe der katholiſchen Kirche Deutſchlands mit unumwundener Offenheit, von nichts als von der Liebe zur Religion Chriſti, zur ächten Wiſſenſchaft und zum deutſchen Vaterlande geleitet, in aller Kürze auseinanderzuſetzen mir erlaube. Ich beſcheide mich gerne, jedes reifere Urtheil Anderer dem meinigen vorzuziehen; aber immerhin dürfte eine rückhaltloſe und ungezwungene Meinungsäußerung, welche ein in theologiſche Fragen nicht uneingeweihter, wenn auch nicht zu den theologiſchen Fachmännern gehörender katholiſcher Gelehrter mit offenem Viſir über den Zuſtand der Kirche, in der er geboren und erzogen iſt, ja welcher er ſeit den Tagen, wo die Befähigung zu ſelbſtſtändigem Urtheilen begonnen, all ſein Denken und Schaffen ungetheilt und unabläſſig hatte widmen wollen, in ernſt wiſſenſchaftlicher Weiſe kund gibt, auf einiges Intereſſe rechnen, zumal da man in der Regel Dinge, die man in der Nähe ſchon hinlänglich kennen gelernt hat, aus weiterer Entfernung richtiger beurtheilt.

Ich gebe zuerſt eine allgemeine Charakteriſtik des gegenwärtigen inneren Zuſtandes des Katholicismus, und faſſe dann einige ſpecielle Punkte etwas näher ins Auge. An irgend eine Vollſtändigkeit nach was immer für einer Seite iſt dabei nicht zu denken; nur zur Orientirung über die

wahre Geſtalt der Dinge und zur Hervorrufung der Ueberzeugung, daß der Schaden viel bedeutender ſei und der Sitz des Uebels viel tiefer liege als auch die liberalere Partei der Katholiken, beſonders der Theologen, ſich und Andern noch geſtehen will, möchte ich einen Beitrag liefern. Kommt dieſer auch von jenſeits der Gränze, ſo wird er gewiß darum nicht weniger freundlich aufgenommen werden; denn es handelt ſich um eine gemeinſame Angelegenheit des ganzen Vaterlandes, an welcher jeder Angehörige deſſelben theilzunehmen berechtigt und verpflichtet iſt. Möge daher auch Niemand, vor Allem auch nicht der hochverehrte Janus, durch meine rückhaltloſen Bemerkungen ſich verletzt fühlen; denn was in gegenwärtiger Lage an erſter Stelle Noth thut, iſt volle Klarheit und Wahrhaftigkeit, und ich trete im Weſentlichen ja nur in ſeine Fußtapfen und folge blos ſeinem Beiſpiele, nur mit dem Unterſchiede, daß ich in meinen Verhältniſſen dieß ganz offen thun zu ſollen glaube.

II.

Folgendes dürfte zur allgemeinen Characteristik des heutigen inneren Zustandes des Katholicismus geeignet sein.

Der Fortbestand der römisch-katholischen Kirche als Gemeinschaft, in welcher vor Allem die Gebildeten unserer Zeit ihre sittlich religiöse Nahrung und stete Erneuerung des Geistes finden sollen, ist von einer fundamentalen Reform derselben nach dem Stande der heutigen Civilisation in Bezug auf Lehre und Cult, Verfassung und Disciplin, schlechthin bedingt. Demjenigen System, das heute noch offiziell von Papstthum und Hierarchie sowohl den äußeren Mitgliedern der römischen Kirche als den andern religiösen Genossenschaften gegenüber als alleinseligmachende Kirche erklärt wird, ist weitaus der größte Theil der Gelehrten und Gebildeten unter den Katholiken aller civilisirten Länder, vor Allem aber in Deutschland, gänzlich entfremdet; ja ein nicht geringer, und wahrlich nicht der schlechteste, Theil des Clerus selbst ist innerlich vollständig mit demselben zerfallen und ersehnt nur den Augenblick, seine Ueberzeugung frei äußern und bekennen zu dürfen, und die Fesseln abzuwerfen, von denen er sich entehrt erkennt, so daß, wenn die Verheißung Christi von der ewigen Dauer seiner Kirche nach der all-

gemeinen Verſicherung des Papſtthums, der Biſchöfe und der orthodoxen Theologen auf den römiſchen Katholicismus, und nur auf ihn, ſich bezieht, und jeder andere Begriff von Kirche nur ein „Hirngeſpinnſt“ wäre, wie die noch in allgemeinem Gebrauche befindlichen theologiſchen Compendien lehren, wir dann das Wort des Herrn vor unſern Augen Lügen geſtraft, die Gottheit Chriſti thatſächlich widerlegt, und das Chriſtenthum in ſeinem raſch ſich vollziehenden Zerſetzungs- und Auflöſungsprozeß begriffen ſähen.

Seit Langem iſt es in ganz Europa, beſonders in Frankreich und in neuerer Zeit auch in Deutſchland üblich, zwiſchen Ultramontanismus oder Romanismus und Katholicismus, und ebenſo zwiſchen Ultramontanen oder Romaniſten und Katholiken zu unterſcheiden. Dieſe Unterſcheidung leidet aber an großer Unklarheit; und es iſt gerade jetzt wichtiger als je, hierüber ſich volle Klarheit zu verſchaffen. Ich verſuche mich mit aller Bündigkeit zu erklären. Ultramontanismus iſt heutzutage ein ſehr viel gebrauchtes und ſehr viel mißbrauchtes Wort. Es gibt Solche, die alle gewiſſenhafte Beobachtung chriſtlicher und beſonders kirchlicher Gebote, alle Vertheidigung des poſitiven Chriſtenthums als Ultramontanismus bezeichnen. Der Mißbrauch dieſer Ausdehnung des Wortes kömmt nur dem Ultramontanismus ſelbſt zu Statten, der hienach als Märtyrer der heiligſten Intereſſen bei den gläubigen Chriſten, und namentlich bei den Katholiken erſcheint, und ihre Gegner unter den Letzteren dem Verdachte, das Chriſtenthum verwerfen zu wollen, ausſetzt. In Deutſchland iſt die Bezeichnung Ultramontanismus noch nicht dreißig Jahre alt; die Sache ſelbſt aber iſt viel älter und bildet ſchon ſeit Jahrhunderten den Gegenſtand des heftigſten Kampfes in der Lite-

ratur wie im Leben der katholischen Kirche. Schon seit einem Jahrtausend wird von Allen, denen ächtes Christenthum und nationaler Fortschritt am Herzen liegen, der Ultramontanismus als gefährlichster Feind betrachtet und gefürchtet. Nur sehr selten aber wagt es Jemand, ihn offen zu bekämpfen; ja der Einzelne riskirt dabei jedesmal entweder wie in früherer Zeit sein Leben, oder doch wie noch gegenwärtig sein Amt und seine Stellung.

Den verschiedenen Merkmalen, die das innere Wesen mehr oder weniger deutlich erkennen lassen, sind die Ausdrücke entlehnt, deren man sich zur Benennung ein und derselben Sache bei den verschiedenen Völkern und zu verschiedenen Zeiten bedient hat und noch bedient. Ueberall ist es im Allgemeinen die Verkümmerung der gottgeschaffenen nationalen Eigenthümlichkeiten und Anlagen durch das Papstthum und die römische Curie, von wo diese Begriffsbestimmungen entnommen werden. Die ältesten Bezeichnungen jenes Systems sind Curialismus, Romanismus und Papismus; die beiden ersteren waren im Occidente üblich und bezogen sich blos auf den Absolutismus des Papalsystems im Gegensatze zum Episcopalsystem, während letztere, von den Orientalen und nachher von den Protestanten angewandte Bezeichnung die Opposition gegen die Prätension der Göttlichkeit des päpstlichen Primates selbst in sich schließt. Aber von allen diesen Gegnern des Ultramontanismus wurde und wird an der Unfehlbarkeit des Episcopates und der allgemeinen Concilien festgehalten, obgleich über die zu einem wahrhaft ökumenischen Concil erforderlichen Bedingungen weder bei den griechischen noch bei den lateinischen Theologen jemals eine Uebereinstimmung und volle Klarheit herrschte, wenn auch der Widerspruch gegen ein solches Concil von denjenigen, die

es als öcumeniſch anerkannten, als Häreſie betrachtet wurde.

Schärfer wurde bereits von Luther das Weſen des Ultramontanismus charakteriſirt durch Hinweiſung auf die drei Mauern, welche, wie er bemerkte, die Romaniſten um ſich gezogen hatten, auf daß Niemand ſie reformiren möge,[1] und auf die drei Worte, welche ihnen ein Gräuel ſind: frei, chriſtlich, deutſch.[2] Seit der Reformation wurden in Deutſchland die Ausdrücke Jeſuitismus, Hierarchismus neben den früheren üblich. In der Aufklärungsperiode bezeichnete man die Ultramontanen zugleich mit den proteſtantiſchen Orthodoxen als Obscuranten; erſt in neuerer Zeit, ſeit Ende der vierziger Jahre,[3] iſt die in Frankreich

[1] Werke Bd. 21. S. 280. Erl. A.

[2] Werke Bd. 26. S. 112.

[3] Vor dem Jahre 1847 kommt ſie nur ſehr ſelten vor, und bezieht ſich meiſtens nicht auf den Katholicismus in Deutſchland, ſondern auf Frankreich. In Preußen wie in Bayern ſprach man wohl von „Ultra's", „Ultrakatholicismus", „Ultrakatholiken". So im J. 1820 der Verfaſſer des „Memoire über die Gefahren, von denen das Schulweſen in Bayern durch das neue Concordat bedroht iſt". (Bei Guſtav v. Lerchenfeld, Geſchichte Bayerns unter König Maximilian I. Berlin 1854. S. 362 ff.). Sowohl der Frh. vom Stein im J. 1826 (Pertz, Leben des Frh. v. Stein VI, 207) als Ranke (Die römiſchen Päpſte III, 127, 186, 187) bedienten ſich der Ausdrücke „Ultra's", „ultramontane Geſinnung" nur in Bezug auf Frankreich im Gegenſatz zu den Gallicanern. Eine der erſten Schriften, wo das Wort allgemeiner auch auf die nichtromaniſchen Länder ausgedehnt iſt, dürfte die im J. 1839 zu Zürich erſchienene ſein: „Katholicus Chriſtianus, Was will Rom oder die Geldgier und der Ketzerhaß der Ultramontanen". Sugenheim bediente ſich bereits im J. 1842 des Ausdruckes „Ultramontane" als eines nicht mehr ganz ungewöhnlichen (Bayerns Kirchen- und Volkszuſtände im 16. Jahrh. Gießen 1842. Vorrede S. XXII. Ebenſo in ſeiner Geſchichte der Jeſuiten in Deutſchland. Frankf. 1847, I, 71). Aber

für die Gegner der Gallicaniſchen Freiheiten ſchon ſeit Mitte des fünfzehnten Jahrhunderts üblich geweſene Benennung Ultramontanismus auch in Deutſchland ſo allgemein geworden, daß die übrigen Benennungen ungleich ſeltener noch angewendet werden.

So groß nun aber auch die Unklarheit und Verwirrung im Gebrauche dieſes Wortes ſowohl bei Gelehrten und Gebildeten als bei Ungebildeten und Halbgebildeten iſt, und ſo viele Blößen den Ultramontanen durch ihre Gegner hiedurch gegeben werden, ſo iſt doch der Grundgedanke meiſtens der richtige, nämlich daß es ſich handle um Mißbrauch des Chriſtenthums durch die Herrſchſucht des Papſtthums und der römiſchen Curie mit ſchwerer Schädigung und Beeinträchtigung der deutſchen Nationalität in Erfüllung des von der Vorſehung ihr zugetheilten Berufes. In dem

---

Sander und Wagner gaben ihren im J. 1843 erſchienenen polemiſchen Schriften noch nicht den Titel „Ultramontanismus", ſondern „Romanismus", wie auch Krug gethan hatte. Auch Elvers in ſeinem Buch: Der nationale Standpunkt in Bezug auf Recht, Kirche und Staat. Kaſſel 1845. S. 410, ſprach noch von „ultramontaniſtiſchen Anſichten". Im Cölner Streit gebrauchte man noch die rein politiſchen Schlagwörter Welfen und Ghibellinen. In Bayern wurden bis zum J. 1847 noch die Bezeichnungen Marianiſten, Congregationiſten gehört. Des Miniſters Wallerſtein berühmte Kammer-Rede d. J. 1847 gegen den „Ultramontanismus" brachte dieſe Bezeichnung für die Anhänger des Miniſteriums Abel in allgemeinen Gebrauch. Dieſe ſetzten ihren Gegnern das Stichwort „Lola-Montanismus" (von Lola Montez) entgegen. Auch Männer wie Ringseis, Lafaulr wurden als Ultramontane bezeichnet und ſo der Sache nur wieder geſchadet und den wirklichen Ultramontanen Waffen in die Hände gegeben. Vgl. v. Rohmer, Gegen den Ultramontanismus in Bayern 1847. Seit dem J. 1849 iſt es beſonders der Jeſuitismus, dem ſich der Papſt ganz in die Arme geworfen hat, der als Ultramontanismus benannt wird.

Grade, als das Bewußtsein von diesem weltgeschichtlichen und universellen Beruf bestimmter hervortritt, wird auch die ultramontane Hemmung lästiger empfunden und muß der Bruch mit jenem System allgemeiner werden. Zugleich muß es immer klarer sich offenbaren, worin das wahre Wesen des Ultramontanismus eigentlich liegt. Man kann nicht sagen, daß die Reformatoren selbst hierüber mit sich im Reinen gewesen wären. Sie sahen dem eigentlichen Uebel, das in die Kirche sich eingenistet hatte, nämlich dem Unfehlbarkeitsglauben, noch allzuwenig auf den Grund. Luther unterschied zwischen der „römischen Kirche" und dem „römischen Hofe"; von ersterer versicherte er, daß er sie in Ehren halte, daß sie fromm und heilig sei, die Taufe und Gottes Wort habe, während ihm letzterer geradezu als Teufelswerk erschien.[1] Melanchthon dagegen eiferte gegen die Confundirung der römischen und der katholischen Kirche, da die päpstliche Herde nicht die katholische Kirche sei.[2] Einen anderen Sinn hatte jene Unterscheidung schon bei Calixt,[3] und noch mehr bei Schleiermacher[4] und seiner ganzen Schule, ja selbst bei den neueren Vertretern der Orthodoxie, Stahl[5] und Hengstenberg.[6] Hier war unter

[1] Werke Bd. 44. S. 296.

[2] Responsum ad articulos Bavar. inquisit. §. 27: rejicienda est confusio romanae et catholicae ecclesiae, nam pontificium agmen non est catholica ecclesia. Vergl. sein Schreiben an den Senat von Venedig v. Juli 1539. C. R. III, 745.

[3] Henke, Georg Calixt und seine Zeit. Bd. 2. Abth. 2. Halle 1860. S. 243.

[4] Die christliche Sitte. Werke Bd. 12. S. 408. Vgl. S. 136.

[5] Die lutherische Kirche und die Union. 2. Aufl. Berlin 1862. Vorrede S. IX. Besonders die Schrift: Der Protestantismus als politisches Princip. 2. Aufl. Berlin 1853. S. 94, 100. 112.

[6] Evangel. Kirch.-Ztg. 1845. Vorwort.

Ultramontanismus all Dasjenige verſtanden, was von dem Abſolutismus des altrömiſchen Cäſarismus auf das römiſche Papſtthum übergegangen war und dieſem einen excluſiven, jede andere Auffaſſung des Chriſtenthums mit der Prätenſion alleiniger Unfehlbarkeit und höchſter Lehrautorität als unchriſtlich abweiſenden Charakter gab. Unter Katholiken im Gegenſatze zu den Ultramontanen verſteht der ganze Proteſtantismus nur diejenigen Chriſten, welche zwar mehr oder weniger vollſtändig zu den im Concil von Trient aufgeſtellten Lehren und Verordnungen ſich bekennen, aber die Anathemen gegen alle Andersdenkenden nicht als gerecht anerkennen, oder es wenigſtens gewiß nicht thun würden, wenn ihnen dieſelben näher bekannt wären.

Alle, wie immer künſtlich ausgeſonnenen, Unterſcheidungen zwiſchen Katholiken und Ultramontanen, welche die Dogmen von der, nur der römiſch-katholiſchen Kirche zukommenden, ſei es nun in ihrem Papſte oder in ihren Biſchöfen oder ſonſtwo ruhenden, Unfehlbarkeit und Alleinſeligmachung umgehen, und blos auf die Anſichten von dem Verhältniß der Kirche zum Staate ſie beſchränken wollen, ſind unrichtig und haben nur den Zweck, Diejenigen, welche ſolche willkürliche Unterſcheidungen aufſtellen, ſelbſt nicht als Ultramontane, wenigſtens nicht in liberaleren Kreiſen, erſcheinen zu laſſen. Gewiß ſämmtlichen Proteſtanten iſt das Wort Tzſchirner's aus der Seele geſprochen: „Eine aufrichtige Achtung gegen die katholiſche Kirche als eine chriſtliche iſt mit dem lebhafteſten Widerwillen gegen das Papſtthum und die Hierarchie recht wohl vereinbar.“[1] Es verſteht ſich von ſelbſt, daß der Proteſtant die gewiſſenloſen kategoriſchen Verdammungen,

[1] Sendſchreiben an Prechtl. Leipzig 1823. S. 8.

welche Papſtthum und Hierarchie gegen alle Beſtreiter und Bekritler ihrer Anatheme und unerwieſenen Machtſprüche ſchleudern, nicht als chriſtlich anerkennen kann. Dem Ultramontanismus beſteht aber das Weſen des Katholicismus gerade in jenen Dogmen der Unfehlbarkeit und Alleinſeligmachung, und ein liberaler Katholik iſt ihm, wie die Civiltà cattolica erſt neulich in Bezug auf den Janus erklärt hat, ein „Monſtrum.“[1] Ein ſolcher Liberaler, und ſollte er auch der gelehrteſte aller katholiſchen Theologen ſein, welcher ſich etwa erlauben wollte, ein vom Papſt beſtätigtes Concil gleichwohl als ein unfreies zu betrachten und in Folge deſſen ſeinen Beſchlüſſen die bindende Kraft abzuſprechen, müßte nothwendig als außerhalb der katholiſchen Kirche ſtehend angeſehen werden, da er die Kirche mit dem Liberalismus verſöhnen wollte, was nach der Erklärung des Oberhauptes der Kirche ſelbſt eine Unmöglichkeit iſt.[2] Und in der That wird auch an den Janus und ſeine Geſinnungsgenoſſen unter den katholiſchen Theologen die Stunde heranrücken, wo er ſich offen wird entſcheiden müſſen: ob er trotz der „tiefen Kluft“, die ihn und ſeine Partei, wie er verſichert, von den Ultramontanen ſcheidet, nicht doch wegen des „göttlichen“ Primates und der „unfehlbaren“ Concilien, von denen er um keinen Preis laſſen will, noch lieber zu den 180 Millionen Mitgliedern der katholiſchen Kirche, unter denen freilich die weitaus größte Mehrzahl Ultramontane oder völlig Unwiſſende und den Haß gegen

[1] In dem Heft vom 2. October 1869, p. 5. Die Meinung von der Möglichkeit der Vereinigung der Begriffe liberal und katholiſch ſei „un errore il quale tenderebbe a introdurre il nemico nelle nostre stesse trincee, di che nulla è piu esiziale ad un esercito in tempo di guerra.“

[2] Heft v. 16. Oct. p. 143.

die deutſche Bildung für Religion Haltende ſind, auch fortan wird gehören wollen, oder ob er den deutſch-proteſtantiſchen Brüdern ſich verwandter erkennen wird.

Vom ſtreng wiſſenſchaftlichen und geſchichtlichen Standpunkte aus bleibt nach den heutigen Ergebniſſen der Forſchung und Kritik nur das aufrichtige Geſtändniß übrig, daß der römiſche Katholicismus eine unvollkommene, aus den Zeit- und Bildungsverhältniſſen des Mittelalters, namentlich aus den politiſchen und ſocialen Zuſtänden deſſelben, hervorgewachſene Auffaſſung und Darſtellung der chriſtlichen Religion nach allen ihren Beziehungen ſei, und daß eben dieſer mittelalterlichen Geſtaltung des Chriſtenthums das Concil von Trient das Siegel der Abſolutheit, der für alle Völker und Zeiten als unfehlbare und unantaſtbare Norm gelten ſollenden alleinſeligmachenden Kirche aufgedrückt habe, ſo daß nur die Anhänger des Trienter Concils und die Vertheidiger der 431 Anathemen, welche daſſelbe gegen alle Andersdenkenden geſchleudert hat, welche Anathemen ſelbſt nach Boſſuet's Verſicherung weſentliche Beſtandtheile des katholiſchen Glaubens ſind, in Wahrheit als rechtgläubige römiſche Katholiken gelten können.

Auch von Deutſchland hat aber ſeine Geltung, was man in Bezug auf Frankreich geſagt hat: „Ueber nichts herrſcht größere Ignoranz als über den Katholicismus.“[1] Es wäre im Intereſſe des deutſchen Kirchenfriedens und des allgemeinen nationalen Wohles von höchſter Wichtigkeit und dringend zu wünſchen, daß jeder gebildete Katholik Deutſchlands namentlich jetzt, wo es bei dem beſten Willen

---

[1] „Rien de plus ignoré que le catholicisme.“ Pressensé, Conférences sur le christianisme. Paris 1849. p. 153.

keinem möglich ist, von den kirchlichen Fragen sich ganz fern zu halten, irgend eine gute Ausgabe des Trienter Concils, welches dem gegenwärtigen als Basis dient, zur Hand nähme und sich darüber Rechenschaft gäbe, mit wie vielen von den gegen seine christlichen Mitbrüder und deutschen Mitbürger geschleuderten Flüchen er denn in seinem Gewissen sich einverstanden erklären könne. Denn diese Rechenschaft schuldet doch heutzutage jeder solide Mensch, der überhaupt noch eine ernste religiöse Gesinnung hat, sowohl sich selbst als den Nebenmenschen. Wem es völlig gleichgültig ist, was die Kirche, zu der er doch äußerlich sich hält, lehrt und zu glauben befiehlt, der ist entweder ein roher Unfehlbarkeitsmensch, der alle Viere gerade sein läßt, weil ja der Papst lebt, der nicht irren kann, oder ein in Bezug auf die heiligste Angelegenheit seiner Persönlichkeit völlig indifferenter, und darum auch nichts weniger als ein wahrhaft gebildeter Mann, sondern vielmehr ein sehr einseitiges und oberflächliches, ja halb thierisches, weil um die, das specifische Prärogativ des Menschen bildende, religiöse Seite seines Wesens ganz unbekümmertes Individuum.

Man hat gesagt, es würden die Protestanten einst staunen, wenn sie anfingen, die Bekenntnißschriften ihrer Kirche mit ihren Ueberzeugungen zu vergleichen, und es sei die Unwissenheit über die Kirchenlehre die festeste Schutzwehr des Protestantismus.[1] Ich fürchte sehr, es möchte dieses Staunen bei den Katholiken, die ihr auf Unfehlbarkeit Anspruch machendes[2] Trienter Symbol prüfen wollten, noch weit größer sein, und es möchten „die 200 Mil-

[1] Döllinger, Kirche und Kirchen. München 1861. S. 469.

[2] Keine protestantische Bekenntnißschrift erhebt solchen Anspruch, und die allgemein bekannte Abweichung d. h. zeitgemäße Fortentwicklung derselben liegt im Wesen des ächten Protestantismus, und

lionen, welche einen Papſt wollen",[1] ſehr zuſammenſchwinden, vielleicht auf die freilich immerhin noch ſehr große Zahl derjenigen, die gar nicht wiſſen was ſie wollen oder die überhaupt gar nichts wollen!

„Sobald ein allgemeines Concil aufhört frei zu ſein, hört es auch auf zu exiſtiren," ſagt der ganz ultramontane Erzbiſchof Gouſſet von Rheims.[2] Daß aber das Tridentinum kein freies Concil geweſen, und daß daher an der Oppoſition gegen daſſelbe keineswegs blos der Machiavellismus Schuld ſei,[3] ſollte doch heutzutage auch kein nennenswerther katholiſcher Theologe Deutſchlands mehr läugnen. Gerade in der Erwerbung und offenen Kundgebung dieſer Ueberzeugung, und überhaupt in der Einſicht von der Haltloſigkeit der Principien des ganzen ſpecifiſch römiſchen Kirchenthums, nicht im bloßen zaghaften Tadel einiger unweſentlicher Auswüchſe, ſondern in dem ſtreng wiſſenſchaftlichen kritiſchen Geiſte, muß der Fortſchritt der katholiſchen Theologie Deutſchlands im Gegenſatz zur italieniſchen, deren Stolz das unſer Vaterland ſo tief entehrende und beſchädigende Tridentinum iſt, ſich offenbaren;

---

es iſt ungerecht, denſelben, wie die katholiſche Polemik es noch immer ganz ausnahmslos thut, nicht von ſeinem eigenen, ſondern vom katholiſchen Standpunkte aus zu beurtheilen.

[1] Döllinger a. a. O. S. 684. Der Janus (Vorrede S. VI) ſchenkt bereits 20 Millionen her, und ſpricht nur noch von 180 Mill. Es liegt auch gar nicht viel daran.

[2] „En cessant d'être libre un concile (général) cesse d'exister." — Exposition des principes du droit canonique. Paris 1859. p. 193.

[3] Dieß meint der Abbé Rohrbacher, Histoire de l'église catholique XXIV, 88.

ſonſt iſt in Bezug auf die Theologie unſer Rühmen der deutſchen Wiſſenſchaft ein eitles.[1]

Der Beſtandtheil, auf welchen der ganze römiſche Katholicismus in ſeiner ſeit einem Jahrtauſend zwar mit Unterbrechungen, aber im Ganzen ſtetig fortlaufenden Entwicklung ſublimirt wurde, iſt der Papſt. Er iſt das Alpha und das Omega, der Grund- und Schlußſtein, und in kürzeſter Bälde auch der einzige, den ganzen römiſchen Kotholicismus wie ein Extract in ſich ſchließende Glaubens-

[1] Der Janus macht — denn meine Wenigkeit will ich ausnehmen — mit dem Geſtändniß der Unfreiheit des Tridentinums einen ſchüchternen Anfang (S. 391). Ob er wohl auch die Conſequenzen zu ziehen wagen oder „mißverſtanden" worden zu ſein erklären wird? Denn die ganze theologiſche Literatur, namentlich alle Lehrbücher, ſind noch auf das Tridentinum baſirt. Auf das Dreiſteſte weiſt z. B. Liebermann (Instit. I, 496 ed. 8. Mogunt. 1858) die Anklage der Unfreiheit zurück, und Ritter (Handbuch der Kirchengeſchichte. 6. Aufl. Bonn 1862, II, 338) glaubt, es ſei zweifelhaft, „ob unſere Zeit bei viel allgemeinerer Bildung ein ſo ehrwürdiges und gelehrtes Corps in der katholiſchen Kirche dürfte aufſtellen können", als nämlich die Väter von Trient darſtellten. Es kommt nur Alles darauf an, wer die Aufſtellung und Auswahl zu beſorgen hat. Das jetzige Concil ſteht in Bezug auf Gelehrſamkeit ſeiner Mitglieder jedenfalls dem Tridentiniſchen noch bedeutend nach. Und triumphirend fügt Ritter noch bei: „Zur Rechten und Linken ſind die gleichzeitigen Bekenntnißſchriften anderer Confeſſionen veraltet, modificirt und abrogirt worden; aber das Concilium Tridentinum ſteht noch immer als eine erhabene Säule in der katholiſchen Kirche aller Welttheile da!" — Dieß nennt man pragmatiſche Kirchengeſchichte ſchreiben! Das bedauerlichſte und ſchmählichſte Zurückbleiben in barbariſchen Zuſtänden preiſt man der ſtudirenden theologiſchen Jugend als größte Ehre, und die zeitgemäße wiſſenſchaftliche Fortentwicklung auf Seite anderer Kirchen ſtellt man als Abfall und Auflöſung dar! Dieß iſt heute noch ganz allgemein in der geſammten katholiſchen Theologie, in der gelehrten Literatur wie im Unterrichte der Fall.

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

artikel. „Ich glaube an den römischen Papst", dieß wird nach Abschluß des gegenwärtigen Concils das vollkommen genügende, leicht faßliche und ganz klare Bekenntniß jedes römischen Katholiken sein. Was der Papst zu glauben befiehlt, das ist im Grunde sehr gleichgültig, und es ist am besten und auch am verdienstlichsten, sich mit der Untersuchung hierüber nicht den Kopf zu zerbrechen. Längst ist ja allen frommen Katholiken in allgemein verbreiteten, durch zahlreiche kirchliche Approbationen empfohlenen geistlichen Schriften (z. B. Scupoli) eingeschärft worden, es reiche in allen Kämpfen des Geistes und Gewissens vollkommen hin, und auf dem Todbette, wo der Teufel manchem denkenden Katholiken noch besonders zusetzt, sei es geradezu geboten, allen Anfechtungen und Zweifeln nur unablässig wie einen undurchdringlichen Schild die Erklärung entgegenzusetzen: „Ich glaube was die römische Kirche glaubt." Ganz anders natürlich haben sich alle nicht-römischen Katholiken gegen solche Versuchungen zu verhalten.

Gerade der Papst, das heißt, nicht dieser oder jener römische Bischof, sondern das seit einem Jahrtausend bestehende System, dem kein einzelner Papst, auch der für seine Person liberalste, nach dem Zeugniß der Geschichte auf die Dauer sich zu widersetzen vermag, ist nun aber der eigentliche Hemmschuh für die in ihrer Entwicklung nach den Gesetzen der Natur und des Geistes fortschreitende Welt. Er ist der Vertreter des, gleich einem Meduſenhaupt alles Leben in Erstarrung versetzenden, Princips der Legitimität in der verkehrtesten Anwendung und Ausdehnung dieses Begriffs, im Sinne despotischer Beherrschung dessen, was seiner Natur nach freigeboren ist und wie die Vögel des Himmels nur in der freien Luft gesund und normal leben und sich bewegen kann.

Und dieser Papst, dieses System, prätendirt unmittelbar göttliche Einsetzung, und fordert als oberste conditio sine qua non von jedem Katholiken die Anerkennung seiner göttlichen Institution. Frage sich doch jeder gebildete Katholik in Deutschland, ob er nach reiflicher Ueberlegung und gehöriger Untersuchung der allseitigen Einwirkung des Papstthums auf unser liebes Vaterland, namentlich seit den letzten fünf Jahrhunderten, diese Anerkennung zu leisten im Stande sei, oder aber mit den hervorragendsten und gemäßigtesten Historikern unsers Vaterlandes nur eine geschichtliche Berechtigung für die ersten Jahrhunderte des Mittelalters demselben zuzugestehen vermöge. Was geschichtlich berechtigt war für *seine* Zeit, das kann aber von größtem Nachtheile sein für eine andere Zeit, und so ist es bezüglich des römischen Papstthums der Fall. Dasselbe handelt bei der Verdammung des ganzen, mit dem Schweiß vor Allem deutscher Arbeit mühsam errungenen, Culturfortschrittes bona fide; und dieß ist eben das Schlimmste und benimmt die Hoffnung auf jede von ihm ausgehende Reform. „Der Gesetzgeber, welcher für alle Culturstufen nur Eine Norm kennt, ist eben so gewiß ein Pfuscher wie ein Schuster, der für Mann und Kind nur Einen Leisten hat."[1] Diese Bemerkung des ersten unserer Lehrer der Nationalöconomie hat ihre volle Anwendung auf das römische Papstthum, das gleich einem Stocktauben für alle Vorstellungen auch seiner wohlmeinendsten Rathgeber sich nicht nur völlig verschlossen hat, sondern, einem Verrückten ähnlich, in jeder solchen Vorstellung ein verbrecherisches Attentat auf seine Rechte erblickt, welches sofort gestraft und

[1] Roscher, Ansichten der Volkswirthschaft aus dem geschichtlichen Standpunkte. 2. Aufl. Leipzig 1861. S. 490.

verdammt wird. Oder haben nicht alle reformatorisch gesinnten katholischen Gelehrten Deutschlands seit der Zeit der Hohenstaufen und besonders seit dem Tridentinum dieses an sich erfahren?

Alle Reformvorschläge liberaler Katholiken, besonders im letzten Jahrhunderte, wollten aber das göttliche Recht des Papstthums beibehalten wissen, und gerade darum waren alle diese Pläne todtgeborne Kinder. „Wenn ich, wie ihr versichert, der alleinige höchste Stellvertreter Christi bin," konnte der Papst denselben stets entgegnen, „dann muß ich, wie jeder Gesandte, auch eine Instruction von meinem Herrn haben und am besten selbst wissen, wie ich das Schiff der Kirche zu leiten habe." Dazu kommt noch die Rücksicht der Pietät gegen den „heiligen Vater". „Soll man," legte der Bischof Clemens Wenzeslaus von Trier dem Weihbischof Hontheim ans Herz, um ihn zum Widerruf zu bestimmen, „soll man mit einem Vater so umgehen, wenn er auch mit den größten Mängeln behaftet wäre?"[1] Und wie rücksichtsvoll war doch Febronius verfahren! Es läßt sich übrigens nicht läugnen, daß der Vorwurf der Impietät eine gewisse Berechtigung habe, wenn man einerseits die zu tadelnden Punkte als unerträgliche Mißbräuche oder Uebergriffe darstellt und andererseits doch wieder aufs Heiligste betheuert, man betrachte all das doch nur als unwesentlich. In solcher Lage befinden sich alle jene sogenannten liberalen Katholiken, welche über Febronius nicht hinausgehen. Es bleibt ihnen nichts übrig als zuletzt, wie man sagt, wieder zum Kreuze zu kriechen und, wie Günther und Hirscher, zu

[1] Briefwechsel zwischen Clemens Wenzeslaus und Hontheim. Frankf. 1813, S. 8. — Der Papst Pius VI. dankte dem Bischof für seine Bemühung, und Febronius widerrief.

widerrufen, oder Lebenslang in Anonymität und Pseudonymität mit ihren liberalen Plänen sich zu hüllen und ihre berühmten Namen nur unter jene Schriften zu setzen, die sie gegen die Protestanten schreiben, mit andern Worten: den Rest des Patriotismus in zaghafter Erbärmlichkeit zu verläugnen, als Romanisten und Nährer des Bruderzwistes aber sich offen zu bekennen. Aber freilich, wer umgekehrt handelt, dem bleibt auch nur Eines übrig: entweder sich selbst und seine Reformgedanken der Verkehrtheit anzuklagen, oder aber die unmittelbar göttliche Institution des Papstthums in Zweifel zu ziehen, mit andern Worten: eine geistige Nothzucht und einen Selbstmord zu begehen oder eine bisher gehegte falsche Voraussetzung im Lichte wissenschaftlicher Erkenntniß fallen zu lassen.

Pflicht der theologischen Facultäten an den katholischen Universitäten Deutschlands wäre es, der Wissenschaft, die sie vertreten sollen, diese Ehre zu geben, statt wie Kinder zu zittern vor jedem Winke der römischen Curie.

„Pfuscherarbeit" ist überhaupt der beste Ausdruck für das ganze im Mittelalter entstandene römische Kirchenwesen. Fortwährend wollten die Päpste und Mönche Christo einpfuschen. Seine Lehren und Anordnungen waren ihnen noch allzu prosaisch und gewöhnlich. Das ganze Werk war zu schlicht und einfach; es mußte Alles in Lehre und Cult, in Verfassung und Disciplin viel poetischer, idealer, übernatürlicher, spitziger und außerordentlicher werden. Um die Folgen, um die Tragkraft kümmerte man sich gar nicht. Aber gerade an den Wirkungen offenbarte sich jedesmal die Pfuscherei als solche und damit zugleich der göttliche Charakter des Werkes Christi selbst. Die ganze Theorie von der päpstlichen Statthalterei ist ein solches Pfuschermachwerk, wie sich immer klarer und allgemeiner vor den Au-

gen aller Welt herausstellt. Natürlich werden alle diejenigen sich schwer entschließen, daran zu glauben, die, gleich den Jesuiten, ihr ganzes Leben auf die Vertheidigung jener Pfuscherei als ächte Meisterarbeit verwendet haben. Aber schon mehr als einmal hat die eine ganze Theologenwelt Fiasco gemacht.

Ganz richtig bemerkt Heinrich Ritter: „Der positiven Theologie würde der wissenschaftliche Geist fehlen, wenn sie nicht in jeder Art der Wissenschaft ein heiliges Werk sähe, dazu geeignet, ihre besonderen Absichten zu fördern.“[1] Wenn die katholische Theologie dieser Aufgabe nachkommen will, dann muß sie das ganze hierarchisch-päpstliche Kirchenthum mit dessen Principien der Lehrbildung wie der Verfassung, der Disciplin wie des Cultes als göttliche Institution aufgeben, und kann ihm höchstens theilweise eine geschichtliche Berechtigung vindiciren. Die sämmtlichen Universitätswissenschaften, vor Allem die Nationalöconomie und die Naturwissenschaften, haben bereits bis zur vollsten Evidenz die Prätension der Göttlichkeit und Absolutheit des römischen Katholicismus Lügen gestraft, und die katholische Theologie kann, wie sie jetzt beschaffen ist, nicht nur nicht mehr die erste Stelle einnehmen, da sie ja den academisch-wissenschaftlichen Charakter gerade am wenigsten repräsentirt, sondern nur etwa als Appendix neben der Fechtkunst noch einen Platz beanspruchen. Die Männer ächter und freier Wissenschaft an allen deutschen Universitäten werden Papst und Concil für die Erlösung von den katholischen Theologen großen Dank wissen, wenn sie sich nicht entschließen können, offen und aufrichtig mit dem antiquirten Ballast und scholastischen Quark, der den gröbsten Miß-

[1] Philosophische Paradora. Leipzig 1867. S. 374.

brauch des Heiligen in sich schließt, und allem ächten wissenschaftlichen Fortschreiten statt zur Förderung nur zur Hemmung dient, gänzlich aufzuräumen und die ihrer Bildung anvertrauten deutschen Jünglinge hierüber zu belehren, auf daß sie als Priester der Religion Christi das deutsche Volk auf fruchtbare und gesunde Weideplätze führen, statt es mit Heu, Stroh und Stoppeln zu nähren, weil ihre Lehrer sie mit nichts Anderem bekannt gemacht haben.

Außerdem ist das Dogma von der päpstlichen sowohl als von der hierarchischen Unfehlbarkeit mit manchem andern Dogma, wie namentlich mit der Lehre von der Allgemeinheit der Erbsünde und ihren Folgen, sehr schwer zu vereinigen, wenn man nicht etwa noch einem weiteren Dogma Raum gestatten will, daß nämlich alle Päpste und Bischöfe schon von Mutterleibe an prädestinirt und sämmtlich ohne Erbsünde empfangen sind. Wie sie sonst, ich sage nicht ohne Sünde, sondern zu Trägern der Unfehlbarkeit befähigt sein sollen, zumal da die Prophetengabe in Christo ihren Abschluß gefunden hat, ist kaum psychologisch zu begreifen. „Was sich aber," bemerkt J. J. Fichte sehr richtig, „psychologisch auch nur als höchst unwahrscheinlich erweist, das muß als historische Hypothese sicher verworfen werden."[1]

Man sollte meinen, es müßten doch Päpste und Bischöfe einsehen, daß die Inanspruchnahme eines blos geschichtlichen, statt eines unmittelbar göttlichen Rechtes für die

[1] Vermischte Schriften. Leipzig 1869, II, 127. Vgl. hiezu auch die gewichtigen Bemerkungen von Frohschammer, Das Recht der eigenen Ueberzeugung. Leipzig 1869. S. 62 fg.: „Die Erkenntniß absoluter und unfehlbarer Autorität in der Menschengeschichte würde eine absolut und unfehlbar erkennende Vernunft voraussetzen."

Entſcheidungen der ſogenannten öconomiſchen Concilien, geſchweige für die päpſtlichen Decretalen, vollkommen genüge. Es iſt ja damit immer noch ungemein viel zugeſtanden und ihre Autorität leidet nicht den geringſten Schaden, während ſie bei der doch nicht haltbaren, von der geſammten Wiſſenſchaft widerlegten Prätenſion auf abſolute Berechtigung aufs Empfindlichſte compromittirt wird. Auch der Umſtand würde der Autorität der Kirchenhäupter wenig Eintrag thun, daß ſie doch Jahrhunderte lang eine ſolche Prätenſion erhoben haben. Es iſt Aehnliches auch auf andern Gebieten geſchehen, und zumal war ja die Frage, auf welche Punkte jener Anſpruch auszudehnen ſei, auch in der katholiſchen Theologie immer ſtreitig. Päpſten und Biſchöfen würde durch Aufgeben des Anſpruches auf unmittelbar göttliche Inſtitution dieſer Verfaſſung, deren Träger ſie ſind und auch in Zukunft bleiben können, wenn ſie jene falſche Theorie fallen laſſen, gar nichts zugemuthet, als daß ſie von ihrer erträumten übernatürlichen Höhe herabſteigen zu den übrigen Menſchenkindern, unter denen ſie ſolche antreffen werden, die in jeder Beziehung ihrer Geſellſchaft vollkommen würdig ſind, die aber gar kein Hehl haben, daß auf ihrem Gebiete man leider auch Jahrhunderte auf Autoritäten geſchworen, wodurch der Fortſchritt unendlich geſchädigt worden ſei. In dieſes Schuldbekenntniß ſollen für das kirchlich theologiſche Gebiet auch die katholiſchen Hierarchen bereitwillig einſtimmen, und mit den Autoritäten aller übrigen Lebensſphären das Gelöbniß ablegen, in Zukunft der unerweislichen, vielmehr durch die Wiſſenſchaft Lügen geſtraften Prätenſion der Göttlichkeit und Unfehlbarkeit aufrichtig und für immer zu entſagen. Dabei würden ſie den Dank und die Anerkennung aller Edlen ſich erwerben, während ihr Gebahren ſonſt mehr und mehr dem

von Verrückten und Tollhäuslern ähnlich ſieht, namentlich ſolchen, die an Gehirnerweichung leiden. Man nenne dieſe Bemerkung wie man will, aber es gibt Zeiten, wo auch der „Grobian“ ein Bedürfniß iſt, wo es abſolut Noth thut, die Sache beim Namen zu nennen, und eine ſolche Zeit iſt unſere unmittelbare Gegenwart. Die Prätenſion der katholiſchen Hierarchie mit ihren Folgen gegenüber dem geſammten civiliſirten Europa iſt in Wahrheit ein „deliramentum“, während Papſt und Biſchöfe die geſammte heutige civiliſirte Welt und ihre Vertheidigung der Gewiſſensfreiheit alſo bezeichnen.

Noch ein anderes, nicht unbedeutendes Moment dürfte nicht allein das Episcopat, ſondern vor Allem das katholiſche Volk Deutſchlands und beſonders die Theologen zum Aufgeben der Prätenſion abſoluter Geltung ſeines Kirchenweſens beſtimmen. Nicht wenige Einrichtungen in Verfaſſung, Cultus und Disciplin, wie die biſchöfliche Verfaſſung oder die Gedächtnißfeier des Opfertodes Chriſti in der Meſſe, wenn das doch erſt dem Tridentinum angehörige Sühnopfer-Dogma fallen gelaſſen würde, ſelbſt die Verehrung der Heiligen, wenn man ſie von den Auswüchſen reinigen wollte, verdienten dem Proteſtantismus, wie dieſer ſelbſt geſteht,[1] auch heute noch als Muſter vorgehalten

[1] Für die biſchöfliche Verfaſſung will ich nicht an Stahl erinnern, ſondern nur auf W. Hoffmann's Bemerkungen verweiſen (Deutſchland einſt und jetzt. Berlin 1868. S. 509.) Bezüglich der Heiligenverehrung kann ich es mir nicht verſagen, ein intereſſantes Wort H. J. Fichte's anzuführen. Er bemerkt (Zur Seelenfrage. Eine philoſophiſche Confeſſion. Leipzig 1859. S. 216): „Homer's und Heſiod's Gedichte ſind erfüllt von Vertrauen auf hilfreiche Schutzgottheiten, ja dieß wurde gerade der Träger für jenen vielgegliederten Polytheismus, mit welchem man ſehr mit Recht (?) die Anrufung der Heiligen in der katholiſchen Kirche in Parallele gebracht

zu werden, während ihr Anspruch auf absolute Geltung und ihre mit Mißbräuchen versetzte Form sie vielmehr im höchsten Grade anstößig und zu Hindernissen der Verständigung machen. Es verhält sich mit dem System des Katholicismus ungefähr wie mit einem Werke der Tonkunst, wo einzelne Stimmen mitunter sehr Vorzügliches leisten und wenn man sie allein hörte, den allgemeinen Beifall ernteten, indeß die Gesammt-Composition eine verfehlte ist und daher selbst das für sich Schöne und Wohlklingende in dem Ensemble nur zur Disharmonie mitwirkt.

Nicht nur also die göttliche Institution des Papstthums und seiner allseitigen gesetzgebenden Thätigkeit, sondern auch die unmittelbare Göttlichkeit und in Folge davon die Unfehlbarkeit der Hierarchie, welche dem römischen Katholicismus als Dogma gilt, steht im offenbarsten, eben jetzt auf die eclatanteste Weise sich beurkundenden Widerspruche mit den Forderungen unserer Zeit. Dadurch daß das katholische Episcopat sich vollständig hat romanisiren und zum Sklaven der Curie erniedrigen lassen, beweist es unwiderleglich, daß es vom Geiste Gottes, der die Entwicklung der Welt an die von ihm geschaffenen nationalen und persönlichen Individualitäten geknüpft, nicht geleitet werde. Aber es ist gut, daß es so gekommen ist; denn nun werden allen unbefangen Denkenden unter den Katholiken selbst mehr

---

hat. Beides zeigt für den unwiderstehlichen Drang des menschlichen Geistes, die Gestalten der göttlichen Hilfe zu vervielfältigen, um sie sich näher zu rücken, und man muß gestehen, daß unser modernes gebildetes Bewußtsein, welches alle diese Zwischenglieder als überflüssigen Aberglauben längst von sich geworfen hat, verglichen mit jener alterthümlichen Gotteszuversicht, höchst arm dastehe, und daß wir eben darum auch weit kraftlosere Menschen sind."

und mehr die Augen aufgehen und die liberalen Phrasen, womit so mancher deutsche Prälat den Gläubigen Sand in die Augen streute, werden bald keinen Anklang mehr finden.

Damit wird aber das ganze Verhältniß zwischen Clerus und Laien einerseits und zwischen dem höheren und niederen Clerus andererseits allmälig ein wesentlich anderes, wahreres und reelleres, werden. „Indem die Kirche sich," bemerkte kürzlich einer der ehrwürdigsten protestantischen Theologen Deutschlands, der selbst zur Erkenntniß des Christenthums sich mühsam durchgerungen und kein Jota von demselben preiszugeben gesonnen ist — „indem die Kirche sich eine Autorität anmaßt, die schlechtweg Gehorsam ohne Prüfung fodert, muthet sie ihren Gliedern zu, ihre Menschenrechte und Menschenpflichten preiszugeben."[1] Der Wahn, durch die päpstliche Confirmation für ein Bisthum zum Ritter der Unfehlbarkeit inaugurirt oder geschlagen worden zu sein, verkehrt die ganze Stellung des Bischofes zu den untergebenen Geistlichen und Gläubigen, und läßt ihn sich selbst und gerade den frömmsten Unterthanen in einem falschen Lichte erscheinen. Es treten alle jene Unnatürlichkeiten zu Tage, die sich bei Menschen einstellen, welche alle miteinander an fixen Ideen leiden.

Hiemit habe ich auch schon angedeutet, was von jener, gegenwärtig übrigens nicht mehr großen, Partei der katholischen Theologen zu erwarten sei, welche unter dem Namen der Gallicaner bekannt ist, und die zwar die Unfehlbarkeit des Papstes bekämpft, aber nur zu Gunsten der Unfehlbarkeit des Episcopates und der Concilien. Zwar hat der Graf Montalembert schon im Februar 1844 in der Pairs-

[1] Franz Delitzsch, System der christlichen Apologetik. Leipzig 1869. S. 484.

Kammer versichert, es seien unter den achtzig französischen Bischöfen kaum mehr vier Anhänger der bekannten vier, von Bossuet verfaßten Propositionen, aber neuestens will man wissen, daß doch Mehrere das Nationalgefühl noch zurückhält, die Schmach des Abfalles von der, seit Jahrhunderten mit so viel Zähigkeit und Stolz behaupteten Freiheit der gallicanischen Kirche zu vollenden. Doch sei dem wie ihm wolle: für das wahre Wohl der Christenheit, und vor Allem für die deutsche Kirche, ist von diesem Gallicanismus ebenso wenig, oder noch weniger zu erwarten als vom Papste. Man vergesse nur nicht, daß die Zierde der Gallicaner, Bossuet, den Widerruf des Edictes von Nantes öffentlich von der Kanzel gepriesen hat! Mögen diese liberalen katholischen Theologen es nur glauben: man hat bis an den Hals genug von allen bischöflichen Glaubensfabricationen, über welche einst schon Gregor von Nazianz seine Meinung dahin ausgesprochen hat, daß diese Versammlungen der Kirche nicht zum Frieden dienen, sondern nur Zwietracht säen. Mögen sie daher aufhören, sich selbst noch fortwährend als die „treuen Söhne der Kirche" hinzustellen, und alle Andern in den weiten Sack des „Indifferentismus" zu werfen. Je mehr Menschen sich für unfehlbar ausgeben, um so schlechter ist es, und um so größer ist die Verwirrnng. Auch der Episcopat der orientalischen Kirche will ja unfehlbar sein, und ganz mit gleichem Rechte wie der lateinische. Ich halte es für einen entschiedenen Fortschritt auf dem Wege der Verständigung zwischen Katholiken und Protestanten, wenn bei ersteren in Zukunft nnr noch der Papst allein, dessen Fehlbarkeit aus der Geschichte, namentlich der deutschen Kirchengeschichte, jedem unbefangenen Kinde bewiesen werden kann, den Anspruch auf Unfehlbarkeit machen wird. Es wird dann Adolph Wag-

ner Recht bekommen, daß die Dispoſition zum Katholicismus oder Proteſtantismus auf die Verſchiedenheit der „Hirnbildung und Hirnſubſtanz“ zurückzuführen iſt;[1] nur muß man darunter das intellectuelle, und nicht das materielle Hirn verſtehen. Die Entſcheidung darüber, wer katholiſch iſt, wird dann nicht mehr von der Hierarchie und Inquiſition, ſondern von der Wiſſenſchaft abhängen. Angeſichts der Wirkungen, welche diejenigen Inſtitute, die den ganz ſpecifiſch päpſtlichen und hierarchiſchen Charakter an ſich tragen, wie der römiſche Index, der Cölibatszwang, das Ablaß- und Dispenſenunweſen, die Canoniſationen, der Jeſuitenorden und die Zutheilung des ganzen Unterrichtsweſens an denſelben, verſchiedene Einrichtungen des Cultes, namentlich die Begünſtigung der Fabeln und Legenden, — auf religiös moraliſchem wie auf intellectuellem, auf dem nationalöconomiſchen wie politiſchem Gebiete naturgemäß hervorbringen, möchte man bei dem Gedanken an die päpſtlich-hierarchiſche Prätenſion der Unfehlbarkeit, die dem unwiſſenden Volke thatſächlich längſt als Glaubensartikel hingeſtellt worden iſt, verſucht ſein, für die ultramontanen Lehrer und Führer des Volkes die vortreffliche Definition in Anwendung zu bringen, welche Volney von dem Unwiſſenden und dem Dummen giebt; daß nämlich Erſterer ein Blinder ſei, der ſeinen Mangel des Augenlichtes ſich geſteht; Letzterer dagegen zwar auch ein Blinder, der aber klar zu ſehen verſichert.[2] Mögen daher die Ultramontanen nur wacker auf ihrer Bahn fortſchreiten; ſie nützen uns weit mehr als die liberalen Gallicaner in Frankreich und Deutſchland, von denen manche

[1] Die Geſetzmäßigkeit in den ſcheinbar willkürlichen menſchlichen Handlungen. Hamburg 1864. S. 188.

[2] Oeuvres choisies de C. F. Volney. Paris 1833. p. 390.

eine bedeutende, bestechende Gelehrsamkeit besitzen, welche aber bezüglich des Hauptpunktes, des Alleinseligmachungsdogma's, mit jenen doch, wenn auch etwas feiner, in das nämliche Horn blasen, und allen Nichtkatholiken höchstens als „unüberwindlich Irrenden" neben sich im Himmelreiche ein bescheidenes Plätzchen gönnen wollen, wie denn die Allarmirung der Laien gegen das gegenwärtige Concil vor Allem von solchen Theologen ausgeht, die das mehr oder minder bewußte Gefühl haben, daß mit der Trennung der deutschen Kirche von Rom auch der Kampf gegen den Protestantismus an Verdienstlichkeit verliert. Die Frömmigkeit und der religiöse Glaube werden aber bei dem Aufgeben aller Prätension menschlicher Unfehlbarkeit, die seit Jahrhunderten doch nur der Gegenstand unaufhörlicher ärgerlicher Zwistigkeiten unter den katholischen Theologen selbst ist, nur gewinnen, und es ist daher kein Recht vorhanden, daß jene vermeintlich liberalen Vertheidiger der Unfehlbarkeit des Episcopats sich und ihre Anhänger fortwährend als die noch „Gläubigen" bezeichnen und alle Anderen als Ungläubige hinstellen, wodurch sie übrigens nur beweisen, was ich eben bemerkt habe, daß sie im Grunde geradeso selbstgefällig und intolerant sind wie die Ultramontanen, die von ihnen so schreckhaft geschildert werden. In Deutschland hat man aufgehört, an menschliche Unfehlbarkeit zu glauben. Darauf stützt sich der Adel der deutschen Wissenschaft wie der deutschen Tugend; und wenn die katholische Theologie eine Wissenschaft sein will, so muß sie jene Prätension ebenfalls fallen lassen.

Was von dem Festhalten an der bischöflichen und conciliarischen Unfehlbarkeit für die Verständigung der kirchlichen Parteien zu erwarten sei, das lehrt uns ja das

Concil von Trient mit seinen 280 Mitgliedern und 430 Anathemen. Die wahre Vereinigung kann für eine zu eigenem Prüfen befähigte Zeit nicht durch Machtsprüche bezüglich der Punkte, über welche man bisher Jahrhunderte lang sich gestritten hat, sondern nur durch die in immer weitere, namentlich auch in die clericalen und bischöflichen Kreise eindringende, von allen unbefangenen Gelehrten beider Kirchen längst getheilte Ueberzeugung hergestellt werden, daß es eine in den Zeitverhältnissen liegende Calamität war, daß die Völker dem Clerus und Episcopat allein die Gestaltung des Glaubensbekenntnisses überlassen mußten, welche unter dem irreleitenden Einfluß ihrer Privatinteressen und bei ihrer mangelhaften Auffassung und Kenntniß des christlichen Geistes auf gar viele Punkte, die doch unwesentlich sind, ein zu großes, und auf andere, die wesentlich sind, ein allzu geringes Gewicht gelegt haben.

Es sind jetzt gerade zwanzig Jahre, daß Staudenmaier der katholischen Kirche den Rath gab, sie solle auf einem öcumenischen Concil auf die eigentlichen christlichen Grundgedanken sich beschränken. „Die Idee des Katholischen," bemerkte er, „kann, darf und soll nur die Idee des Christlichen sein, und wo diese beiden Ideen nicht congruiren, da ist ein Katholisches, das eine Verkümmerung entweder durch Verstümmelung oder auch durch Zusatz erlitten hat."[1] „Das Christenthum," sagt sehr schön Chr. Baur, „hebt alle trennenden Unterschiede auf."[2] Dieß gilt vor Allem von unserer Zeit, die durch und durch, großentheils ohne es zu wissen, von christlichen Ideen gesättigt ist und aus dieser christlichen Atmosphäre gar nicht mehr heraus

[1] Staudenmaier, Die kirchlichen Aufgaben der Gegenwart. Freiburg 1849. S. 150.

[2] Chr. Baur, Paulus. 2. Aufl. Leipzig 1866, II. 92.

kann.[1] Es ist nicht der mindeste Zweifel, daß die ganze geistige Bewegung und Thätigkeit, besonders der letzten Jahre, über die richtige Auffassung der Persönlichkeit Jesu für die Regeneration des gereinigten Christenthums von unschätzbarem Nutzen ist; denn auf ernster wissenschaftlicher Arbeit ruht stets und kann nur Segen ruhen, während kategorische Machtsprüche auf diesem Gebiete nur Unheil stiften. Welch ganz entgegengesetzten Eindruck bringt auf das Herz des unbefangenen Menschen die Lectüre des Evangeliums und die des Tridentinums hervor! Darum wird vor ersterer so sehr gewarnt, da sie in der That alles hierarchische Satzungswesen und allen Pharisäismus gründlich hassen lehrt! Was trennend wirkt, ist das hierarchische Kirchenthum mit seiner Prätension auf Unfehlbarkeit. Zu diesem Schuldbekenntniß wird aber das katholische Episcopat und Papstthum sich nie entschließen, aber die wahrhaft liberalen katholischen Theologen, vor Allem in Deutschland, müssen es offen aussprechen um jeden Preis, und sollten sie auch aus der römischen Kirche hinausgestoßen werden. Sie werden dann immer noch auf christlichen, vielleicht auf weit christlicheren Boden fallen, wenn auch gerade nicht ins Brandenburger oder Mecklenburger Consistorium; denn die protestantische Kirche und Theologie der Gegenwart nimmt in allen ihren namhaften wissenschaftlichen Vertretern keinen Anstand, jenes Schuldbekenntniß, das von dem Interesse der christlichen Religion selbst gefodert ist, soweit auch sie zu demselben genöthigt ist, freimüthig abzulegen, und von diesem gemeinsamen Bekenntniß ist die wahre Union bedingt.

---

[1] Dieß wird sehr schön bemerkt von dem Verfasser der Schrift: Ecce Homo. 9. ed. London 1868. Preface p. XVI.

In Bezug auf den Cultus muß vor Allem all jener Tand und Schreckensapparat hinwegfallen, der vom Papſtthum als Mittel zur Behauptung ſeiner Herrſchaft über die deutſchen Katholiken und zur Erzeugung des trügeriſchen Scheines, als wären ſie viel reicher an Gnadenmitteln und Gott wohlgefälliger als die Proteſtanten, erfunden und von ſeinen Werkzeugen, beſonders den Jeſuiten, eifrigſt anempfohlen und geprieſen worden iſt. Wir wiſſen aus einer vierthalbhundertjährigen Erfahrung, daß all dieſer Köder uns in der wahren Frömmigkeit nicht gefördert, und daß all dieſes Naſchwerk uns nur Magen und Zähne verdorben hat, daß die ſolide Tugend heute noch überall da am meiſten vermißt wird, wo man an jenem Flitter noch hängt.

Aber auch bezüglich des Mittelpunktes des katholiſchen Cultes, der Meſſe, ſowie hinſichtlich der Anſicht über die Art und Weiſe und die Dauer der Gegenwart Chriſti in der Euchariſtie wird, wenn der Standpunkt unmotivirter Machtſprüche gegen den der Wiſſenſchaft vertauſcht ſein wird, mindeſtens zugegeben werden müſſen, daß die Auffaſſung der Katholiken, welche immerhin noch beſtehen bleiben mag, keineswegs ſo abſolut richtig und ausgemacht ſei, daß jede andere Auffaſſung als die Tridentiniſche als falſch und unchriſtlich verdammt werden dürfte oder gar müßte. Man beſorge nicht, daß damit das katholiſche Volk indifferent gemacht würde, wenn man ihm in heiliger Klugheit die Wahrheit predigen würde, ſtatt beſtändig das Ungewiſſe und Unerwieſene für ganz gewiß und ausgemacht auszugeben; wenn man es zur Demuth und Beſcheidenheit anleitete, wozu es ſich ja auch in allen ſeinen übrigen Lebens- und Berufsverhältniſſen jeden Augenblick veranlaßt ſieht, und wodurch nur ſeine Strebſamkeit gefördert wird, ſtatt unabläſſig in falſchen Schlummer es einzuwiegen und den

pharisäischen Dünkel zu nähren. Außerdem hat ja der Geistliche es nicht zu verantworten, wenn er das Ungewisse auch als solches hinstellt, wohl aber, wenn er es als gewiß erklärt. Welch peinliche Noth haben nicht die größten Künstler unter den katholischen Theologen, um geschickt die Risse und Flecken des angeblich ungenähten und makellosen Kleides der römischen Kirche einzubiegen, die aber dennoch bei jedem starken Luftzug zum Vorschein kommen!

Auch in die ganze Literatur der Gebet- und Erbauungsbücher wird ein anderer, christlicherer Geist kommen müssen. Nicht nur der Marien- und Heiligencult wird „zur größeren Ehre Gottes" bedeutend abgeschwächt werden, sondern auch manch andere Gebete, „zur Erhöhung der römischen Kirche", „um Ausrottung der Ketzereien und Irrthümer" und dergleichen, werden am besten ganz verschwinden, da sie, wie man sieht, doch gar keine Kraft haben und Gott nicht gefallen, obwohl täglich so viele fromme Seelen sie verrichten, und Papst und Bischöfe sie mit Approbationen und Abläßen versehen. Was für ein ganz anderer edlerer Geist ist in so manchen deutsch-protestantischen Gebetbüchern anzutreffen; nichts von jenem Pharisäismus, nichts von jener Wagenschmiere, die der ganzen katholischen Erbauungs-Literatur ein so häßliches und schmutziges Gepräge verleiht.

Ist nur einmal der Unfehlbarkeitsdünkel in sein eigenes Grab gesunken, und haben nur, wie es auf dem gegenwärtigen römischen Concil vor den Augen aller Welt geschehen wird, Papst und Bischöfe sich gegenseitig in heiliger Inbrunst erdrückt, und haben die katholischen Geistlichen aufgehört, Götter oder Halbgötter und viel heilskräftiger sein zu wollen, als der Clerus anderer Kirchen, dann wird es die Pflicht und das eigene Interesse der Staaten sein, dem katholischen Clerus die Menschen-

rechte zu reſtituiren, die das Papſtthum mit dem liſtigen und lügneriſchen Verſprechen, er würde durch Verzicht auf dieſelben Gott oder doch den Engeln gleich werden, wovon nichts zu ſehen und zu bemerken iſt, ihm geraubt hat. Das deutſche katholiſche Volk wird von der jeſuitiſchen Verfälſchung und Irreleitung ſeines tiefen religiöſen Sinnes zur natürlichen Reinheit und Klarheit ſeines Blickes wieder gelangen und erkennen, es ſei dem Amte des Prieſters entſprechender, mit Frau und Kindern ein chriſtliches ſtilles und erbauliches Familienleben zu führen, als daß er als Landwirth um Ochſen, Kühe und Schweine ſich zu kümmern und ein zahlreiches ungebildetes Dienſtbotenperſonal zu halten habe; es wird ſich geſtehen müſſen, daß es anſtändiger ſei, den Geiſtlichen allenfalls aus dem Kreiſe ſeiner Kinder zu einem prieſterlichen Berufsgeſchäfte holen, als ihn auf den Feldern, im Stalle oder auch im Wirthshauſe bei Spiel und Trunk Stunden lange aufſuchen zu müſſen und zum Altare eilen zu ſehen; es wird mehr Vertrauen haben auf den Rath eines ſelbſt durch die Schule des Familienlebens erzogenen Mannes als zu jenen eingebildeten Herrn und Herrchen, die ihre präſumptiöſen Machtſprüche doch nur aus ſcholaſtiſchen und caſuiſtiſchen, von Papſt und Biſchöfen im Intereſſe der Beherrſchung der Laien approbirten, Compendien ſchöpfen. Für die Reſtitution ſeiner vom römiſchen Papſtthum ihm liſtig entzogenen Menſchenrechte wird vor Allem der niedere Clerus, der viel beſſer iſt als man glaubt, dem Staate dankbar ſein, und es wird ſich bewahrheiten, was ein neuerer franzöſiſcher Schriftſteller den Regierungen zuruft: mariez les prêtres, et l'utopie théocratique s'evanouit comme un songe![1]

[1] L. Aimé Martin in ſeinem von der Academie gekrönten Werke: Education des mères de famille. 6. ed. Paris 1857, II, 339.

Man vergeſſe nicht, daß Gregor VII., der die ganze geſellſchaftliche Ordnung auf den Kopf ſtellte, zugleich dem, zum Familienleben aus der mönchiſchen Träumerei zurückgekehrten, Clerus das Joch des Cölibates aufs Neue auf den Nacken geſetzt hat, und man beherzige die Bemerkung Warnkönig's, es ſei der vom Tridentinum für die Nothwendigkeit des clericalen Cölibates geltend gemachte Grund, daß der katholiſche Geiſtliche um ſo beſſer ſeinem Berufe leben könne, längſt durch die Geſchichte der proteſtantiſchen Kirchengeſetzgebung und ihrer Wirkungen widerlegt, dagegen ſeien „gerade die rein katholiſchen Länder Europa's und Amerika's auch der beſtändig lodernde Herd der Revolutionen".[1] Wie könnte es auch anders ſein, ſo lange in den öffentlichen Kirchengebeten wie im prieſterlichen Breviere ein Gregor VII. als Muſter und Vorbild in Bekämpfung der Staatsgewalt vorgeſtellt und um ſeine Fürbitte angerufen wird, wie es heute noch allgemein zu geſchehen hat!

Katholiſche Biſchöfe wie Dupanloup von Orleans verſichern zwar ſelbſt, es habe „namentlich das Evangelium die intellectuelle und moraliſche Würde der Frauen gehoben und die ſo erhabene Stellung ihnen verſchafft, welche ſie in der menſchlichen Geſellſchaft einnehmen."[2] Sollen ſie denn gleichwohl immer noch der Hand katholiſcher Prieſter unwürdig ſein? Aber dieſe, entgegnet man, haben ja ſchon eine andere, höhere Ehe mit der Kirche geſchloſſen, und neben dieſer Gemahlin wäre jede andere eine Ehebrecherin. Unläugbar eine ganz ideale und ſchöne Theorie, aber auch nichts als dieſes. Warum ſoll man denn nicht mit gleichem Rechte ſagen können, der Beamte

[1] In ſeinem Artikel „Eheloſigkeit" im Staatslexicon von Rotteck. 3. Aufl. Leipzig 1860, IV, 704.

[2] Frauenbildung. Autoriſirte Ausgabe. Münſter 1868. S. 13.

müſſe Cölibatär ſein, weil er mit dem Staate vermählt iſt? Oder ſoll dem Staat mehr an Steuerzahlern liegen als Chriſto an Theilhabenden an ſeinem Erlöſungswerke? Oder ſollen gerade die Prieſter unwürdig ſein, das Ihrige hiezu beizutragen? Was man Ehe mit der Kirche nennt, der ja doch wahrlich auch der verheirathete Clerus anderer Kirchen dient, iſt im Grunde nur ein ſchöner Name für das Joch des Papſtthums, und die Erfahrung gibt dem Grafen Gasparin Recht, daß „nur die ächten Ehen das Privilegium beſitzen, Freiheiten zu entwickeln und zu ſchützen“.[1] Dagegen iſt es vollkommen richtig, was der Amerikaner Lea in ſeiner Geſchichte des prieſterlichen Cölibates (1867) bemerkt, daß das Papſtthum an dem Cölibat der Geiſtlichen ein Hauptmittel für ſeine Macht beſitzt, das es niemals aus den Händen laſſen wird, und daß das Cölibatsgeſetz nur mit der Herrſchaft des Papſtthums ſelbſt über ein Volk oder auch über eine einzelne Perſönlichkeit im Clerus beſeitigt werden kann. Dieß iſt aber auch darum vor Allem von dem deutſchen Volke zu erwarten, weil, wie man längſt mit allem Rechte bemerkt hat, der ſittliche Vorzug des deutſchen Nordens vor dem romaniſchen Süden auf die höhere Werthſchätzung der Familie ſich gründet.[2]

---

[1] La liberté morale. Paris 1868, II, 353. Vgl. I, 403.

[2] Schön, wenn auch etwas gar zu poetiſch, hat dieß Bogumil Goltz dargeſtellt (Des Menſchen Daſein in ſeinen weltewigen Zügen und Zeichen. Frankf. 1850, I, 255). Hiezu das Geſtändniß Balzacs bezüglich Frankreichs: nos maris à la honte des moeurs se conduisent presque tous comme des célibataires et font gloire in petto de leurs aventures secrètes (Physiologie du mariage. Paris 1862, p. 40). Hieraus mag man ſehen, was von der Behauptung zu halten ſei, daß der Cölibat der Prieſter das feſteſte Bollwerk der ehelichen Treue ſei, und daß die Aufhebung jenes Zwangsgeſetzes den „onanisme conjugale“ zur Folge haben würde,

Wie oft ist nicht leider die Frage berechtigt, welche Tissot den Staatsregierungen zuruft: „Was gewinnt ihr denn dadurch, daß ihr dem Priester die Ehe verbietet? Ihr macht einen sacrilegischen Verführer, einen tagtäglichen Uebertreter des Gesetzes aus demjenigen, den ihr an das Heiligthum kettet, und der durch die Ehe ein guter Familienvater hätte werden können!“[1] Oder sind nicht alle geistlichen Correctionshäuser mit Sündern gegen die Keuschheit angefüllt, mit solchen wirklich schlechten Geistlichen, welche, wie Tissot bemerkt, „einen Theil der Annehmlichkeiten der ehelichen Gemeinschaft ohne deren Lasten wollen“. Ist dieß keine Entehrung der sittlichen Würde des Vaterlandes?

Man erklärt die Geistlichen zwar für Wesen, die über die Engel erhaben seien; behandelt sie aber wie Teufel, die man an Ketten legen müsse. Man macht ihnen glauben, sie erhielten durch die Weihe einen unaustilgbaren übernatürlichen Character; nimmt ihnen aber dafür ihre natürliche Menschenwürde und beraubt sie nach Möglichkeit der Mittel zu ihrer geistigen Selbstständigkeit und gründlichen Durchbildung. Man sagt ihnen, sie hätten die besondere Gabe der Enthaltsamkeit, widerlegt aber selbst schon seit Jahrhunderten diese Behauptung durch die ganze Gesetzgebung zur Aufrechterhaltung des Cölibats oder vielmehr seines Scheines. Man sollte im Hinblick auf diese Gesetzgebung

---

daß die Familien dem Staate nur noch diejenigen Kinder liefern würden, „que la débauche n'aura pas encore dévorés.“ (Dufieux, Nature et virginité. Paris 1854. p. 480 sq.). Von einem Franzosen sollte man eine derartige Behauptung doch am allerwenigsten erwarten, wenn er die Familienverhältnisse der deutsch-protestantischen Länder, wo der Clerus verheirathet ist, mit denen des katholischen Frankreichs vergleichen wollte.

[1] Tissot, Le mariage. Paris 1868, p. 328.

gerade umgekehrt glauben, es gebe gar keine lüsterneren und brünstigeren Menschen als die katholischen Geistlichen, und als wären Papst und Bischöfe selbst überzeugt, daß die Weihe zum Priester wie ein zauberischer Liebestrank auf den Geweihten wirke. Die allerjüngsten Verordnungen der deutschen Provinzialsynoden und andere bischöfliche Erlasse liefern hiezu wieder recht evidente Belege. Ist es denn nicht gerade als ob man sagte: dieser oder jener Mensch hat eine ganz besondere Gabe der Ehrlichkeit; aber ihr dürft schlechterdings nichts was auch nur einigen Werth hat und nicht völlig abgenutzt ist, vor ihm liegen lassen. Denn Alles was er sieht, reizt ihn alsbald, es zu stehlen? Oder ist es nicht gerade, als ob man von einem Manne rühmen wollte, er sei ein ganz unvergleichlicher, ausgezeichneter Reiter; aber man dürfe ihm ja kein junges, muthiges Pferd geben, dessen bloßer Anblick oder Nähe ihn schon beben mache, sondern dürfe ihn nur auf eine ganz alte Mähre setzen?

Man möchte blutige Thränen weinen, wenn man, wie der Verfasser, Fälle kennen gelernt hat, daß die fleißigsten und strebsamsten jungen Männer, die in den Seminarien Muster gewesen sind, wenige Jahre nach der Priesterweihe bei dem niederdrückenden Gefühle, daß das Familienglück ihnen für alle Zeit versperrt sei, zu den unsittlichsten Ausschweifungen sich fortreißen ließen, — ja zu Kindesmördern geworden sind! Die Bischöfe, bayerische Bischöfe, wissen Solches und schweigen. Statt ihrer Pflicht gemäß auf Milderung des Cölibatszwanges Anträge zu stellen, glauben sie nur durch verschärfte Maßregeln dem Uebel begegnen zu können, während in Wirklichkeit dadurch doch nur die Heuchelei vermehrt und die Sittlichkeit noch mehr verschlimmert wird. In letzter Zeit hat mancher Bischof es vorgezogen, die clericalen Sünder gegen die Keuschheit nicht

mehr öffentlich zu bestrafen, weil das Skandal gar zu groß würde, und dieselben nur auf einige Wochen in ein Kloster zu schicken, um geistliche Exercitien zu machen. Aber nicht das Kloster, sondern nur das Familienleben vermag hier wirksame Hilfe zu schaffen, und dazu ist der christliche Staat berechtigt und verpflichtet, was auch einzelne Theoretiker vorbringen mögen. Oder soll es denn immer so bleiben, daß die Regierungen zu Gewaltmaßregeln gegen den Clerus leichter sich entschließen als zu solider, im Interesse der allgemeinen Bildung gefoderter Reform der so tief in das Staatsleben eingreifenden Gesetze über das clericale Cölibat? Scheint es nicht, als ob Regierungen, welche trotz aller schlimmen Erfahrungen, die sie bezüglich der allseitigen Wirkungen jenes vom Papstthum den Geistlichen auferlegten Joches seit Jahrhunderten gemacht, zur Aufhebung dieses Gesetzes nicht den Muth haben und sich nicht für competent halten, sich selbst ein Zeugniß von unwürdiger, das Vaterland entehrender Schwäche gegenüber dem Ultramontanismus ausstellten?

Nur auf Eines will ich noch kurz hinweisen, daß nämlich die Tridentinische Lehre auch in diesem Punkte eine ungemein tief gehende Verfälschung der Religion sich hat zu Schulden kommen lassen, welche von aller Erfahrung und aller Wissenschaft als solche an das Licht gestellt wird. Das Tridentinum oder, wie jüngst der angesehenste der heutigen katholischen Canonisten, Schulte, mit vollkommener Zustimmung gleich an der Spitze einer Schrift sich ausdrückt: „die katholische Kirche hat in formellster Weise den Grundsatz als Dogma ausgesprochen, daß der Stand des Cölibates dem ehelichen vorzuziehen sei".[1] Nach dieser Auf-

[1] Die Stifte der alten Orden in Oesterreich. Gießen 1869. S. 1.

faſſung handelt die katholiſche Kirche auch überall, und anſtatt daher die natürliche Ordnung Gottes zu ehren und, wo kein augenfälliger Nutzen des Cölibates, dagegen die Möglichkeit zur Gründung und Erhaltung einer Familie ohne jede Gefahr der Benachtheiligung höherer Zwecke beſteht, die Ehe zu geſtatten, iſt ſie allenthalben für Erſchwerung der Verehelichung thätig, wie denn auch der katholiſche Clerus das Veto der Gemeinden eifrigſt unterſtützt hat. Jene Tridentiniſche Auffaſſung des Cölibates zerſtört aber das Weſen der chriſtlichen Ehe, und damit die Grundlage des Staates, und wird daher auch von den gemäßigten proteſtantiſchen Theologen, wie Wuttke, mit vollem Rechte geradezu als unchriſtlich zurückgewieſen.[1] Jeder Staat, der ein chriſtlicher ſein will, ſollte das Gleiche thun. Aufgabe des Staates iſt es, für wahrhaft edle Menſchenbildung in Bezug auf alle ſeine Unterthanen zu ſorgen. Eine ſolche wird aber, wie erſt unlängſt einem ſogenannten liberalen katholiſchen Theologen gegenüber ſehr richtig bemerkt worden iſt, dem katholiſchen Clerus in ſeiner Geſammtheit „ſo lange nicht möglich werden als ihm die Ehe verſagt iſt".[2] Und in welchem Lichte erſcheint nicht das cölibatäre Mönchthum ſelbſt bei dem „gläubigen" Janus in jeder Beziehung! Die größten und mächtigſten Orden, wie die Clugnyacenſer und Ciſterzienſer, die Dominicaner und Franziscaner, wie nachher der

[1] Handbuch der chriſtlichen Sittenlehre. Berlin 1862, Bd. II. 461.

[2] Allg. Ztg. Nr. 281, am 8. Octbr. 1869. Sehr richtig fügt der Verfaſſer dieſes Artikels noch bei: „Nur in einem geordneten Familienleben kann der Clerus ſich vor ſo beſchämenden Demüthigungen bewahren, welchen er neulich wieder durch das Verbot des Wirthshausbeſuches in der Erzdiöceſe Bamberg ausgeſetzt worden iſt."

Jeſuitenorden, waren nur die Werkzeuge des päpſtlichen Abſolutismus und der Fanatiſirung der Menſchen, gleichwie ſie in ihrem eigenen Schooße alle ächte Humanität bis auf den Begriff derſelben erſtickten, und ſtatt der ſoliden Bildung vielmehr der Barbarei, ſtatt der Entwicklung und Veredlung der Natur vielmehr der Zerſtörung derſelben und der Unnatur bis zur Abſtumpfung alles Wahrheits- und Gerechtigkeitsgefühls dienſtbar wurden.[1]

[1] Siehe beſonders S. 166. Vgl. S. 160, 302, 308.

III.

Die immer größere Dimensionen annehmende indifferente Gesinnung ist das beste Zeichen, daß wir der kirchlichen Einigung rasch entgegen gehen. Die Indifferenz bezieht sich weit weniger auf die sittliche Würdigung der Handlungen, als vielmehr auf die Zudringlichkeit der Vertreter der Theokratie.[1] Die Wächter der Orthodoxie hüben und drüben sind es, welche sich über Indifferentismus beklagen, weil sie bemerken, daß die polemische Waare, womit ihre Lager angefüllt sind und worauf sie sich hauptsächlich verlegt haben, ein Artikel ist, der nicht mehr geht, weder in dieser, noch in jener Farbe. Dieser Banquerott thut wehe, und namentlich Solchen, die einst viel damit verdienten und noch viel mehr damit zu verdienen hofften. Es geht diesen „gläubigen" Theologen wie den Kaufleuten mit veralteten, aus der Mode gekommenen Stoffen. Die Menschen wollen ihren Versicherungen und Anpreisungen nicht mehr „glauben". Aber wie soll man dieß, wenn man alle Tage die Erfahrung macht, daß gerade die gelehrtesten Theologen, sowohl bei Protestanten als Katholiken, oft nach einem

[1] Dieser Gegenstand ist sehr trefflich behandelt worden von zwei Männern von so religiösem Ernste und so hoher wissenschaftlicher Bedeutung wie Bluntschli und Rothe in ihren Reden auf dem ersten Protestantentag zu Eisenach 1865. (S. 18, 26.)

lebenslangen Forschen, die Unhaltbarkeit von Kirchendogmen, die sie Decennien lang vertheidigt und gelehrt haben, einzugestehen und preiszugeben sich genöthigt sehen? Dabei ist nur das Aergerliche, daß die Leute deshalb doch nicht nackt gehen, sondern im Gegentheil viel hübscher und geschmackvoller, und bei all dem ungleich billiger sich kleiden. Es ist eben mit Einem Worte das Princip der Gewerbefreiheit auch auf die Religion übergegangen; jeder Mensch will mehr und mehr eine eigene religiöse Ueberzeugung haben und der Unfehlbarkeit keines Anderen mehr blind vertrauen, selbst bei dem besten Verdienst. Manche „Meister" werden darüber wüthend böse, denn ihr „Geschäft" leidet großen Schaden; sie sehen die Indifferenz in schauerlicher Weise zunehmen. Aber die Hauptsache ist, daß die Religion nicht schwächer wird, wenn sie auch kein Handelsartikel mehr ist, mit dem man Monopol treiben kann; daß das sittliche Bewußtsein sich reinigt, daß die allgemeine Volksbildung und die socialen Interessen, welche die Zunft des orthodoxen Clerus allwärts in sträflichster Weise und vielfach im eigenen Herrschaftsinteresse vernachlässigt hat, sich überall mächtig zu heben anfangen. Das allgemeine Wehrgesetz, nebenher gesagt, enthält mehr sittlichende und veredelnde Kraft für das deutsche Volk, als das ganze römische Concil mit dem Dogma von der Unfehlbarkeit des Papstes zu erzeugen vermögen wird. Also es lebe die Indifferenz gegen alle Prätension menschlicher Unfehlbarkeit, der fruchtbaren Mutter aller Revolutionen, wie der Ultramontanismus eine solche eben jetzt uns auf den Hals wünscht, weil er gar gut weiß, daß darauf eine reactionäre Despotie zu folgen pflegt, die seiner Herrschaft überaus günstig ist.

Sobald man die gefärbte Brille der Unfehlbarkeit, welche Alles in einem falschen Lichte darstellt, ablegt, und der Wirk-

lichkeit mit freiem Auge gerade ins Geſicht blickt, erkennt man mehr und mehr die Illuſionen, welche den ganzen römiſch-katholiſchen Kirchenbegriff in ſeiner Excluſivität erfüllen, und welche allen andern Kirchen die Verpflichtung auferlegen, vor deſſen aggreſſivem Weſen ſtets auf der Hut zu ſein. Denn wie der Dichter ſagt: „Das Schrecklichſte der Schrecken iſt der Menſch in ſeinem Wahn“. Die Wahrheit dieſer Worte hat die Welt an dem orthodoxen Kirchenthum und ſeinen Vertretern ſchon zu oft erfahren. Darum iſt es nöthig, die Katholiken auf die Illuſionen des Kirchenbegriffes, welcher ſie zur Verdammung aller andern Chriſten auffordert und bei dieſem Concil dringender als je auffordern wird, recht nachdruckſam hinzuweiſen.

Nur die römiſch-katholiſche Kirche, verſichern alle Katechismen und theologiſchen Lehrbücher, alle Hirtenbriefe und Predigten, alle Gebet- und Erbauungsbücher, hat die Merkmale der Einheit, Heiligkeit, Katholicität, Apoſtolicität, Sichtbarkeit und Unfehlbarkeit, wie die wahre Kirche ſie nothwendig haben muß. Unterſuchen wir dieſe Prätenſion etwas näher. Der Katholicismus gleicht zwar dem verſchleierten Bild der Göttin von Saïs, aber wir müſſen uns dennoch erlauben, den Schleier zu lüften.

Sehen wir uns die Einheit der römiſch-katholiſchen Kirche an. Auch hier nichts als reiner Humbug. Von Einheit kann man nur in dem Maße reden als bei der betreffenden Kirche Freiheit herrſcht. Wo Zwangsmittel und Schreckensapparate aller Art in Anwendung gebracht werden müſſen, um Uneinigkeit zu verhindern, da iſt die Einheit ſo wenig ein Wunder als auf dem Gottesacker. Eine Kirche, welche den Clerus durch die gewaltſamſte Losreißung von dem Volke und der Familie beim erſten Zeichen eines freien Sinnes an das Hungertuch weiſt, dagegen dem

ſervilen, vor ihr in Anbetung niederfallenden Geiſtlichen wie der Satan in der Verſuchung des Herrn Ehre und Wohlſtand in Ausſicht ſtellt ohne alle Rückſicht auf die innere Befähigung und Würdigkeit, wie es ſeit dem Beginne des Mittelalters mehr und mehr der Fall war; eine Kirche, welche alle Leidenſchaften und ſchwachen Seiten, alle Vorurtheile und natürlichen Verkehrtheiten des Volkes in ihr Intereſſe zieht, welche ſyſtematiſch die geiſtige Trägheit und den phariſäiſchen Dünkel, den Hang zur Aeußerlichkeit und zum unſoliden Scheine nährt; eine Kirche, welche zur Zeit ihrer Macht Kaiſer und Fürſten zur Verfolgung und Ausrottung aller Andersdenkenden ohne Unterſchied des Standes und der Einſicht aufforderte; eine Kirche, welche die Freiheit des Gewiſſens und damit die eigene perſönliche Ueberzeugung für Wahnſinn erklärt; eine Kirche, welche die Kenntnißnahme von den Gründen ihrer Gegner bei Strafe des Bannes ſelbſt dem Clerus, dem Lehrer des Volkes verbietet: eine ſolche Kirche hat gut einig ſein, und ſie wird es bleiben bis auf den letzten Mann, da ja alle Widerſprechenden ſofort hinausgeſtoßen werden. Sobald aber irgendwo jene Zwangsgeſetze nicht mehr anerkannt und als unſittliche Hemmung der wiſſenſchaftlichen Forſchung erkannt werden, wie es gegenwärtig in Deutſchland bei der kleinen Partei der liberalen katholiſchen Theologen der Fall iſt, treten ſofort auch die tiefgehendſten Differenzen hervor und hat es mit der gerühmten Einheit ein Ende.

„Heilig iſt die römiſch-katholiſche Kirche, und nur ſie allein; denn keine andere hat Heilige aufzuweiſen.“ Was müſſen ſich doch die Katholiken von ihrem Papſte und Episcopate aufbinden laſſen, mit welch kindiſchem Puppenſpiele werden ſie unterhalten! „Nur die katholiſche Kirche hat Heilige aufzuweiſen,“ lehrt heute noch einmüthig die ganze

kirchlich theologiſche Literatur, lehrt man die Kinder in der Schule wie die Erwachſenen von der Kanzel und die geiſtlichen Candidaten vom academiſchen Lehrſtuhle. Wie meint ihr das? würde vielleicht ein unbefangener Weiſer aus China oder Indien, der den ganzen Weſten und die Länder der verſchiedenen chriſtlichen Confeſſionen durchreiſt hätte, einen etwa mit ihm in einem Eiſenbahncoupé zuſammentreffenden katholiſchen Theologen fragen. Ich habe, würde er vielleicht beifügen, mitunter gerade im Orient ſelbſt und auch in proteſtantiſchen Gegenden eine weit ſolidere Tugend angetroffen als in römiſch-katholiſchen Reichen. Vielleicht möglich, würde der Katholik entgegnen, wenn auch nur ausnahmsweiſe.[1] Aber wenn es auch die Regel wäre, ſo bewieſe dieſes doch nur, daß jene ſcheinbar akatholiſchen frommen Leute eigentlich römiſch-katholiſch ſind, und daß andererſeits die ſchlechten Katholiken im Grunde Schismatiker und Häretiker[2] ſind, wenigſtens zur Zeit ihrer ſchlechten

[1] Mit dreiſteſter Lügenhaftigkeit behauptete der „Katholik“ im J. 1849 (S. 302): „Die kirchlichen Thaten der Liebe werden und können ſich im Proteſtantismus nie einſtellen.“ „Der Proteſtantismus als ſolcher hat immer im Grundſatz einen entſchiedenen Horror vor den guten Werken eines lebendigen Glaubens gehabt.“

[2] Der Biſchof Martin, um nur Einen Beleg ſtatt vieler anzuführen, ſagt geradezu: „Der gute Katholik iſt gut, weil er ein conſequenter Katholik iſt; der gute Proteſtant aber iſt gut durch eine glückliche Inconſequenz. Der beſte katholiſche Chriſt iſt immer noch nicht ſo gut, daß er gemäß dem katholiſchen Syſtem nicht noch beſſer werden müßte; der gute proteſtantiſche Chriſt aber iſt immer beſſer als das proteſtantiſche Syſtem.“ Zweites biſchöfliches Wort, Paderborn 1866, S. 201. — Die Wahrheit iſt genau das Gegentheil. Ein ganz conſequenter Katholik, vor Allem ein ſeinem Eide ganz getreuer Biſchof, der zur möglichſten Verfolgung aller Nichtkatholiken ſich verpflichtet, wäre ein reißendes Thier, das man in jedem civiliſirten Staate ſtets an Ketten legen oder ver-

Handlungen. Allerdings, würde er etwa weiter bemerken, wenn das Gespräch zwischen Passau und München vorfiele, wird in dieser Gegend, wo man durch und durch katholisch ist, so ziemlich jeden Feiertag Jemand todtgestochen oder ausgeraubt, aber Sie werden in ganz Deutschland nicht so viele Geistliche finden, und berechnen Sie nur, wie viel das Messen gibt; nirgends wird so viel gebeichtet, communicirt, gewallfahrtet, kurz, ich käme an kein Ende, wenn ich Ihnen alle die Heiligungsmittel aufzählen sollte, die es hier gibt und von denen Sie bei den schismatischen Orientalen nicht viel und bei den heutigen Ketzern im Occident, besonders in Deutschland, beinahe gar nichts mehr finden. Reicher noch an solchen Heiligungsmitteln als bei uns in Deutschland, würde er beisetzen, ist man aber in Italien, Frankreich und Spanien, wie die zahlreichen Männer und Frauen jener Länder beweisen, welche von den Päpsten noch bis in die allerjüngste Zeit heilig gesprochen worden sind, während bei uns in Deutschland schon das kältere

---

bannen müßte. Aehnliche Consequenzen ergeben sich aus dem Unfehlbarkeitsprincip für alle Lebensverhältnisse. Was den Punkt der Heiligkeit speciell betrifft, so sagt ja der Jesuit Secondo Franco in einem von der Civiltà cattolica überaus belobten, aus dem Italienischen in das Französische und Deutsche übersetzten, für das größere Publicum bestimmten Werke ganz allgemein: „Der Katholicismus ist gut, wenn auch das Leben der Katholiken noch so sündhaft wäre; während der Protestantismus schlecht ist, wenn auch das Leben der Protestanten noch so sittlich wäre.“ — Handbuch populärer Controversen. Wien 1866. II, 368. — Wie, wenn Christus und die Apostel den Juden und Heiden gegenüber dieses Argumentes sich bedient hätten, hätte wohl die christliche Religion entstehen können? Und bei welchem Volke könnte es heute mit solchen Grundsätzen Eingang finden? Solche Apologeten richten ihre eigene Sache zu Grunde, aber sie sind consequent!

Klima, selbst in den südlichen Gegenden, einem höheren Grade von Heiligkeit, wie eine päpstliche Canonisation ihn erfordert, nicht recht günstig ist, und da es außerdem, wie es wenigstens scheint, auch von den frömmsten Katholiken bei dem besten Willen nicht zu verhüten ist, daß sie nicht manchmal eine von Norden her wehende protestantische Luft einathmen, was unserm unfehlbaren Papste natürlich nicht verborgen bleibt; und etwas Unreines kann ins Himmelreich nicht eingehen. So müssen immer die Unschuldigen mit den Schuldigen büßen, was wir deutsche Katholiken schon seit Jahrhunderten erfahren. Ohne Zweifel würde ein Chinese bei dieser, übrigens durchaus richtigen Erklärung des römisch-katholischen Heiligkeitsbegriffes sich selbst oder auch dem Katholiken sagen, es sei hienach die buddhistische Religion ihm weit lieber als die katholische. Und in der That hat jene vor dieser, mit welcher ihr die äußere Werkheiligkeit gemein ist, noch den Vorzug größter Toleranz.[1]

Man begreift in der That vollkommen, warum Papst, Bischöfe und Jesuiten so sehr auf das Dogma der päpstlichen Unfehlbarkeit dringen, wenn man bedenkt, daß der ganze Heiligkeitsbegriff, also das Grundwesen der Religion, sich im römischen Katholicismus seit acht Jahrhunderten auf die päpstlichen Canonisationen gründet, da die Canonisirten sofort zur Nachahmung und als Muster der Frömmigkeit auf die Altäre gestellt, und die Gläubigen ohne Weiteres angeleitet werden, Gott für die Gnade zu danken, daß er seine Kirche mit einem neuen Heiligen geschmückt, und diesen um seine Fürbitte anzurufen. Man muß den Widerspruch und die große Gefahr

[1] Vergl. Barthèlemy Saint-Hilaire, La religion de Buddhe. Paris 1862. p. 119.

für das ganze römiſche Kirchenweſen einſehen, die darin lägen, wenn man für die Canoniſationen, nachdem man ihnen doch eine derartige praktiſche Folge gibt, gleichwohl, wie es auch von Benedict XIV. geſchehen und auch heute noch von den ſogenannten liberalen katholiſchen Theologen geſchieht, das Prärogativ der Unfehlbarkeit nicht in Anſpruch zu nehmen wagen würde. Man muß es dem Jeſuitismus laſſen, daß er in ſeiner ſcholaſtiſchen Logik jedes Loch im Syſtem bald durchſchaut und zuzuflicken befliſſen iſt; um die thatſächliche geſchichtliche Wirklichkeit kümmert er ſich freilich nicht. Papſtthum und Jeſuitismus haben ferner das Gefühl, daß die alten chriſtlichen Märtyrer doch im Grunde nicht als ſpecifiſch römiſch-katholiſche Heilige gelten können, und man wagte es doch nicht recht, namentlich der orientaliſchen Kirche das Recht des Mitanſpruches auf deren Gemeinſchaft abzuſtreiten. So blieb nichts Anderes übrig als neue, ſpecifiſch römiſch-katholiſche Heilige, d. h. Vertheidiger des Papſtthums, Werkzeuge der Inquiſition und eifrige Pfleger der ſpecifiſch päpſtlichen Inſtitutionen zu creiren und zu ſchmieden. Und dieſes Gepräge, dieſen Stempel tragen denn auch dieſe päpſtlichen Kalender-Heiligen; die Wenigſten ſind nach dem Modell der vom chriſtlichen Volke der erſten Jahrhunderte als Muſter von Tugend und Heiligkeit betrachteten Perſönlichkeiten geformt; ja gar Manche ſind das directe Gegenbild derſelben. Dieſe irreligiöſe Corruption und Irreleitung des religiöſen Sinnes dauert noch immer fort, ja iſt gerade in jüngſter Zeit wieder recht frech hervorgetreten. Wie lange wird das katholiſche Volk Deutſchlands, dem ſie ſeit drei Jahrhunderten vor Allem gilt, dieſelbe noch ertragen? Wie lange werden die katholiſchen Theologen Deutſchlands noch brauchen, bis ſie dieſen Cardinalpunkt im Zuſammenhange mit dem

ganzen System des römischen Katholicismus ins Auge fassen, statt nur über diese oder jene Canonisation ein Kopfschütteln oder Achselzucken, ganz im Geheimen natürlich, sich zu erlauben? Das ganze Institut der Canonisationen ist eine Verfälschung des Begriffes von christlicher Tugend und Heiligkeit der Kirche.

Nur eines geradezu gewissenlosen Sophisma's, dessen sich die gesammte katholisch-theologische Literatur seit Jahrhunderten sowohl der orientalischen als vor Allem der protestantischen Kirche gegenüber schuldig macht, und das recht eigentlich die Signatur diabolischer Verläumdung an sich trägt, will ich bezüglich ihrer Darstellung der Heiligkeit der Kirche noch Erwähnung thun. Der Stifter der wahren Kirche, sagt man, muß heilig sein. Dieß ist der Fall bei der römisch-katholischen Kirche, und nur bei ihr, da sie allein die Kirche Christi ist, während die orientalische den Patriarchen Photius, und die protestantischen Luther und Calvin zu Gründern haben, welche Leute alle nichts weniger als Heilige gewesen seien. Heute noch werden die gehässigsten Fabeln verbreitet, welche man diesen verdienten Männern angedichtet hat. Aber heißt es nicht, Lehrer der Ignoranz und der empörendsten Lüge sein, wenn man, statt allenfalls dem gelehrten, anspruchlosen Photius einen unwissenden Theokraten wie Papst Nicolaus I., einem Felsenmanne und einer bei all ihren menschlichen Schwächen durch und durch edlen, von reiner[1] feurigster Liebe zum Erlöser brennenden

[1] Selbst ein so grimmiger Feind der Reformation, wie Gams, der freilich über gar Vieles kühn hinwegspringt, um zu dem Schlusse zu gelangen, daß es „der sogenannten Reformation auch an dem Scheine der Berechtigung gefehlt", daß „blos physische Gewalt derselben zum Siege verhalf und die Würdigkeit oder Unwürdigkeit der Bischöfe darauf keinen Einfluß hatte", selbst ein solcher Kirchen-

Seele wie Luther einen die solide Tugend durch eifrigste Beförderung demoralisirender Werkheiligkeit, über die er selbst spottete, untergrabenden Schwächling Leo X., oder einem an durchdringendem Scharfsinn in Erörterung der wichtigsten kirchlichen Lehren heute noch seines Gleichen suchenden Calvin einen nur für weltliche Interessen Sinn und Verständniß beurkundenden Julius II. gegenüber zu stellen: wenn man statt solcher geschichtlicher Gerechtigkeit die Sache derart entstellt, als hätten die von Roms unchristlicher Knechtung anderer Nationalitäten sich im Namen Christi lossagenden Kirchen neue Religionen eingeführt und von der christlichen sich getrennt? Wie lange sollen diese dem Romanismus angehörigen Schandflecken von Lüge, die der deutschen Wissenschaft zur Schmach gereichen, noch in den katholischen Schulen, von den Kanzeln und Kathedern gelehrt und verkündet werden? Hic rhodus, hic salta! muß man vor Allem den liberal sein wollenden unter den katholischen Theologen, welche aber in dieser Entstellung manchmal mit den Ultramontanen um die Palme ringen, zurufen. Wann werden die deutschen Bischöfe einmal anfangen, den Candidaten des Priesterthums ein von der wahren Heiligkeit der Kirche absolut gefodertes gründliches und allseitiges Studium der Controversen aus den eigenen Schriften der Gegner zur Pflicht zu machen, statt zu Vollstreckern der Verdicte des römischen Index sich entwürdigen zu lassen, ja dieselben sogar noch zu verschärfen?

---

historiker und Benedictiner von heutzutage muß bezüglich Luthers gestehen: „Irdische Interessen des Eigennutzes waren ihm ferne" (Möhler's Kirchengeschichte, herausg. von Gams. Regensb. 1868, III, 148, 70, 571). — Es waren also doch überirdische Interessen und nicht „blos physische Gewalt" im Spiele!

Digitized by Google

Auch das Merkmal der Katholicität, lehrt man allgemein, kömmt nur der römiſchen Kirche zu. Dieſe habe auch thatſächlich die größte Zahl der Bekenner und ſei in ſteter Verbreitung begriffen. Ferner werde bei den Katholiken aller Orten und Zeiten ganz das Gleiche gelehrt, geglaubt und geübt, was Alles von keiner andern Kirche geſagt werden könne. Wenn ich an die Entſtellungen der chriſtlichen Lehre durch die orthodoxen Theologen und Geiſtlichen denke, und erwäge, in welch unverantwortlicher Weiſe das natürliche religiöſe Bewußtſein der unverdorbenen Jugend durch den Clerus im Religionsunterrichte corrumpirt wird, dann will mir vor Schmerz das Herz zerreißen und ich preiſe dann diejenigen Länder glücklich, wo es gar keinen öffentlichen religiöſen Volksunterricht gibt; vor Allem aber freue ich mich dann über all jene edlen Männer in meinem deutſchen und bayeriſchen Vaterlande, welche die Trennung der Kirche von der Schule mit allen Kräften erſtreben, ja ich möchte wünſchen, daß man lieber die Sache umkehre, und die Laien zu Religionslehrern, dagegen die Geiſtlichen zu Elementarlehrern mache, wo ſie nicht ſoviel ſchaden könnten. Was müſſen doch die katholiſchen Kinder aus ihren, von dem Episcopat approbirten Katechismen,[1] was die Studirenden auf den Gymnaſien und Lyceen, ja ſelbſt die academiſchen Bürger an den theologiſchen Facultäten Alles auswendig lernen und ſich verſichern laſſen! Noch mehr: was lehrt man nicht das

[1] Neueſtens hat der Director der höheren Töchterſchule zu Halberſtadt, Kriebitzſch, mit allem Rechte dieſen ſchwarzen Punkt in unſerer Volksbildung, auf den auch die Volksvertretungen allzu wenig achten, hervorgehoben. (Inter folia fructus. Pädagogiſche Blätter für Schullehrer und Schulfreunde. Halle 1868, S. 234 fg.)

katholiſche Volk, beſonders auch das Frauengeſchlecht und die Jugend, in den Erbauungsbüchern Alles beten![1]

Was es mit den berühmten zweihundert Millionen Katholiken[2] für eine Bewandtniß habe, iſt ſchon angedeutet worden. Im Orient und Occident ſieht man dieſen coloſſalen Schwindel ein. „Der Geiſt des Jeſuitismus und der Religion des Papſtthums," ſagt ſehr richtig Graf Tolſtoi, „iſt die äußere Ausdehnung. Man ſieht nur auf die Zahl der Schafe ohne beſondere Rückſicht auf deren Beſchaffenheit."[3] Mir wäre bange, wenn ich außerhalb des Clerus auch nur zwei Hundert, von den Millionen gar nicht zu reden, ſuchen müßte, die mit genügender Kenntniß und mit voller innerer und freier Ueberzeugung zu dem ganzen katholiſchen Syſtem, wie es in ſeiner Excluſivität gegen alle andern Kirchen von dem Papſtthum und der Hierarchie geltend gemacht wird, ſich bekennen. Mit der Diogenes-Laterne getraute ich ſie mir nicht mehr zu finden. Dabei

---

[1] Ich habe mir noch kurz vor meiner Abreiſe nach Petersburg mehr als hundert, namentlich in Bayern verbreitete Gebetbücher, beinahe alle mit biſchöflichen Approbationen geſchmückt, durchgeſehen. Da frägt man freilich auch: Wo iſt des Deutſchen Vaterland? Und wie lange es noch währen ſoll, bis man antworten kann:

Das iſt des Deutſchen Vaterland,
Wo Zorn vertilgt den welſchen Tand!

[2] Die Civiltà cattolica zählte im J. 1865 in dem „vormals chriſtlichen Europa" doch noch 208 Millionen Katholiken, während die Proteſtanten alle miteinander nur 66 Mill. und die Mitglieder der orientaliſchen Kirche 70 Mill. betragen ſollen. (Civ. catt. 1865, II, 729 ss.) Wie mag doch ſogar Robert v. Mohl vom Katholicismus reden als von „einer religiöſen Auffaſſung, welche 200 Mill. Anhänger habe" (Staatsrecht, Völkerrecht und Politik. 3. Bd. Tübingen 1869. S. 110).

[3] Le catholicisme romain en Russie. Paris 1864, II, 288.

will ich nicht verschweigen, daß es bezüglich der andern großen Kirchen-Complexe sich ähnlich verhalte. Die blos aus rein äußerlichen, territorialen, politischen und nationalen Verhältnissen, sowie aus unmündigen Bildungszuständnissen hervorgegangenen Kirchenthümer gleichen großen, aus einem Bergwerke ausgehauenen Marmorblöcken, die erst zerschlagen and bearbeitet werden müssen, oder Aesten und Zweigen, die aus einem gemeinsamen Stamme sich weiter entwickeln. An die Stelle der Frage: wie steht es mit der Confession dieser oder jener Person? tritt immer allgemeiner die viel tiefere und wichtigere: wie steht es mit ihrer Religiosität und Sittlichkeit? Die Förderung der letzteren war Ziel und Zweck Christi; die Kirchenthümer aber sind das Werk der Fürsten und Theologen. Sie sind Menschenwerk und werden darum vergehen; das Gottes Werk Christi aber wird fortbestehen und zu immer schönerer Blüthe reifen. Derer, welche Religion haben, werden immer Mehrere, und Derer, welche die Kirche hat, immer Wenigere werden.

Der Cours des Papstthums ist seit Jahrhunderten von den Zeit- und Bildungszuständen derartig abhängig, daß nach dem unwidersprechbaren Zeugniß der Geschichte Hausse und Baisse mit Freiheit und Despotismus, mit Aufklärung und Unwissenheit, und in Bezug auf die einzelnen Nationen wie Deutschland, mit Selbstbewußtsein und Selbsterniedrigung in geradem Verhältnisse stehen. Man könnte dieß seit dem dreizehnten Jahrhundert durch die ganze Geschichte der europäischen Civilisation durchführen und damit zugleich zeigen, wie es sich mit der Behauptung verhalte, daß „das Papstthum durch alle Jahrhunderte an der Spitze aller wahrhaft civilisatorischen Unternehmungen, namentlich unter den Völkern des Abend-

landes, geſtanden ſei".[1] Auch in katholiſchen Ländern, ſelbſt in romaniſchen, wie Spanien und Frankreich, war man überall da und dann am wenigſten orthodox päpſtlich und geſtaltete ſich ſeinen Katholicismus nach eigenem nationalen Geſchmacke, wo und wann ein Volk der Träger der Bildung war. Man behielt vom Katholicismus nur ſoviel bei, als man zur Rechtfertigung der Verfolgung des Proteſtantismus bedurfte; aber den ganzen ſtaatsrechtlichen Theil ſchaffte man ſich vom Leibe. In dieſem, und nur in dieſem Sinne, war Spanien unter Philipp II., war Frankreich unter Ludwig XIV. und Napoleon I. katholiſch. Kaum war in letzterem Lande die unglückliche Reſtaurationsperiode abgelaufen, als Lamennais in den Schmerzensruf ausbrach: „Alles was nicht Pöbel iſt, und ſelbſt ein Theil des Pöbels, fällt in thatſächlichen Unglauben; der übrige Theil begnügt ſich mit einer kalten Uebung, mehr aus Gewohnheit als aus Ueberzeugung. Noch eine oder zwei Generationen," fügte er bei, „und ich würde nicht überraſcht ſein, wenn es dann in Frankreich nur noch einige ſchwache Trümmer von Chriſtenthum gäbe."[2] Eine Generation iſt nun abgelaufen; und jeder weiß, wie es jetzt mit dem Chriſtenthum in dem heute mehr als je den Deutſchen gegenüber mit ſeinem Katholicismus um ſich werfenden Protector der Katholiken in Deutſchland wie in Rußland ſich gerirenden Frankreich ſteht! Der Mißbrauch, den der Ultramontanismus mit dem Chriſtenthum getrieben und den er vor Allem heute damit treibt, hat letzteres bei den romaniſchen Völkern, die keine andere kirchliche Auffaſſung kennen, in

[1] Hirtenbrief des Biſchofes Martin von Paderborn. Bamberger Paſtoral-Blatt 1867, Nr. 57, 6. Juli.

[2] Am 15. Novbr. 1832 an P. Ventura. Correspondance. Paris 1864, II, 256, 259.

Mißcredit gebracht. Dem Franzoſen, Italiener und Spanier hat der ultramontane Clerus den Weg zur Despotie und zum Atheismus gebahnt, um ihn vor dem Proteſtantismus zu bewahren.[1] Nicht durch die Pflege des Orthodoxismus und Ultramontanismus, ſondern nur durch eine wiſſenſchaftliche Auffaſſung des Chriſtenthums kann der Germanismus über den Romanismus ſiegen.

An Großmauligkeit ſtehen die Ultramontanen in Deutſchland den romaniſchen nicht nach. Auch hier iſt, wenn man ihnen glaubt, der römiſche Katholicismus in ſeiner ſteten Ausdehnung und Selbſterweiſung, dagegen der Proteſtantismus in ſeiner Selbſtauflöſung begriffen. Wie oft mußte man ſeit dem Beginne der vierziger Jahre dieſes hören! Mit dem Jahre 1848 namentlich ſchien ihnen die Epoche der nahebevorſtehenden Rückkehr der Proteſtanten in den Schooß der römiſchen Kirche begonnen zu haben. Dieß iſt ja überhaupt an den Häuptern des Katholicismus, vor Allem an dem Papſte und den Biſchöfen ſelbſt, ein charakteriſtiſches Merkmal, daß ſie, ſo zu ſagen, keinen Schwerpunkt haben, ſondern zwiſchen den beiden Extremen von übertriebener Angſt und ſanguiniſcher Hoffnung hin und her vibriren, gleich einem Fieberkranken, der heute voller Troſt, morgen voller Verzweiflung iſt. Die ganze Literatur der päpſtlichen Allocutionen und Bullen, ſowie der biſchöflichen Hirtenbriefe und Predigten kann dieſe Bemerkung

[1] Villemain ſchließt ſein Buch über Chateaubriand (Paris 1858, p. 556) mit den beherzigenswerthen Worten: ce serait pour quelques hommes religieux une grande erreur de croire que l'absence du droit politique garantit mieux la foi au droit divin. Atheisme et servitude vont très-bien de compagnie, et l'Angleterre, le pays le plus libre de l'Europe, est encore aujourdhui le plus religieux.

bestätigen. An sich ist dieß ein schlechter Beweis des eigenen Vertrauens auf die Katholicität der römischen Kirche, wenn gerade die obersten Leiter derselben, die doch unfehlbar sein wollen, ohne allen Compaß sind, und ihren Passagieren heute Sturm prophezeien, der glücklicher Weise ausbleibt, und morgen Sonnenschein verkünden, der sich leider auch nicht sehen läßt. Ich kenne einen deutschen Bischof, der seit vollen dreißig Jahren beinahe in jeder Festtagspredigt das nahe Weltende androht. Natürlich wird das Publikum dagegen zuletzt ganz abgestumpft; wenn es aber weiter dächte, so müßte es längst bedenklich geworden sein, ob sein Bischof denn doch vom heiligen Geiste regiert sei. Uebrigens sind solche Prophezeiungen sehr begreiflich; denn, da die römische Kirche nicht untergehen kann und mit ihr, sollte auch in allen andern christlichen Gemeinden das christliche Leben in schönster Blüthe stehen, das Christenthum selbst zu Grunde gehen müßte, so bleibt nichts übrig, als die Fortdauer und Lebenskraft der Welt und eines Volks beständig nach der jeweiligen Macht des Katholicismus zu bemessen.

Wie oft hat man nicht nach diesem Princip in den vier ersten Decennien dieses Jahrhunderts dem deutschen Volke den nahen Untergang verkündigt! Da kam die Revolution des Jahres 1848, und siehe da: der Ultramontanismus ist völlig trunken von Siegeshoffnungen, weil er weiß, daß die orthodoxe Reaction nur ihm zu Statten kommen kann. „Wir Katholiken", hieß es in der „Ansprache an das katholische Volk Deutschlands v. 6. Octbr. 1848", die der katholische Verein an dasselbe richtete, — „wir Katholiken des Reiches deutscher Nation ergreifen die von der neuesten Zeit angebotene, aus dem alten Rechte des Volkes wiedergeholte Waffe der Einung. Wir wollen wieder aufrichten ein mäch-

tiges einiges Reich deutſcher Nation, wie ſie es will.“[1] „Die Fortſchritte des Katholicismus jetzt noch hemmen zu wollen, verſicherten zwei Jahre darauf mit gleicher Zuverſicht die „Hiſtoriſch-politiſchen Blätter“, mag nur ſolchen Männern noch glaublich ſcheinen, die die Zeichen der Zeit nicht ſehen ob ihres Bureaukraten-Dünkels.“[2] Auch in dem folgenden Decennium erhielt ſich noch dieſe Ueberzeugung, welche an dem öſterreichiſchen Concordat Nahrung fand, und man machte kein Hehl daraus, daß man auch katholiſche Politik treiben d. h. bei der erſten Gelegenheit dem Proteſtantismus, der ſchon lange den Boden des heiligen römiſchen Reiches entweihe und, wie man einſt zur Rechtfertigung des Widerrufes des Edictes von Nantes in Frankreich ſagte, ohnehin nur noch vegetire, den Garaus machen und den Gnadenſtoß verſetzen werde, was man von Oeſterreich hoffte. „In Oeſterreich allein iſt eine katholiſche Politik mit weiter, lebenskräftiger Mächtigkeit möglich“, erklärte das Haupt der deutſchen Ultramontanen unter den Laien, der Hofrath Buß in Freiburg, noch im Jahre 1862.[3] Die theologiſche Begründung konnten neue „Schleſiſche Alleinſeligmacher“ unter Andern bei Herrn Feßler, dem jetzigen Biſchof und Secretär des römiſchen Concils, holen. „Die katholiſche Kirche,“ ſchrieb er gleichzeitig mit Buß, „im vollen Beſitze der von Chriſtus zum Heile der Menſchheit geoffenbarten Wahrheit, iſt durchdrungen von dem lebendigen Bewußtſein, daß es ihre heiligſte Pflicht ſei, dieſe Wahrheit ungeſchmälert und unent-

[1] Verhandlungen des katholiſchen Vereins, 1848 S. 168 fg. — Letztere Worte ſind hier ſelbſt, und nicht von mir, unterſtrichen.

[2] Bd. 27. S. 271.

[3] Oeſterreichs Umbau im Verhältniß des Reiches zur Kirche. Wien 1862. I. 426.

ſtellt allen Menſchen mitzutheilen.“[1] Uebrigens würde dieſe „katholiſche Politik mit weiter, lebenskräftiger Mächtigkeit“ an der „freien (d. h. gegen alle proteſtantiſche und alle Index-Literatur abgeſperrten) katholiſchen Univerſität Deutſchlands“, mit der man nun ſchon ſeit mehr als 20 Jahren wie die Katze mit der Maus in ganz Deutſchland herumgeht, um eine Niederlaſſung für ſie zu ſuchen, die feſteſte Stütze geworden ſein. Aber der Menſch denkt, und Gott lenkt! Einer ſo vollſtändigen Verblendung und einem ſo rieſenhaften Dünkel, wie die ganze katholiſch-theologiſche Literatur, auch in Deutſchland, bis zum Vorabend des Tages von Königsgrätz ihn zur Schau trug, mußte, wenn Gottes Gerechtigkeit noch die Welt regiert und Chriſti Geiſt noch über ſeiner Kirche waltet, eine ſo überraſchende Enttäuſchung und eine ſo ſchwere Demüthigung folgen. Denn man mag ſagen, was man will: ſeit dem Gottesgerichte von Königsgrätz iſt die Herrſchaft des Ultramontanismus in Deutſchland gebrochen, und hat es mit ſeiner nach ſteter Ausdehnung nothwendig ſtrebenden Katholicität bei uns ein Ende. „Seit dem letzten Kriege“, ſage ich in voller Uebereinſtimmung mit Nippold, „iſt es ſicher geſtellt, daß der Schwerpunkt der deutſchen Entwicklung nicht mehr ultra montes verlegt werden kann.“[2] Daß die norddeutſche wie auch die ſüddeutſche Politik demſelben gegenüber noch ſehr klug und vorſichtig iſt, begreife ich vollkommen und das Drängen der Liberalen iſt unverſtändig. Weit beſſer wäre es, wenn jeder von ihnen für ſich ſelbſt thäte, was er von den Regierungen verlangt, und wodurch dieſe ſich nur Verlegenheiten und neue Gefahren ſchaffen würden. Genug,

[1] Die Proteſtantenfrage in Oeſterreich. Wien 1861. S. 19.

[2] Handbuch der neueſten Kirchengeſchichte ſeit 1814. Elberfeld 1867. S. 209.

wenn durch die Regierung Niemand mehr gehindert wird, auch in seinem religiösen Denken und Leben ein Deutscher zu sein; und eine Regierung, die auch nur Einen ihrer Unterthanen daran direct oder indirect hinderte, würde sich des Verrathes am Vaterlande schuldig machen.

Die allein wahre katholische Kirche muß, sagt das Dogma derselben, römisch sein. Noch am Ende des zwölften Jahrhunderts hat dieß sogar manchem Patriarchen nicht recht einleuchten wollen, und daß das Bewußtsein hierüber noch nicht sehr fest stand, könnte schon der Umstand beweisen, daß einer derselben es sogar noch wagte, den großen Papst Innocenz III. hierüber um Aufklärung zu bitten, welche dieser bereitwillig ertheilte. Der Zweifel an dieser Nothwendigkeit ist begreiflich, wenn man erwägt, daß kein einziges der alten Symbole und auch der mittelalterlichen Concilien bis zur Zeit der Albigenser trotz der Prätensionen Nicolaus' I. und Gregors VII. von diesem Prädicate etwas weiß. Darum behandelte auch Innocenz III. den Patriarchen Johann Camaterus mit größter Schonung. Er verweist auf kein Symbolum, und macht ihm durchaus keinen Vorwurf der Unwissenheit, sondern beweist selbst in seiner Auseinandersetzung noch große Unklarheit; ja, man muß geradezu sagen, die Darlegung sei nach dem späteren und besonders dem heutigen Begriffe häretisch oder mindestens sehr „übel klingend" und eine „Beleidigung für fromme Ohren", wie jetzt die Herren in Rom sie haben. Aehnlich wie mein Freund Frohschammer in München zwischen Philosophie und Philosophen strenge unterschieden wissen will, unterschied auch Papst Innocenz III. zwischen Glauben und Gläubigen, und explicirte dem Patriarchen, es sei Rom nur die Mutter der letzteren, aber nicht die des ersteren, als welche vielmehr von dem Patriarchen

mit allem Rechte Jerusalem bezeichnet werde.[1] Die „mater fidelium“, was im Grunde jede bischöfliche Kirche war, und als welche auch die römische auf dem vierten Lateranconcil (1215), und noch auf dem zweiten Concil zu Lyon (1274) bezeichnet wurde, hatte sich schon zu Florenz zum „pater ac doctor omnium christianorum“ in dem „pontifex romanus“ entwickelt, worüber hinaus ein Fortschritt in der Romanisirung der Kirche eigentlich nicht mehr möglich war. Denn nicht nur Corporationen, sondern auch einzelne Persönlichkeiten konnten der Lehre des römischen Bischofes nicht mehr, weder im Großen noch im Kleinen, widerstreben, wenn sie Christen sein wollten.

Noch herrschte aber doch in Bezug auf Cultus und Disciplin allenthalben viele nationale Eigenthümlichkeit. Um mehr und mehr auch diese zu romanisiren, begann man nun, um zugleich die Gallicaner nicht beständig zu reizen, von der „ecclesia romana“ als der „mater et magistra omnium ecclesiarum“ zu sprechen. Mit diesem Ausdruck, dessen sich das Tridentinum bediente, ließ sich viel besser operiren, da man Clerus und Volk in Sitten und Gebräuchen doch nicht, so zu sagen „pontificiren“ konnte; aber man konnte „alle Kirchen“ der römischen Kirche conformiren. Und dieß ließen sich die Congregationen angelegen sein, welche die Päpste im 16. u. 17. Jahrhundert errichteten, um Verfassung, Cult und Disciplin aller Kirchen bis ins Kleinste hinein zu regeln. Alle diese Decrete, so unbedeutend die Angelegenheiten, welche sie betrafen, an sich sein mochten, waren höchst bedeutsame Mittel zur Romanisirung der Kirche, die hiedurch in einen Körper mit tausend kleinen Fesseln verwandelt ward. Was den Volksunterricht und

[1] S. meine Geschichte der kirchlichen Trennung. I, 299.

die theologiſchen Schulen betrifft, ſo war ja ohnehin der Jeſuitenorden gerade im katholiſchen Deutſchland im unbeſtrittenen Beſitze. Daher kam es denn auch, daß man nirgends ſo gut römiſch-katholiſch war wie in Deutſchland. Man verachtete das einheimiſche Gute, und importirte viel Schlechteres aus dem romaniſchen Auslande. Und ſo iſt es vielfach bis auf dieſe Stunde. Der erbärmlichſte Schund italieniſcher, ſpaniſcher und franzöſiſcher theologiſcher Literatur wird raſch ins Deutſche überſetzt, mitunter von Solchen, die zu den berühmteren katholiſchen Theologen zählen, und ſchnell in mehreren Auflagen verbreitet. Die ohnehin ſehr wenigen katholiſch-theologiſchen Zeitſchriften wetteifern in der Anpreiſung derſelben, während man die gediegenſten Schriften der einheimiſchen deutſchen Gelehrten, wenn ſie der eigenen Parteirichtung nicht zuſagen, im beſten Falle ignorirt, in der Regel aber discreditirt und verketzert. Daß man es ſelbſt den gemäßigteſten und vorzüglichſten Werken proteſtantiſcher Wiſſenſchaft ganz ebenſo macht, verſteht ſich von ſelbſt. Wenn einmal ein Geſchichtswerk wie Ranke's „römiſche Päpſte" auf den römiſchen Index geſetzt werden muß, dann iſt dieß für jeden katholiſchen Theologen Deutſchlands, der noch zugleich römiſch ſein will, gewiß ein genügender Fingerzeig, daß er die geſammte proteſtantiſche Literatur ignoriren ſolle, da ſelbſt den gelehrteſten Werken der berühmteſten proteſtantiſchen Hiſtoriker das häretiſche Gift beigemiſcht ſei!

Die noch einigermaßen deutſches Ehrgefühl beſitzenden katholiſchen Theologen können ja doch unmöglich noch auf die Dauer einem Kirchenthume zugehören wollen, das ſeinerſeits bei jeder Gelegenheit ſo offen zu verſtehen gibt, daß es von ihnen nichts wiſſen will und auf ſie kein Vertrauen hat, wie ſich gerade bei der hochwichtigſten An-

gelegenheit des gegenwärtigen öcumenischen Concils und bei den Vorbereitungen hiezu so eclatant zeigt. Nachdem die Jesuiten mit den deutschen Romanisten Alles abgemacht hatten, steigt dieser Geist des Dünkels wie ein Deus ex machina aus der romanischen Höhe in die deutschen Niederungen herab, und fodert weiter gar nichts als von den Einen reumüthige Rückkehr, und von den Andern blinde Unterwerfung. Erstere haben sich bereits hinlänglich erklärt, was sie zu thun gesonnen sind; werden letztere noch lange mit ihrer deutschen Antwort zurückhalten?

Mit den Ultramontanen in unserm Vaterlande kann diese vernünftigere Partei ja doch schon in Rücksicht auf ihre eigene Ehre, selbst abgesehen von ihrer wissenschaftlichen Ueberzeugung, nicht mehr auf die Dauer zusammengehen. Denn nach der Versicherung jener unrettbar Verlornen ist „die Meinung", welche doch mit Franz Baader alle besonnenen und in der älteren deutschen Kirchengeschichte gehörig unterrichteten Männer theilen müssen,[1] daß sich nämlich der Romanismus von der katholischen Kirche Deutschlands ausscheiden lasse, weiter nichts als „irenischer Judenhandel, der übrigens auch nur in einigen überspannten Professoren-Köpfen spukt".[2] Sie bedauern, daß es „noch viele gebildete Katholiken gibt, die Alles eher als Ultramontane sein wollen".[3] Es gibt aber nicht nur „noch viele", sondern es werden bald alle deutschgebildeten Katholiken sein, die von den Ultramontanen nichts mehr wissen wollen.

[1] „Es ist eine deutsch-katholische Nationalkirche in ihren Anfängen schon einmal dagewesen," sagt ganz richtig W. Hoffmann, Deutschland einst und jetzt. Berlin 1868, S. 455. Sie reicht sogar noch weiter herunter als er anzunehmen scheint.

[2] Hist. pol. Bl. 1865, I, 27.

[3] Daselbst 1867. S. 562.

Und ſollen nur die Theologen allein zurück bleiben und am Ende eine abgeſperrte Kaſte oder Republik für ſich allein gründen wollen, da man ſie jenſeits der Alpen nicht will, und dieſſeits derſelben ihre Stellung auch eine unhaltbare werden wird?

Vor gerade zwanzig Jahren, als der jetzt in voller Mannesreife uns gegenüberſtehende moderne Ultramontanismus noch in den Kinderſchuhen ſtand, ließ ſich der gelehrteſte aller katholiſchen Theologen, dem alle Ultramontanen miteinander die Schuhriemen aufzulöſen nicht würdig ſind, mein hochgeehrter Lehrer Döllinger, auf der Verſammlung der katholiſchen Vereine zu Linz im J. 1850 wörtlich alſo vernehmen: „Ich kann mir wohl eine Bedeutung des Ausdruckes Ultramontanismus denken, die mich veranlaſſen würde, mich auf's Entſchiedenſte gegen denſelben zu erklären. Ich verſtünde nämlich unter Ultramontanismus das Beſtreben, mit gänzlicher Zurückſetzung oder Vernachläſſigung der Eigenthümlichkeiten des deutſchen Volkes ihm Dasjenige, was eine andere Nation nach ihrer Eigenthümlichkeit in religiöſer Beziehung geſtaltet und entwickelt hat, aufdringen und wie einen fremden Rock dem ſich ſträubenden deutſchen Volke anziehen zu wollen. Das würde ich," ſagte Döllinger damals, „Ultramontanismus nennen, das wäre Ultramontanismus, gegen den ich als der Erſte mich entſchieden erklären würde. Denn wir Deutſche wollen als Mitglieder der katholiſchen Kirche nicht aufhören Deutſche zu ſein, ſondern Deutſche im wahren und vollſten Sinne des Wortes bleiben, und auch kein Jota unſerer deutſchen Eigenthümlichkeit aufgeben."[1]

Sollen dieſe goldenen Worte weiter gar nichts als

[1] Verhandlungen des kath. Vereins 1850. S. 198.

Seifenblasen gewesen sein? Hat doch Döllinger zehn Jahre später wiederholt ausgesprochen: „die 200 Millionen Katholiken sagen einmüthig: unser Christenthum darf und soll keinen nationalen Beigeschmack haben".[1] Gibt es wohl einen einzigen gebildeten Katholiken Deutschlands, der namentlich an dem heutigen römischen Katholicismus diesen unächten Beigeschmack nicht fühlte? Oder soll unser Christenthum blos nicht deutsch, wohl aber römisch schmecken dürfen? Fern sei es von mir, auch nur einen Schein des Vorwurfes auf mich laden zu wollen, daß das Ei klüger sein wolle als die Henne; aber im Namen des ganzen deutschen Vaterlandes möchte ich vom fernen ausländischen Strande der Newa in bescheidenster Weise eines gelehrigen, vielleicht zu zaghaften Jüngers[2] bei der Gefahr des Schiffbruches der katholischen Kirche nach meiner bayerischen Heimath fragend hinüberrufen: „Ist denn dieser Ultramontanismus noch immer nicht da, der eine offene Erklärung fodert? Ist die Eigenthümlichkeit des deutschen Volkes, und ich füge mit Nachdruck bei, auch des bayerischen Volkes, noch immer nicht gefährdet? Oder sind die, von dem romanisirten Episcopate mit Hilfe eines in sklavischer Unterthänigkeit geknechteten, allen deutschen Bildungseinflüssen nach Mög-

[1] Kirche und Kirchen. S. 683.

[2] Ich bin mir bewußt, hiemit nur den Wunsch meines gefeierten Lehrers selbst zu erfüllen, der als Rector Magnificus in seinem und aller Professoren Namen vor zwei Jahren den Studirenden erklärte: „Wir wünschen sehnlich und all unser Trachten ist darauf gerichtet, daß im Fortgange Ihrer Studien unsere Autorität Ihnen immer entbehrlicher werde, daß Sie, fest auf eigenen Füßen stehend, unser zuerst auf Treue und Glauben angenommenes Wort nur noch als ein in eigener Prüfung und freier Zustimmung Ihnen bewährtes Zeugniß gelten lassen." (Die Universitäten sonst und jetzt. München 1867. S. 52.)

lichkeit entfremdeten Clerus irregeleiteten, unwiſſenden Bauern das bayeriſche Volk? Ich habe ſchon oben kurz angedeutet, worin die deutſche Eigenthümlichkeit, von der „kein Jota“ preisgegeben werden dürfe, in religiös kirchlicher Hinſicht mir zu beſtehen ſcheint: nämlich darin, daß wir das Volk der Reformation, und nicht nur der unvollkommenen und, wie der Proteſtantismus auch in allen ſeinen nennenswerthen theologiſchen Vertretern ſeit Schleiermacher ſelbſt offen geſteht, völlig ungenügend gewordenen des 16. Jahrhunderts, ſondern der ſtets fortgehenden, nicht nur auf das Unweſentliche und Nebenſächliche, ſondern auch auf die immer weitere und ernſtere Vertiefung in die Grundprincipien, allem Unfehlbarkeitswahne des Romanismus gegenüber, ſich beziehenden Reformation ſind. „Schämt euch!“ ruft Heinrich Ritter den Theologen noch aus dem Grabe zu; — „die Worte des Lebens, welche Gott ſeine Propheten reden ließ, ſind todte Buchſtaben für euch, wenn ſie nicht euer Leben, euer Nachdenken dazu erwecken, dem Beiſpiele euerer Vorfahren zu folgen, welche die alte Offenbarung dem neuen Leben aneigneten, und die Normen und Lehren der Kirche daraus zogen nach dem Verſtändniß ihrer Zeit. Sie haben oft gefehlt, und ihr werdet auch fehlen; aber der Kampf mit dem Irrthum iſt beſſer als die Trägheit. Die alte Offenbarung bedarf einer beſtändigen Anſtrengung in ihrer Auslegung, in ihrer Anwendung. Noch Niemand hat ihren Sinn erſchöpft. Der Glaube an die Ueberlieferung genügt nicht, er iſt todt ohne Werke, ohne Verſtändniß für die Bedürfniſſe unſerer Zeit. Er ſelbſt verweiſt uns an das Wiſſen, das ihn vollenden ſoll: laßt uns weiter forſchen!“[1]

[1] H. Ritter, Ernſt Renan über die Naturwiſſenſchaften und die Geſchichte. Gotha 1865. S. 31.

Das ist die deutsche Eigenthümlichkeit, die wir dem Romanismus gegenüber zu wahren haben, und die uns zugleich zur Erfüllung unserer erhabensten Aufgabe in Bezug auf alle andern Völker befähigt, eine Eigenthümlichkeit, um welche freigesinnte, über die Vorurtheile ihres Volkes erhabene Franzosen selbst uns beneiden, welche zugeben, daß wir sie besser kennen, als sie uns,[1] daß wir von dem Ihrigen nichts ohne Prüfung uns anzueignen vermögen, indeß sie selbst dem Scheine huldigen,[2] ja daß ihnen „der Grund unserer Ideen" fremd sei.[3] Und die Ultramontanen bekennen in ihrer Weise das Nämliche, insofern sie den Deutschen blos die Rolle von Statisten oder blinden Gläubigen zutheilen, während die handelnden Personen die Italiener und Franzosen sind. „Frankreich," sagte Lamennais, „ist das vornehmste Centrum des Gedankens, wie Rom das Centrum des Glaubens. Diese beiden Großmächte bedürfen in gleicher Weise einander."[4] Je enger Rom und Frankreich miteinander verbündet sind, um so besser steht es in der Welt. Wir haben daher alle Ursache, auf den nahen Anbruch des goldenen Zeitalters zu hoffen!

Sträuben wir deutsche Katholiken uns nicht länger, zu gestehen, daß die Verbindung mit den Protestanten auf

---

[1] Schon vor 60 Jahren hat Charles Villers dieß bemerkt, und uns zugestanden, daß wir gegen alle andern Völker zugleich die gerechtesten Beurtheiler sind. (Coup d'oeil sur les universités de l'Allemagne protestante. Cassel 1808. p. 12.)

[2] Vgl. die sehr interessanten Bemerkungen von J. Salvador, Paris, Rome, Jérusalem ou la question religieuse au 19 siècle. Paris 1860, II, 160 ss.

[3] Dieß gesteht A. Tocqueville.

[4] Des maux de l'église. Oeuvres XII, 256.

uns reinigend und erhebend gewirkt hat und noch fortwährend wirkt, und dieß in einer so evidenten Weise, daß man ganz genau die Gegenden unterscheiden kann, wo diese Mischung seit längerer Zeit vorhanden ist, und wo Katholiken und Protestanten ganz oder beinahe ungemischt leben. Sowohl die katholische als auch die protestantische Theologie und Wissenschaft beherrscht in ersteren Gegenden durchaus ein edlerer und besserer Geist als in den letzteren. Man kann dieß bis ins Kleinste nachweisen. Dabei kommen allerdings noch die besonderen territorial-geschichtlichen Verhältnisse in Betracht, aus welchen eine Zeittheologie hervorgewachsen ist; und mit der Veränderung dieser Verhältnisse ändert sich auch der Geist der Theologie. Aber auch vom Auslande gilt das Gleiche. Was die französische Theologie und Wissenschaft vor der spanischen[1] und italienischen immer noch voraus hat, das verdankt es, wenn auch nicht so ausschließlich wie die katholische Theologie Deutschlands, vor Allem auch der Einwirkung des Protestantismus.

In diesem Zugeständniß liegt für die katholische Theologie Deutschlands durchaus keine Schande und Erniedrigung, wie eine solche aber allerdings vom Romanismus ihr jeden Tag angethan wird. Der Protestantismus reicht uns die Bruderhand, während der Ultramontanismus uns verächtlich den Rücken kehrt: sollen wir da auch noch in der Wahl lange zögern? Es hat allerdings vor noch nicht sehr Langem eine Zeit im deutschen Protestantismus gegeben, wo der Eigendünkel und die innere Leerheit so

[1] Rousselot hat jüngst sehr richtig darauf hingewiesen, welcher Nachtheil dem spanischen Katholicismus selbst aus der unbedingten Verdammung des Protestantismus erstanden ist. (Les mystiques espagnols. Paris 1867. Introduction p. 60.)

groß waren, daß nicht nur katholiſche Theologen, ſondern ſelbſt proteſtantiſche Gelehrte wie Hamann und Johannes Müller bemerkten: „Lieber dem Papſt den Hintern geküßt als ſolchen Päpſtchen den Fuß.“ Aber dieſe Zeit iſt vorüber. Hundeshagen hat ſchon vor mehr als zwanzig Jahren bekannt: „Faſſen wir das einſtige Verhalten zur Bewahrung der äußeren Nationaleinheit und Selbſtſtändigkeit Deutſchlands ins Auge, ſo thut jede Partei wohl, der andern nichts vorzuwerfen. Beide haben Buße zu thun in Sack und Aſche für die gleichen Sünden am gemeinſamen Vaterland.“[1] Seither iſt dieſes Schuldbekenntniß der Proteſtanten, und zwar nicht nur in Worten und Phraſen, wie ſo oft im Katholicismus, ſondern ein in Thaten beſtehendes Schuldbekenntniß, ſo allgemein geworden, daß für keinen, auch nicht für den gelehrteſten, katholiſchen Theologen irgend etwas Entehrendes darin liegt, wenn er auf die von ſeinem proteſtantiſchen Bruder ihm in aller Liebe vorgeſtellten Bedingungen der Verſöhnung eingeht, ja daß er als ein beſchränkter und verachtungswürdiger Egoiſt betrachtet werden müßte, wenn er es nicht thäte.

Es ſind ja dieſe Bedingungen im Weſentlichen keine anderen als die zeitgemäße Umgeſtaltung des Kirchenbegriffes, Reinigung des Cultus, Erneuerung der Disciplin, Veränderung der Verfaſſung in der Weiſe, wie es hier in den Grundzügen angedeutet worden iſt. Es geht dieſe Reform allerdings tiefer, viel tiefer, als bisherige derartige Vorſchläge; aber ſie enthält doch nichts Anderes als die gründliche Reinigung der deutſchen katholiſchen Kirche vom Romanismus, der, wie man uns fortwährend ganz richtig

[1] Der deutſche Proteſtantismus, ſeine Vergangenheit und ſeine heutigen Lebensfragen. Frankfurt 1847. S. 534.

vorstellt, nicht die vermeintliche Stärke, sondern die Schwäche des Katholicismus selbst ist,[1] von dem er in seinem eigenen Interesse sich befreien soll. „Ich denke zu hoch von der katholischen Kirche," hat der Justizrath Stahl gesagt, „als daß ich den Jesuitismus für ihre Blüthe, für die beste Frucht, die sie zu erzeugen fähig, halten könnte."[2] Entehren wir uns nicht selbst, indem wir ihn doch als solche anerkennen! Legen wir einmal das, den Romanismus kennzeichnende Sykophanten- und Spionirwesen ab, welches nur immer nach den Schwächen des Gegners hascht und lauert, und die eigenen Gebrechen übersieht und vertuscht. „Solange in dem Entwicklungsproceß des Christenthums," hat vortrefflich Neander bemerkt, „der Gegensatz des Katholicismus und Protestantismus noch eine geschichtliche Nothwendigkeit hat, sollten die von dem Geiste des Christenthums erfüllten Mitglieder beider Kirchen sich nicht des Verfalles von beiden Seiten freuen, sondern nichts in dem gegenseitigen Verhältniß mehr wünschen und mit größerer Freude begrüßen als das Aufblühen von allem ächt Christlichen in den von einander getrennten und eine verschiedene Gestaltung bedingenden Kirchenformen."[3] Dieser Gedanke ist aber, wie Jeder weiß, dem Papstthum und Jesuitismus ein Gräuel; sie sehen darin nur Indifferentismus und den

[1] Neuestens hat dieß wieder der edle Missionsinspector Fabri hervorgehoben und zugleich auf die Unhaltbarkeit des bisherigen Standpunktes der sog. liberalen katholischen Theologen wie Michelis mit voller Wahrheit hingewiesen. (Briefe über den Materialismus. 2. Aufl. Gotha 1868. S. 156 fg.)

[2] Der Protestantismus als politisches Princip. 2. Aufl. Berlin 1853. S. 112.

[3] Deutsche Zeitschrift für christl. Wissenschaft und christliches Leben. 1850. S. 10.

geraden Weg zum Atheismus. Es ist dieß aber das einzig christliche und für Deutschland doppelt nothwendige Mittel zum Fortschreiten auf der Bahn der Civilisation, welche die Vorsehung uns angewiesen, und wenn daher die katholische Kirche Deutschlands im Ganzen zum Bruche mit dem unchristlichen, unwissenschaftlichen und undeutschen Romanismus sich nicht entschließen kann, so bleibt dem einzelnen ihrer Mitglieder nichts übrig, als diesen Bruch für sich zu vollziehen, und, wenn es ein kirchliches Bedürfniß fühlt, dem Protestantismus sich anzuschließen, da an eine gründliche Reform des Papstthums nach den Bedürfnissen der deutschen Kirche nicht zu denken ist, und der Protestantismus mehr und mehr durch Entfernung der confessionellen Schranken den Eintritt in seine Kirche jedem deutschen Christen, der aus dem leck gewordenen Schiffe, auf dem er sich bisher befunden, aus dem den Einsturz drohenden Hause sich retten will, ermöglicht.

Daß der katholischen Kirche selbst diese Entfesselung dringend Noth thäte, wird in manchem lichten Augenblicke, wo das deutsche Herz eine überwältigende Macht über den romanistisch verkehrten Verstand ausübt, sogar von den feurigsten Ultramontanen zugestanden. Wer staunt nicht, aus dem Munde eines Hofrathes Buß in einem Buche, das sonst keine Spur von christlichem Bußgeist verräth, sondern den Charakter des vollblutigen Alleinseligmachungsbewußtseins athmet, das Geständniß zu vernehmen, welches jedem ultramontanen Leser wie eine unächte Interpolation, dagegen jedem nichtultramontanen wie eine erfrischende Oase in weiter Wüste vorkommen muß: „Was steckt zuletzt hinter unserem unbegreiflichen (?) nationalen Selbstmord? Confessionelle Engherzigkeit. Ja dieses Gift ist es, welches die dreihundertjährige Wunde der Nation nicht zu-

heilen läßt.“[1] Oder ſoll die „confeſſionelle Engherzigkeit“ darin liegen, daß der Proteſtantismus zum Tridentinum, der magna charta des Romanismus, ſich nicht bekennen will? Dann wird die Wunde der Nation wohl nie zuheilen können; denn ſie müßte dann zuerſt einen wirklichen Selbſtmord an ſich begehen, um zu geneſen.

Wir haben uns bei dem römiſchen Charakter, den die wahre Kirche, wie man verſichert, nothwendig haben müſſe, etwas länger als dieſe Abhandlung eigentlich erlaubte, aufgehalten, da die Erörterung dieſer Eigenſchaft von beſonderer Wichtigkeit ſchien, indem es uns bedünken will, als habe es auf den Proteſtantismus ſelbſt noch immer ſeine Anwendung, was Ewald beklagt, daß die mittelalterliche Knechtung und Zerklüftung unſers Vaterlandes durch den Romanismus uns noch immer nicht zum vollen Bewußtſein unſerer Freiheit und zu einträchtigem Zuſammenwirken habe gelangen laſſen.[2] Doch ſind wir noch lange nicht ſo ſehr erſchlafft im geiſtigen Leben wie jene Völker, die ſich vollſtändig dem Papſtthum in die Arme geworfen, und die ihre Hingebung mit ihrem geiſtigen Tode gebüßt haben und nur durch den Bruch mit Rom zu neuem Leben erweckt werden können. Denn dieß iſt das Verderbliche der ganzen päpſtlichen Geſetzgebung: ſie weiß durch ihre Machtſprüche wohl das geiſtige Leben zu ertödten, kann es aber nicht wieder geben. Es gilt von ihr genau das Gleiche, was ſchon Tacitus über die Tyrannei Domitians bemerkt hat: „wie die Körper langſam wachſen und raſch verfallen, ſo iſt

[1] Oeſterreichs Umbau im Verhältniß des Reiches zur Kirche. Wien 1862, I, 490. — Wahrhaftig, dieſes Buch gehörte wegen dieſer Einen Stelle auf den Inder, donec corrigatur.

[2] Im Vorwort zum zweiten Bande der „Dichter des alten Bundes“. 2. Aufl. Leipzig 1867. Bd. VI.

es auch leichter, die Geister zu unterdrücken, als sie wieder zu beleben. Denn allmählich schleicht sich ein Behagen an der Trägheit ein, und die Thatlosigkeit, anfangs noch zuwider, wird bald liebgewonnen."[1] Nicht durch Entwicklung, sondern durch Lähmung aller gottgegebenen nationalen Kräfte, durch Erfindung immer neuer und wirksamerer Mittel zur Abstumpfung und Ertödtung derselben will Rom seit Jahrhunderten der Mahnung seines Dichters entsprechen:

Tu regere imperio populos, Romane, memento![2]

Von einem Kirchenwesen, das so sehr auf ein, von Christo und den Aposteln ganz notorisch nicht verlangtes Prädicat dringt, wie die Eigenschaft des römischen Charakters, sollte man erwarten, daß es auf die Apostolicität selbst kein sonderliches Gewicht legen würde. Im Grunde ist dieß auch der Fall, insofern es ganz offenkundig nur an dasjenige aus der Zeit der Apostel sich anklammert, was dem Erweis der Nothwendigkeit des römischen Charakters, der eigentlichen Seele, irgendwie zu dienen scheint; alles Andere läßt man links liegen, und versucht, wenn etwas dergleichen sich in den Weg stellt, dessen Umgehung oder man springt auch darüber, oder, falls dieß nicht möglich ist, man wendet alle Gewalt an, das unlieb Widersprechende mit dem aus dem Zusammenhange gerissenen Zusagenden in Einklang zu setzen. Oder wo ist denn, mag man die Principien der Lehrbildung wie so viele einzelne Dogmen, die unter Anathem eingeschärft werden, mag man die Grundlagen der Verfassung wie deren Gliederung im Einzelnen, mag man den Geist des Cultus wie auch einzelne Institutionen, die als Heiligungsmittel ausgegeben werden, ins

[1] Agricola c. 3.

[2] Virgil. Aen. l. VI. v. 851.

Auge faſſen, die wirkliche Apoſtolicität der römiſch-katholiſchen Kirche? Sie prahlt mit ihrer Succeſſion der Päpſte, überſieht aber nur den Umſtand, daß die ganze Kette, wenn ſie auch noch ſo lang werden ſollte, gleich dem wunderbaren Beile, das der hl. Utto geſehen, an einem Sonnenſtrahl oder doch an einem ſehr dünnen und leicht reißendem Faden hängt, ſo daß Alle, die an derſelben ziehen, mit ihr zu Boden fallen. Oder warum hat denn Chriſtus der Kirche ſeinen Geiſt geſendet, wenn dieſelbe auf Fleiſch und Blut wie das Judenthum beruhen ſollte? Oder glaubt wohl Jemand, daß die zur Begründung des römiſchen Papſtthums aus der hl. Schrift entlehnten Stellen jemals in dieſem Sinne verſtanden worden wären, wenn die politiſchen Weltverhältniſſe andere, etwa die heutigen, geweſen wären? Kann man aber eine Auffaſſung in Wahrheit apoſtoliſch nennen, die nicht im Geiſte und Sinne der Worte Chriſti und der Apoſtel nothwendig gelegen, ſondern dem von den Zeitverhältniſſen abhängigen Verſtändniß entſprungen iſt? Und weiter: Kann wohl ein Kirchenweſen als apoſtoliſch gelten, das ganz unumwunden, theils ausdrücklich, theils thatſächlich, erklärt, es bedürfe zu ſeinem Beſtande und zu ſeiner Erhaltung ſolcher Mittel, die Chriſtus und die Apoſtel geradezu von ſich gewieſen, ja die für ſie nicht Mittel zur Herrſchaft, ſondern zum Martyrium waren? Iſt es doch gerade, als ob die römiſchen Prälaten des Mittelalters wie noch der Gegenwart den Purpur nur dazu trügen, um den leidenden Jeſus und ſeine Apoſtel zu verhöhnen! Und konnte doch ein von Natur gutmüthiger Papſt durch das Syſtem, deſſen Sklave er iſt, von der chriſtlichen und apoſtoliſchen Geſinnung ſoweit abkommen, daß er den weltlichen Beſitz, welchen die Vorſehung der Kirche des Mittelalters zur Erfüllung ihres Amtes zugetheilt,

für ſchlechthin unentbehrlich und der römiſchen Kirche weſentlich erklärt! Hat man doch aus der Mutter des Herrn die „Königin des Himmels“, „die Herrin der Welt“, „die ohne Erbſünde empfangene Jungfrau“ gemacht, ſo daß auf Jeſum ſelbſt der ſchwerſte Vorwurf der Impietät, auf die Apoſtel die Makel der gröbſten Undankbarkeit fiele, weil ſie ſelbſt die Kirche zu dieſer Verehrung nicht angeleitet und ſie ſogar des „Kanales aller Gnaden“ beraubt hätten, wobei freilich nur unerklärlich bleibt, woher die drei erſten goldenen Jahrhunderte der Kirche ihre Tugendkraft geſchöpft haben, da von dem ſpätern Mariencult dort noch kaum einzelne Spuren zu finden ſind, und wie es ferner komme, daß dieſer Cult ſo wenig gute Früchte hervorgebracht habe? Ich könnte in dieſen Vergleichen von apoſtoliſch und römiſch-katholiſch noch lange fortfahren; will aber nur noch darauf aufmerkſam machen, daß der heutige römiſche Katholicismus und ſeine orthodoxen Vertreter von dem apoſtoliſchen Charakter ſo vollſtändig abgefallen ſind, daß ſie der modernen Civiliſation gegenüber ganz und gar die Stellung einnehmen, welche das Heiden- und Judenthum zur Zeit Chriſti und der Apoſtel der entſtehenden chriſtlichen Kirche und Geſittung gegenüber eingenommen haben. Das ſtete Prahlen des Ultramontanismus mit ſeiner Apoſtolicität macht daher ungefähr denſelben Eindruck als wenn ein verkommener Abkömmling eines berühmten Geſchlechtes bei jeder Gelegenheit auf die großen Thaten der Liebe und Humanität verweiſt, welche ſeine Ahnen vollbracht, während dagegen er zum Sklavenhändler oder gar zum Straßenräuber und Mordbrenner geworden wäre, und alles perſönliche Recht und Eigenthum als „Wahnſinn“ erklärte.

Beinahe genau umgekehrt verhält es ſich mit der Sichtbarkeit, worauf die römiſch-katholiſche Theologie dem

Proteſtantismus gegenüber ſo überaus großen Werth legt. Wenn man bezüglich der Apoſtolicität ſagen muß, daß die Papſtkirche dieſes Merkmal immer mehr verloren hat, ſo kann man von dem Prädicat der Sichtbarkeit, freilich nur in gewiſſem Sinne, behaupten, daß ſich dasſelbe an ihr immer vollkommener ausgeſtaltet hat. Daß dieſes Merkmal von Chriſtus und den Apoſteln in dem Sinne, in welchem die römiſche Kirche es verſteht, verlangt worden wäre, iſt allerdings nicht bekannt. Jeſus ſelbſt liebte dieſe Sichtbarkeit für ſeine eigene Perſon durchaus nicht, und verkehrte mit dem Volke nicht mehr als zur Erfüllung ſeines Berufes unbedingt nöthig war; ſonderte ſich dagegen am liebſten ab, um in ſtiller paradieſiſcher Sammlung des Herzens und Geiſtes zu ſeinem himmliſchen Vater zu beten, auf dieſe Weiſe durch ſein eigenes Beiſpiel zeigend was Gott ſchon den Pſalmiſten von der chriſtlichen Kirche hatte verkündigen laſſen: „Alle Herrlichkeit der Königstochter iſt inwendig.“ Aeußerlich wollte Jeſus ſich in gar nichts von den Juden unterſcheiden, und auch ſeinen Apoſteln hat er keine Uniform anbefohlen. Der Meiſter wie die Jünger waren nur ſichtbar durch ihre Werke der Liebe, in Aufklärung und Beſſerung der Nebenmenſchen. Der Gedanke an die nachherige päpſtlich-hierarchiſche Sichtbarkeit lag Chriſto ſo ferne, daß er allen Rangſtreit unter ſeinen Apoſteln im Keime unterdrückte, wie denn auch unter dieſen, ſeit der Geiſt Gottes über ſie gekommen war, nichts mehr von dergleichen Verſichtbarlichungsbeſtrebungen zu bemerken iſt. Bei der Einſetzung von Vorſtehern der Gemeinden ſahen ſie weder auf Alter noch auf Rang, am allerwenigſten auf andere äußerliche Eigenſchaften, ſondern lediglich auf die innere Würdigkeit. Hätte Chriſtus von ſeiner Kirche eine äußerliche Sichtbarkeit gefordert, ſo würde dieſelbe gar nicht haben entſtehen

können. In Rom selbst durften ihre Bekenner sich gerade am Wenigsten sehen lassen und mußten unter der Erde sich verbergen. Wo ein muthiger Bekenner seiner christlichen Ueberzeugung aufgefunden ward, nahm man ihm das Leben. Dieß war die ächte Sichtbarkeit der alten Kirche. Einen ganz anderen, wesentlich verschiedenen Charakter erhielt dieselbe, seit Constantins Politik das Christenthum zur Staatsreligion erhoben hatte, und in noch viel höherem Grade, besonders im Occidente, seit Karl dem Großen. Nicht nur, und nicht zumeist, die Manifestation wahrhaft christlichen inneren Lebens und die Zunahme desselben war es, was die neue Kirche um so viel sichtbarer machte als ihre Mutter gewesen, sondern die Eitelkeit der Tochter und der weltliche Sinn des Mannes, dem sie sich vermählte. Der ganze Pomp des Hof- und Staatslebens zog in die vorher so stille Hütte der Kirche ein. Der Altar des Herzens ward in in einen weltlichen Herrscherthron umgewandelt, statt der gläubigen Ueberzeugung jedes Christen begannen Machtgebote von einem einzigen Centrum aus sich Anerkennung zu erzwingen, und dem allmächtig gebietenden Beherrscher fiel Alles zu Füßen, was nach Ehren, Würden und Aemtern lüstern war, und Alles erhielt eine möglichst sichtbare Uniform. Das Oberhaupt der Gemeinde, deren Stifter unter einer Dornenkrone geblutet und erklärt hatte, es sei der Jünger nicht über den Meister, schmückte sich, freilich unter dem Vorwande, den Meister vor seinen Feinden zu rächen, während er in Wahrheit dessen Freunde verfolgte, mit einer dreifachen Tiara; im Innern dieses Hauptes aber erhoben sich nichts als Weltherrschaftsträume, der eine toller als der andere. Ebenso sichtbar wie der Papst wurden die Bischöfe mit ihren himmelanstrebenden Infuln, unter welchen aber gar oft sehr leere, wenn auch noch so dicke Köpfe waren.

Den Fürsten entsprach das Cortège: der in zahlreiche Stufen abgetheilte Clerus und die unabsehbaren Schaaren von Mönchen und Nonnen — alle sichtbar und erkennbar an ihren Uniformen, von denen die eine bizarrer als die andere war.[1] Die Tiara machte den Papst, die Inful den Bischof, der Rock und Stiefel den Geistlichen, die Kutte den Mönch, der Schleier die Nonne aus: dieß war, und dieß ist noch die Sichtbarkeit der römischen Kirche, insofern sie im Alleinbesitze dieser Eigenschaft gegenüber allen anderen Kirchen zu sein behauptet. Nur ein Narr könnte ja doch versichern, es komme dem römischen Katholicismus der Alleinbesitz des ächtchristlichen Merkmales der Sichtbarkeit, nämlich der christlichen Bildung und Tugend zu. Ist ja doch die ganze Wissenschaft in allen ihren hervorragendsten Vertretern, ohne Unterschied der Confession, und gerade bezüglich der hier zunächst in Betracht kommenden Zweige der Culturgeschichte und Nationalöconomie, darin einig, daß der tridentische Katholicismus, um mit Macaulay, dem doch so maßvollen Beurtheiler, zu reden, „seit den letzten drei Jahrhunderten die Hemmung der Entwicklung des menschlichen Geistes als seine oberste Aufgabe betrachtet; daß Alles, was seither in der Christenheit an Wissenschaft, Freiheit, Wohlstand und Lebensglück errungen worden, nur trotz der römischen Kirche und überall im umgekehrten Verhältnisse zu ihrer Macht zu Stande gekommen ist.“[2] Ja man kann fast von dem heutigen römischen Katholicismus sagen,

[1] Sie sind zu sehen in dem Catalog Coronelli's und bei Helyot.

[2] The history of England. Leipzig 1849, I, 47. Eine Sammlung anderer Zeugnisse, die sich aber gar sehr vervollständigen ließe, enthält das Werk von Roussel, Les nations catholiques et les nations protestantes comparées sous le triple rapport du bien-être, des lumières et de la moralité. Paris 1854, 2 voll.

was man von dem Islam bemerkt hat: wo der Türke hintritt wächst kein Gras mehr. Dieß ist aber freilich auch ein Merkmal seiner Sichtbarkeit! Wann werden denn die katholischen Theologen einmal anfangen, diesem Punkte ernstlich ihre Aufmerksamkeit zuzuwenden, und wie lange wird auch noch der deutsche Clerus seine Belehrung hierüber nur aus den entstellenden Schilderungen von Spaniern, Italienern und Franzosen schöpfen wollen? Wie lange wird man in den, dem theologischen Unterrichte zu Grunde gelegten Lehrbüchern der katholischen Dogmatik noch dem längst abgenutzten Kniff begegnen und den Unsinn lesen müssen, die protestantische Kirche sei darum unsichtbar und folglich eines wesentlichen Merkmals entbehrend, weil sie vor Luther und Calvin nicht zu sehen gewesen.[1] Aber wo war denn der heutige römische Katholicismus, ich sage nicht vor Papst Nicolaus I., sondern vor Pius IX. zu sehen gewesen? Und wie sonderbar gefärbt ist die Brille, welche man schon dem jungen Candidaten des Clerus auf die Nase setzt und womit man seinen natürlichen unbefangenen Blick verfälscht! Er lernt Alles in sehr vergrößertem Maßstab, und zugleich Alles verkehrt ansehen. Bei der eigenen Kirche zeigt ihm dieselbe nur Gutes und Schönes, und kaum hie und da einen dunklen Fleck; dagegen bei allen anderen Kirchen nur Schlechtes und Häßliches, und kaum hie und da einen lichten Punkt. Dabei wird das Reglement für Tonsur, Rock und Stiefel, das zur Erziehung von unfähigen Heuchlern und Kriechern am geeignetsten ist, immer strenger und kleinlicher, und das katholische Volk angeleitet, in solcher Bedienten-Livrée, mit der die Bedienten-Gesinnung stets

[1] Noch der Generalvicar Liebermann bezeichnet diesen Einwand als „difficultas sane gravissima“ (Institutiones theologicae. 8. ed. Mogunt. 1858, I, 281, §. 124.)

verbunden ist, den Lehrer und Apostel der evangelischen Freiheit zu erkennen! Die ächte Sichtbarkeit macht sich ganz von selbst und bedarf keiner Forcirung; im Gegentheile, wo diese nöthig ist, kann man immer überzeugt sein, daß es an innerer Wahrhaftigkeit fehlt.

Und dieß ist, wohin man immer blickt, der größte Fehler der römischen Kirche bei all ihrem Anspruch auf Unfehlbarkeit, die ebenfalls nur ihr zukommen soll. Wir haben über diesen Punkt schon Eingangs gehandelt, und begnügen uns hier, angesichts des gegenwärtigen Concils, nur noch ein Moment desselben ins Auge zu fassen. Wie wir fortwährend bemerkten, thut der katholischen Theologie gegenwärtig nichts so noth als Klarheit und Aufrichtigkeit: Eigenschaften, welche ungemein selten selbst bei denjenigen zu finden sind, welche als Vertreter der freieren Richtung gelten wollen. Keine Frage ist jetzt so viel besprochen als die von der päpstlichen Unfehlbarkeit. Wir haben diese Prätension schon vor mehreren Jahren als eine ungeschichtliche Utopie bezeichnet, glaubten aber damals noch, mit den heutigen liberalen Theologen die Infallibilität des Episcopates aufrecht erhalten zu können und zu sollen. Eine wiederholte Vertiefung in diese wichtige Principienfrage hat uns aber von der gänzlichen Unhaltbarkeit auch dieser Position vollkommen überzeugt, und wir geben sie daher auf.

„Cuique suum.“ Nach dieser Devise, der wir allenthalben folgen, sehen wir uns zu dem rückhaltlosen Bekenntniß genöthigt, daß, wenn es eine kirchliche Unfehlbarkeit gäbe, diese nur einen einzigen persönlichen Träger, wie den Papst, haben könnte. Unfehlbar sein ist ein wesentlich göttliches Prärogativ, und kann daher wie alles Absolute, nur Einem Wesen zukommen. Es kann von Mehreren der Eine dem Irrthum weniger unterworfen sein, als der An-

dere, aber ohne Gefahr des Irrthums und unfehlbar kann ſtets nur Einer ſein. Zwei Unfehlbare ſind ein logiſches Unding, ein non-sens. Die Unfehlbarkeit iſt etwas Einfaches und Untheilbares, und ſie kann niemals das Ergebniß einer Discuſſion oder auch des Gebotes von einer Verſammlung ſein. Wenn nicht jedes Mitglied einer ſolchen ſchon im Voraus unfehlbar iſt, dann können ſie es auch alle miteinander nicht werden. Die Geſchichte aller Concilien und Synoden beweiſt unwiderlegbar, daß denſelben der Anſpruch auf Unfehlbarkeit gerade ſo wenig zukam, als den Beſchlüſſen irgend einer politiſchen und conſtitutionellen Verſammlung, obwohl deren Mitglieder in der Regel in noch höherem Grade als die Repräſentanten des Volkes und Staates gelten können als ein Concil die Geſammtkirche repräſentirt. Außerdem haben die Concilien ſchon von Anfang an auch auf dem Gebiete der Lehre durchaus nicht auf die Fixirung der bereits vorhandenen allgemeinen Ueberlieferung ſich beſchränkt, ſondern ihr eigenes Verſtändniß des Chriſtenthums der gegneriſchen Auffaſſung als abſolutes Geſetz und Dogma vorgehalten. Zur Zeit des Tridentinums war die Repräſentationstheorie bis auf die letzte Spur verſchwunden, da gerade die Titularbiſchöfe, welche gar kein Zeugniß von dem Bewußtſein ihrer Kirchen ablegen konnten, weil ſie keine ſolchen verwalteten, von entſcheidendem Einfluſſe auf die Beſchlüſſe waren, während ganze Nationen, wie Deutſchland und der Orient, gar nicht, oder ſo gut wie gar nicht vertreten waren. Im Intereſſe der Concilien ſelbſt, um ihren Geſetzen allgemeine Anerkennung zu verſchaffen, und die den einzelnen Biſchöfen in ihren Diöceſen gegenüberſtehenden häretiſchen Parteien, welche auch ihr Bewußtſein und ihre Ueberzeugung hatten, leichter zu unterdrücken, lag es daher von Anfang an, ihren

Digitized by Google

Beſchlüſſen durch die Beſtätigung von Seite der Kaiſer und der Päpſte Nachdruck zu geben. Das Bewußtſein der ſogenannten öcumeniſchen Concilien von ihrer Unfehlbarkeit iſt ein ſehr ſchwankendes und durch die ſeltſamſten Theorien geſtützt, welche die Geſchichte längſt über den Haufen geworfen hat. Bis ins neunte Jahrhundert erhielt ſich die Theorie von den fünf Sinnen, nämlich den fünf Patriarchen, durch welche der ganze Körper der Kirche geleitet werden müſſe, obwohl ſie längſt gar keinen Sinn mehr hatte, weil drei dieſer Sinne, die Patriarchate von Alexandrien, Antiochien und Jeruſalem, für die kirchliche Entwicklung bereits erſtorben waren, und die beiden andern, Alt- und Neu-Rom, die ganze Kirche durch ihre hochmüthigen Rangſtreitigkeiten zerrütteten. Nach der Autorität, die Pſeudo-Iſidor dem Papſte gegenüber allen Concilien, den allgemeinen wie den particularen, zutheilte, welche ſämmtlich durch ihn berufen und beſtätigt werden mußten, konnte der Gedanke an Unfehlbarkeit des Episcopates natürlich nicht aufkommen, ſowenig als gegenüber der Hildebrandiſchen Erfindung des Vergleiches zwiſchen Papſtthum und Kaiſerthum als Sonne und Mond. Die Ausbildung der päpſtlichen Herrſchaft in den folgenden Jahrhunderten und der geiſtige Zuſtand des Episcopates, die auf dem Lehenswesen beruhende Weltauffaſſung und die von Rom thatſächlich ausgeübte Gewalt, namentlich auch gegen die Ketzer, drückten die Concilien des Mittelalters zu bloßen Rathscollegien der Päpſte herab, und auch die Oppoſition zu Conſtanz und Baſel hatte nur den Erfolg, daß die germaniſchen Völker ſich mehr und mehr dem Papſtthum entfremdeten und der ganze Schwerpunkt der Kirche auf die romaniſchen Nationalitäten ſich zurückzog, zumal nachdem Frankreich auch die pragmatiſche Sanction geopfert hatte, wie es auf dem Tridentinum am

Schlagendſten ſich offenbarte. Seither hat es im Grunde eine deutſche Theologie im Katholicismus nicht mehr gegeben, ſondern dieſe war ganz und gar über zwei Jahrhunderte lang im Schlepptau des Romanismus, und die Verſuche, welche dieſelbe ſeit einem Jahrhundert zu ihrer Emancipation gemacht hat, mußten an ihrer inneren Halbheit nothwendig ſcheitern und konnten auf dieſe Weiſe dem Jeſuitismus nur immer neue Siege und Triumphe bereiten.

Es hilft einmal nichts, thatſächliche Verfehlungen mit logiſchen Diſtinctionen vor den Maſſen verhüllen und in der Religion, ſo zu ſagen, Verſteck ſpielen zu wollen. Bekennen wir als katholiſche Theologen vor ganz Deutſchland und vor aller Welt unſere Schuld, die übrigens zum größten Theile gar nicht uns Jetztlebenden und überhaupt nicht ſo feſt den deutſchen Gelehrten unter uns als vielmehr der Politik der katholiſchen Regierungen der Vorzeit zur Laſt fällt: Nichts, gar nichts trennt uns principiell von unſern deutſchen proteſtantiſchen Brüdern und Mitbürgern als unſere Prätenſion, zur unfehlbaren Kirche zu gehören, während die proteſtantiſche Kirche ſteten Veränderungen ausgeſetzt ſei. Stechen wir uns doch nicht gefliſſentlich die Augen aus, um die Berechtigungsloſigkeit unſerer Verſicherung nicht ſehen zu müſſen. Worin iſt denn das römiſch-katholiſche Kirchenthum unfehlbar und unveränderlich geweſen, und auf was bezieht ſich denn andererſeits die Veränderlichkeit im Proteſtantismus? Wollte Gott, daß wir ſchon lange etwas mehr veränderlich und etwas weniger bockbeinig geweſen wären! Unſere Unveränderlichkeit iſt die Ungelehrigkeit gegen alle Thatſachen der Geſchichte. Die Rache ſteht aber auch vor der Thüre, und wohl auch kein beſonnener katholiſcher Theologe kann ſich mehr die tragiſche Lage verbergen, in welche das Episcopat ſelbſt durch ſeine Hingabe an den

Romanismus die ganze katholische Kirche zu stürzen im Begriff steht. Wie würde gewiß manch weiter blickende katholische Theologe sich aussprechen, wenn nicht die Scham vor dem Protestantismus ihn zurückhielte. Diese peinliche Beklommenheit verräth auch die übrigens sehr aufrichtige Antwort der Münchener theologischen Facultät, der bedeutendsten Vertreterin der katholischen Theologie Deutschlands, auf die von dem Staatsministerium an sie gestellten Fragen. Ich will an derselben keine Kritik ausüben, bin aber überzeugt, daß die Verfasser derselben in ihr selbst nichts Anderes als eine rapiécetage, eine Flickarbeit, erkennen. Der Rede kurzer Sinn ist dieser: „Wir glauben zwar selbst nicht, daß der Papst unfehlbar ist, und wenn auch das ganze Episcopat und öcumenische Concil, das wir für unfehlbar halten, ihn dafür erklären, so ist er es doch nicht; aber wir werden uns gleichwohl dem Ausspruche fügen und rathen dieß auch den katholischen Staatsregierungen. Denn wir haben bereits einen Ausweg ersonnen, der einerseits das Gewissen beschwichtigt, und andererseits doch die Ehre des Katholicismus, dessen Vertheidiger wir sind, aufrecht erhält: nämlich der Papst müßte zugleich definiren, was er unter einer definitio ex cathedra versteht, die allein für unfehlbar gilt, und zu dieser Definition bedürfte er ja bereits der Unfehlbarkeit, so daß also sein Dogma im Grunde, — aber dieß muß natürlich ewig unter uns bleiben — doch keine Geltung hat; außerdem wird man in einzelnen Fällen, wo Conflicte des Staates mit dem neuen Dogma „möglicherweise" entstehen können, in Rom selbst für den Anfang, und bis man in die neue Ordnung der Verhältnisse sich gewöhnt hat, durch die Finger sehen und einzelne Dispensen, die ja das Ansehen des Papstes nur aufs Neue erhöhen und eine indirecte Anerkennung seiner Unfehlbarkeit bereits

in ſich ſchließen, geſtatten. Der kirchliche Friede des Vaterlandes wird dadurch freilich kaum ſonderlich gefördert werden; aber um römiſch-katholiſch zu bleiben, darf uns und euch kein Opfer zu groß und zu ſchwer ſein." Dieß iſt, in populäres Deutſch überſetzt, die Antwort der Münchener theologiſchen Facultät an das Staatsminiſterium. Man muß offen geſtehen, daß die Antwort der Würzburger Theologen viel entſchiedener ausgefallen iſt. Denn dieſe ſtehen auf einem Standpunkte, der allein conſequent iſt, und ſie können mit dem Dichter ſagen: Si fractus illabatur orbis, impavidum ferient ruinae! Sie bleiben ihrer Fahne treu, zu der ſie geſchworen, und dieß verdient alle Anerkennung. Was ſollen aber die zahlreichen, für ſich allein ſtehenden, an Händen und Füßen gebundenen katholiſchen Cleriker thun, welche die Unhaltbarkeit der päpſtlichen Unfehlbarkeit einſehen, wenn der Areopag ihnen mit einem ſolchen Beiſpiel von Muthloſigkeit vorangeht!

Es gewinnt mehr und mehr den Anſchein, daß die Regierungen und alle Laien-Einflüſſe nicht wegen angeblicher religiöſer Indifferenz, die zu andern Zeiten im ſchlimmſten Sinne des Wortes viel größer geweſen, ſondern vielmehr darum von der Theilnahme an dieſem Concil ausgeſchloſſen wurden, weil man einerſeits die wiſſenſchaftliche Bildung der heutigen Laienwelt, vor Allem aber die Charakterfeſtigkeit derſelben und die auf eigener Ueberzeugung begründete mannhafte Oppoſition gegen das, die kirchliche Spaltung verewigende und damit unſere nationale Einigung für alle Zeiten unmöglich machende, Wahngebilde der Unfehlbarkeit des Papſtes, durch welche erſt die Verdammung des Proteſtantismus vollendet wird, mit Recht fürchtet. Die wie ein Geſpenſt immer wiederkehrende Frage von dem Titel der Berech-

tigung zur Theilnahme an einem öcumenischen Concil, — ob, da keine neuen Dogmen gemacht werden sollen, nur die wirklichen Repräsentanten einer noch bestehenden Gemeinde, oder die bloße Weihe zum Bischofe hiezu berechtige, wie im Widerspruche mit der Anschauung der ganzen alten Kirche heute in Rom öffentlich gelehrt wird,[1] — und in weiterer Folge die Bekämpfung des Tridentinums als eines blos romanistischen Provinzialconcils, wie ein Leibniz dasselbe betrachtete und wie es selbst manchem unbefangenen katholischen Geistlichen erscheint,[2] verlieren dann den Boden unter den Füßen. Schon die Bannbulle Leo's X., die seiner Zeit auch von allen katholischen Patrioten so bitter beklagt wurde, ist dann, wenn irgend einer, ein unfehlbarer Ausspruch ex cathedra, und die 431 Anathemen des vollständig vom Papste beherrschten Tridentinums sind dieß ganz ebenso. Es ist höchst bezeichnend für die sogenannten liberalen katholischen Theologen, daß man in der Erörterung der Folgen des Dogma's der päpstlichen Unfehlbarkeit nur immer die allenfallsigen Veränderungen in der Stellung der römischen Kirche zu den Staatsgewalten behandelt, und die ungleich wichtigeren Folgen für die Zunahme der con-

---

[1] So unter Andern von Tizzani, Canonicus im Lateran, Professor der römischen Universität und Erzbischof von Nisibis, in seinem Werke: Les conciles généraux. II. Paris 1869, p. 611. Das Recht zur Theilnahme mit entscheidender Stimme, sagt er, „gründet sich nicht auf die Repräsentation einer Kirche, sondern fließt aus dem bischöflichen Charakter, der dem Bischof eine allgemeine Jurisdiction über die ganze Kirche verleiht." Sogar der sonst so gefeierte Jesuit Suarez war ein Gegner dieser Ansicht.

[2] So dem gelehrten Verfasser der vortrefflichen Schrift: Das nächste allgemeine Concil und die wahren Bedürfnisse der Kirche. Wenigen-Jena 1869. S. 19.

feſſionellen, vaterlandzerreißenden Zwiſtigkeiten ganz außer Acht läßt. Augenſcheinlich iſt die Rückſicht auf die eigene Herrſchaft dabei mit im Spiele.

Der Theologen und Geiſtlichen kann Rom ſicher ſein; auch die liberalen unter ihnen ſind nach ihrer bisherigen Haltung nicht zu fürchten. Das Geſpenſt des Proteſtantismus und die Erwägung ihrer gänzlichen Verlaſſenheit wird ſie ſchon einen Modus finden laſſen, der ihnen den Eintritt in das neue Syſtem ermöglicht. Aller Anfang iſt ſchwer; hienach wird gewiß auch Rom denſelben gegenüber verfahren. Wie ſo mancher Liberaler iſt ſchon über Nacht zum Ultramontanen geworden, wenn man ihm eine Inful aufſetzte, denn erſt nachher ſieht man ein, daß die Beherrſchung der Gläubigen, beſonders des Clerus, bei liberalen Anſichten unmöglich iſt. So wird man die Jüngeren unter den gelehrten Liberalen gewinnen, und die alten werden ohnehin in einigen Jahren ausſterben. Was ſollen auch die Beſtreiter der päpſtlichen Unfehlbarkeit in Zukunft anfangen? Sollen ſie fortfahren, die kirchliche Unfehlbarkeit, von der ſie um keinen Preis laſſen wollen, um nicht proteſtantiſch zu werden, dem Episcopat zuzutheilen, wenn dieſer ſelbſt feierlich auf dieſen Anſpruch verzichtet hat? Die katholiſchen Biſchöfe könnten bei dem beſten Willen dieſe Schmeichelei auf die Dauer ſich nicht gefallen laſſen, nachdem ſie die Unfehlbarkeit des Papſtes beſchworen haben; ſie würden ſich eines verbrecheriſchen Complotes, ja eines Hochverrathes gegen den allein unfehlbaren Papſt ſchuldig machen. Wie daher Döllinger[1] vor acht Jahren die ganze römiſche Curie noch nach Deutſchland, als wo ſie die aller-

[1] Kirche und Kirchen S. 662.

beſte Aufnahme fände, eingeladen hat, ſo würde ich alle liberalen katholiſchen Theologen Deutſchlands einladen, nach Rußland zu kommen, wohin ſie mich vielleicht als Wegebahner vorausgeſchickt haben. Ich ſehe nämlich für die Vertheidiger der Unfehlbarkeit des Episcopates unter den katholiſchen Theologen nur Ein Mittel zur Bethätigung ihrer Ehre und zur Bethätigung ihrer Rache an dem von ihrer Sache ſo ſchmählich abgefallenen katholiſchen Episcopat Deutſchlands, nämlich den Uebertritt zur orientaliſchen Kirche, welche über dieſe mächtige Hilfe zur Stütze der Behauptung ihrer Unfehlbarkeit alle Urſache ſich zu freuen haben wird, und die übrigens gar nicht ſo ſchlecht iſt als ſie von den katholiſchen Theologen, namentlich im nämlichen Werke Döllingers, das die Curie nach Deutſchland einlud, insgemein dargeſtellt wird.

So ſteht es mit der gerühmten Unfehlbarkeit des römiſchen Katholicismus, daß die beſten ſeiner Theologen ſelbſt wie in einem Hauſe, wo ein Brand ausgebrochen, wie verzweifelt von einer Thüre zur andern, von einem Fenſter zum andern laufen, um von der immer mehr ſteigenden Hitze nicht verſengt und von dem immer dicker werdenden Rauche nicht erſtickt zu werden. „Wenn Einer Alles ſein will," hat einſt ſchon Möhler bezüglich der päpſtlichen Unfehlbarkeit geſagt, „ſo wird die Liebe ſo heiß, daß ſie alles Leben erſtickt." Daran iſt es jetzt. Die Zärtlichkeit des heiligſten Vaters für ſeine Kinder, beſonders die Biſchöfe und treuen Theologen, wovon längſt alle Bullen und Breven überſtrömten, iſt in ſeinen alten Tagen, wie es zu gehen pflegt, zu einer wahren Affenliebe geworden, die an ihrem Herzen Alles erdrückt. Wenn Chriſtus einſt zu allen Mühſeligen ſprach: „Kommt Alle zu mir, ich will euch erquicken",

ſo ſagt ſein Stellvertreter: „Kommt nur Alle, ich will euch erdrücken“![1]

Damit ſind wir ganz von ſelbſt bei dem letzten Merkmal, oder eigentlich dem logiſchen Ergebniß aller anderen, nämlich bei der Alleinſeligmachung der römiſchen Kirche angelangt. Auch die liberalen katholiſchen Theologen ſtellen dieſelbe als etwas ganz von ſelbſt ſich Verſtehendes hin. Von den Romaniſten auch in Deutſchland findet es Niemand befremdend, wenn ſie aus dem engen Horizonte heraus, der ihre Welt begränzt, die allen anderen Erdbewohnern wie Irrſinn klingende Verſicherung ertönen laſſen: „Es liegt am Tage, daß keiner der von der römiſch katholiſchen Kirche getrennten Confeſſionen auch nur ein einziges der vier Merkmale (nämlich der Einheit, Heiligkeit, Katholicität und Apoſtolicität) zukömmt.“[2] In Folge deſſen kann natürlich auch keine dieſer Kirchen ihren Mitgliedern zur Seligkeit verhelfen, im Gegentheil, ſie werden nur immer mehr im Irrthum verhärtet. „Auch die Geſammtheit der von Rom getrennten Religionsge-

[1] Ganz richtig ſagte ſchon vor zehn Jahren Louis Veuillot, der aus eigener Erfahrung ſpricht: „Nicht einen einzigen Papſt hat die katholiſche Welt (d. h. der Clerus) gelehriger, einmüthiger und zärtlicher als Biſchof der Biſchöfe, Hirt der Hirten, Haupt und Vater der ganzen Heerde Chriſti begrüßt.“ (De quelques erreurs sur la papauté. Paris 1859. p. 290.) — Ganz ebenſo bemerkt Montalembert (Les moines d'Occident. 4. éd. Paris 1868, I. Introd. p. CCXLIII: „Die päpſtliche Gewalt hat zwar heute weniger zahlreiche, aber unendlich gelehrigere Unterthanen. Was ſie an Ausdehnung verloren, das hat ſie an Intenſität mehr als gewonnen.“ Ein ſchon alter Troſt! Auch die Blinden haben ein feineres Gefühl.

[2] Hettinger, Apologie des Chriſtenthums. 2. Bd. Freiburg, 1867. S. 490.

noſſenſchaften, „ſagt Biſchof Feßler“, kann kein Glied oder Theil der Einen katholiſchen Kirche genannt werden, weil ihnen die von Gott ſelbſt eingeſetzte oberſte Autorität fehlt, deren Hauptaufgabe es iſt, den Menſchen die Glaubens- und Sittenlehre mitzutheilen und ſie in Allem dem zu leiten und zu führen, was zum ewigen Heil gehört.“[1] Dieß iſt die allgemeine Lehre der ganzen katholiſchen Theologie auch in Deutſchland heute noch; ſie iſt in allen Katechismen, in allen theologiſchen Lehrbüchern, in allen Gebet- und Erbauungsbüchern für das Volk enthalten, und wird Tag für Tag in der Schule wie in der Kirche, von der Kanzel wie vom Katheder gelehrt und verkündigt, und von Biſchöfen überall approbirt.[2] Auch der gelehrteſte Theologe einer katholiſchen Univerſität kann und wird keinen ſeiner proteſtantiſchen Collegen anderer Facultäten als in kirchlich religiöſer Hinſicht ihm ebenbürtig und gleichgeltend, der auf Grund ſeiner eigenen, vielleicht ſogar richtigeren, Auffaſſung der Religion ſelig werden könne, betrachten, ſondern nur einen „unverſchuldet Irrenden“ in demſelben erkennen. Es würde, wenn es nicht zu odios wäre, die Sache in ein helleres Licht ſetzen, wenn man Namen von katholiſchen Theologen und proteſtantiſchen Gelehrten einander entgegenſtellen würde. Es kann dieß aber Jeder leicht für ſich ſelbſt thun. Im allergrellſten Lichte und am allerwenigſten entſchuldbar erſcheinen den katholiſchen Theologen und Geiſtlichen natürlich die proteſtantiſchen Theologen

[1] Die Proteſtantenfrage in Oeſterreich. Wien 1861. S. 175.

[2] Vgl. unter Anderem das von drei Erzbiſchöfen und vier Biſchöfen approbirte, vom häßlichſten Phariſäismus und Fanatismus dictirte Handbuch der chriſtkatholiſchen Religion von Fr. X. Weninger, Jeſuit und Miſſionär. Deutſche Originalausgabe Regensb. 1858. S. 86.

und Geiſtlichen, die vor Allem verpflichtet wären, die Merkmale der katholiſchen Kirche zu ſtudiren, um ſie doch endlich einmal als die „Stadt auf dem Berge", als die „makelloſe Braut ohne Runzel" zu erkennen, und ihren Schülern und Gläubigen in der Bekehrung zu derſelben voran zu gehen. In Hirtenſchreiben für Clerus und Volk ſtellt man alle Proteſtanten, natürlich gerade die gelehrteſten vor Allen, als Blödſinnige oder vom Teufel Verblendete hin, und man denkt nicht daran, daß der eigene Verſtand auch irren könnte. Nach der Verſicherung eines Hirtenbriefes des Biſchofes von Speier vom Juni 1867 ſtellt ſich der göttliche Primat des Papſtes „jedem Unbefangenen ſo ausdrücklich und zweifellos in den Worten und Handlungen des Heilandes als Grundwahrheit des Glaubens dar, daß nur die offenbarſte Mißdeutung und die beklagenswertheſte Verblendung ſich dagegen erklären kann."[1] Es giebt wenige Beiſpiele, an denen man ſo klar ſieht, welche Macht das Vorurtheil ſelbſt auf gelehrte Männer auszuüben vermag.[2] Kein proteſtantiſcher Theologe, auch nicht der orthodoxeſte, nährt dem Katholiken gegenüber dieſen Dünkel, ſondern was ihm verdammungswürdig am Katholicismus erſcheint, iſt eben nur die unchriſtliche Prätenſion jenes Abſolutismus, der keine andere Auffaſſung, auch nur bezüglich irgend eines durch Anathemen definirten Punktes in Lehre, Verfaſſung, Cultus und Disciplin der Kirche für möglich und zuläſſig

[1] Augsb. Poſtzeitung Nr. 146, 22. Juni 1867.

[2] Schlauer als der Biſchof von Speier ſagt Döllinger: „Unter den Apoſteln behauptete Petrus einen Vorrang, den zu beſtreiten keinem der Uebrigen einfiel" (Chriſtenthum und Kirche. 2. Aufl. Regensburg 1868. S. 295). — Ganz begreiflich; denn ſie hatten keine Urſache, weil ſie von keinem wußten. Dieſe Faſſung des Dogma's vom Primat wäre dem Concil ſehr zu empfehlen.

hält. Diese Prätension macht den Katholicismus zur häßlichsten Carricatur, und giebt seiner ganzen Gesetzgebung ein pharisäisches Gepräge. Die katholischen Theologen könnten sich wahrhaftig die Mühe ersparen, den Protestanten Hinterpförtchen zu öffnen, durch welche sie allenfalls doch in das Reich Gottes hereinschlüpfen könnten. Es macht dieser, gewöhnlich sehr breit getretene Abschnitt in den apologetischen und polemischen Werken der Katholiken einen recht peinlichen Eindruck.

Um einen der allerjüngsten dieser Apologeten zu erwähnen, nämlich Vosen, so ist, wenn man sich an alle die gelehrten Männer und vor Allem auch die Theologen der protestantischen Kirche erinnert, die das römische Kirchenthum vielfach weit besser als die katholischen Theologen selbst kennen und eben darum, aus Religion und Christenthum, nicht zum Katholicismus zurücktreten, den ihrer Ueberzeugung nach unsere Väter mit Recht verlassen haben, — so ist, sage ich, das Mitleid und die Barmherzigkeit, welche ein Vosen den „gutwilligen" Protestanten, „diesen irrenden Seelen, die nicht darum gerettet werden, weil sie protestantisch, sondern darum, weil sie im Innern ihres Willens (?) in der That katholisch sind", doch wirklich überaus rührend, wenn sie nur nicht gar zu sehr den Ekel pharisäischer Verblendung und bornirtesten Vorurtheiles, die zu wirklichem Mitleid jeden religiösen und der eigenen Beschränktheit aus gründlichem Studium sich bewußt gewordenen Christen und Deutschen stimmen, erregen würden. Soviel ist gewiß, daß wenigstens die Koryphäen protestantischer Wissenschaft, die Ranke, die Schleiermacher, die Savigny, alle gegen ihren Willen selig werden müßten, da sie, gleich allen übrigen Mitgliedern ihrer Kirche, nicht als Katholiken, sondern als Protestanten, in den Himmel kommen wollten.

Dieß müßte daher die katholiſche Apologetik des Alleinſeligmachungsdogma's vor Allem beweiſen, daß jemand gegen ſeinen ausdrücklichen Willen ſelig werden könne. Von gänzlicher Unfähigkeit, auf den Standpunkt der andern Kirchen ſich zu verſetzen, zeugt es ferner, wenn Voſen behauptet, es „müſſen" alle andern Kirchen den Satz von der Alleinſeligmachung ihrer Kirchen „mit der nämlichen, ja wo möglich (!) mit noch größerer Schärfe für ſich in Anſpruch nehmen, ſo lange ſie nicht überhaupt jedes Recht auf Exiſtenz in der Welt ſich ſelber abſprechen wollen". Dieß iſt allerdings die katholiſche Anſchauung, aber nicht die irgend einer andern Kirche, am allerwenigſten des neueren Proteſtantismus, ſelbſt nicht der ſtrengſten Richtung. Es iſt jener provocirende, auf die äußere Gewalt und die reichen Mittel zur Aufſtachelung der Maſſen vertrauende Katholicismus, der wie ein Goliath ſich geberdet und mit ſeiner Großſprecherei alle Andern zu reizen ſucht. Es iſt durchaus unwahr, daß „alle übrigen Kirchen die nämliche Prätenſion der Alleinſeligmachung erheben, und wo ſie noch nicht das Vertrauen in die Berechtigung der eigenen Sache ſtillſchweigend aufgegeben, (welch abſcheuliche Verdächtigung!), mit der rückſichtsloſeſten Ausſchließlichkeit ſie ausgeſprochen und geltend gemacht haben".[1] Von einzelnen überſpannten Theologen, deren es überall und zu allen Zeiten gegeben hat und geben wird, iſt dergleichen allerdings geſchehen; aber allgemeine, unter der Strafe der Ausſchließung verpflichtende Lehre der Kirche iſt jener Satz nie und nirgends geweſen, als nur in der römiſchen Kirche. Und wenn

[1] Voſen, Der Katholicismus und die Einſprache ſeiner Gegner. 2. Aufl. Freiburg 1869. S. 265, 269, 277.

namentlich der deutsche Protestantismus in seinen sämmtlichen Theologen ohne alle und jedwede Ausnahme — es müßte nur irgendwo ein verkümmerter, nicht zu den Theologen zählender Dorfpastor anderer Ansicht sein — jenes katholische Dogma geradezu als unchristliche, nicht nur unwissenschaftliche, Arroganz verwirft, so hat er damit das Vertrauen seiner Berechtigung so wenig stillschweigend aufgegeben, daß ihm vielmehr das Bewußtsein innewohnt, jenes Mittels zum Erschrecken der Massen ganz und gar nicht zu bedürfen und auf seine innere Wahrheit und Berechtigung vollkommen vertrauen zu können.

Es wäre weit besser, die Consequenz des katholischen Dogma's gleich ganz offen auszusprechen, statt zu allerlei albernen Erfindungen seine Zuflucht zu nehmen, wodurch die außerhalb der römisch-katholischen Kirche Stehenden nur erbittert und von Verachtung jenes Bettelstolzes erfüllt werden können. Es ist auch nur in Deutschland, daß die Apologeten des Katholicismus solche barmherzige Samaritane spielen, vor Allem natürlich im Interesse der eigenen Sache, um den gesunden Menschenverstand des nichttheologischen Publikums einiger Maaßen zu beschwichtigen. Anderswo, besonders in Italien, wo diese Rücksicht nicht besteht, macht man auch keine solchen Umschweife. So sagt Perrone: „Den Ausnahmsfall einer unüberwindlichen Unwissenheit, d. h. einer vollkommenen Unkenntniß der katholischen Kirche, so zwar, daß nicht einmal ein Zweifel über die Wahrheit der eigenen Religionsgenossenschaft entstanden ist — diesen Ausnahmsfall, der übrigens bei auch nur mittelmäßig unterrichteten und gebildeten Personen sehr selten vorkömmt, abgerechnet —, ist man keinegswegs frei von Schuld, ja sogar nicht frei von schwerer

Schuld, die deshalb zur Verdammniß führt";[1] mit anderen Worten: das ganze protestantische Deutschland, vielleicht einige Bauern in Ostpreußen, Hinterpommern und Mecklenburg abgerechnet, ist mit Haut und Haar des Teufels! So lehrt man im römischen Collegium, wo die deutschen Bischöfe und Universitätsprofessoren, besonders die bayrischen, gebildet werden; und dieß ist auch allein consequent, und für die kirchliche Einigung Deutschlands am allerförderlichsten. Denn mögen auch zwei Ehegatten einander noch so sehr hassen: gegen derartige brutale Angriffe auf den einen Theil wird doch stets auch der andere Theil ihn unterstützen, und nicht selten ist dadurch schon ein zerrissenes Band der Liebe neu und enger geknüpft worden. Wie Perrone muß man sagen: „Der Protestantismus ist die Kloake aller Lumpen und Spitzbuben der ganzen Welt";[2] wie Perrone muß man versichern: „Die Häupter des Protestantismus sind Leute, die wegen ihrer Schlechtigkeit alle an den Galgen gehörten";[3] wie Perrone muß man behaupten: „Alle die bereits mit Leib und Seele des Teufels sind, alle Atheisten und Ungläubigen, die ein thierisches Leben führen, sind die kostbarste Acquisition des Protestantismus;"[4] wie Perrone muß man erklären: „Der Vater des Protestantismus ist der Satan":[5] dann, denke ich, wird doch auch dem katho-

[1] Der Protestantismus und die Glaubensregel. Auf besondere Veranlassung des Verfassers aus dem Italienischen übersetzt von Meier, Regensburg 1857, II, 137. Vergl. hiezu seinen catechismo ad uso del popolo. Genova 1854, p. 35.

[2] Catechismo intorno alla chiesa cattolica ad uso del popolo. Genova 1854 p. 29.

[3] Ibidem p. 14.

[4] Ibidem p. 71.

[5] Praelectiones de virtute religionis. Ratisb. 1866. p. 382 — Ganz ebenso der Abbé A. Lecanu in seiner Geschichte des Satans.

liſchen Theile des deutſchen Volkes, deſſen größte That die Reformation iſt,[1] der Geduldfaden reißen und es wird ſeinen romaniſtiſchen Lehrern den Rücken wenden, und die Bruderhand ſeiner deutſchen proteſtantiſchen Mitbürger ergreifen.

Viel beſſer würde man katholiſcher Seits in Deutſchland thun, den Anſpruch auf abſolute und unfehlbare Geltung des römiſchen Kirchenthums nach allen Seiten deſſelben einmal recht gründlich und unbefangen zu prüfen. Man liebt es mitunter, die Sache derart zu entſtellen, als ob der Proteſtantismus, wenn er jene Prätenſion zurückweiſt, dem Katholicismus das Recht zur Geltendmachung ſeiner Ueberzeugung verkümmern wollte. „Wie kömmt es, ſagt man, daß bis jetzt noch keiner proteſtantiſchen Macht die Zumuthung geſtellt worden iſt, ſie dürfe keine religiöſe Ueberzeugung haben und keine confeſſionellen Zwecke verfolgen, ſondern daß dieſes Princip immer nur den katholiſchen Reichen zugemuthet wird?“[2] Die Antwort iſt ſo einfach und naheliegend, daß ſie denjenigen, welche jene Frage ſtellen, unmöglich ſelbſt verborgen ſein kann; wie es ihnen denn unzweifelhaft nur darum zu thun iſt, Leuten, die nicht weiter denken, Sand in die Augen zu ſtreuen. Denken wir uns einen ſchweren, etwa mit zwanzig Ochſen beſpannten Fuhr-

---

Aus dem Franz. Regensb. 1863. S. 283: „der Satan ſtieg, durch den Proteſtantismus aufgerufen, aus der Hölle hervor.“ — Solche erbärmliche Bücher werden zum Nutzen des katholiſchen Clerus und Volkes in Deutſchland eifrigſt ins Deutſche überſetzt und viel mehr als die Werke deutſcher Katholiken gekauft und geleſen.

[1] Nach der richtigen Bemerkung von (Löbell,) Hiſtoriſche Briefe über die ſeit dem Ende des 15. Jahrh. fortgehenden Verluſte und Gefahren des Proteſtantismus. Frankfurt und Erlangen 1861. S. 30.

[2] Hiſt. pol. Blätter 1865, I, 242.

wagen, der auf der allgemeinen Poststraße, wo Jedermann zu fahren berechtigt ist, keinem andern Wagen ausweicht, vielmehr geflissentlich ihnen den Weg versperrt, während alle andern Fuhrwerke sich nach der bestehenden Fahrordnung richten. Ist es nicht ganz natürlich, daß Jedermann gegen jenen Lastwagen, und nur gegen diesen, sich beklagen wird, da er allein die ganze Straße für sich in Anspruch nimmt, was von keinem andern Fuhrwerke geschieht? Ganz genau so ist es mit der, dem Alleinseligmachungsdogma entspringenden Intoleranz des römischen Katholicismus gegenüber allen andern kirchlichen Genossenschaften. Was würde man denn sagen, wenn jener Fuhrmann sich beschwerte, daß gerade über ihn Alle Klage führen? Man würde über diese neue Unverschämtheit allgemein staunen, und ihn für einen Wilden oder für einen Narren erklären, und wenn er trotz aller Warnung und Bestrafung doch immer wieder über kurz oder lang sein loses Spiel aufs Neue begänne, so müßte ihm im Interesse des allgemeinen Verkehres die Straße und überhaupt das Fahren in dem ganzen Reiche verboten werden. So ist auch einer Kirche gegenüber, die keine andere duldet oder sie nur nothgedrungen so lange tolerirt, bis sie zur Vernichtung derselben sich stark genug fühlt, die Intoleranz im Interesse der allgemeinen Toleranz geboten. Es verhält sich hier gerade wie mit dem Laster des Egoismus im eigenen Herzen, dessen Ausrottung ja auch die katholische Moral für sittliche Pflicht erklärt. Aber freilich darf diese Intoleranz der übrigen Kirchen gegenüber dem römischen Absolutismus nur in der inneren, geistigen, und nicht in äußerer, gewaltthätiger Opposition sich offenbaren. Wenn es einmal so notorisch erwiesen ist, daß ächt christliche, d. h. auf Anbetung Gottes in Erforschung aller seiner Werke und auf Förderung der allseitigen Ent-

wicklung des Menschengeschlechtes — denn das ist der Inhalt des großen Gebotes der Liebe Gottes und des Nächsten — gegründete Gesittung auch außerhalb des römischen Katholicismus möglich ist und thatsächlich besteht, dann ist die Verharrung bei der Behauptung, daß außerhalb der römischen Kirche kein Heil sei, ein platter Unsinn, und die Unterweisung des Volkes in demselben ein schändlicher Betrug.

In dieser perfiden Weise hat man nun aber das religiöse Bewußtsein des katholischen Volkes seit drei Jahrhunderten verfälscht. Von diesem Gesichtspunkte aus erscheint mir auch das Stärkste, was der christliche Orient und Occident, und namentlich die protestantische Theologie des 17. Jahrhunderts, wo dieses Dogma allenthalben in katholischen Ländern noch seine praktische Anwendung fand, einwandte, als vollkommen berechtigt. Ganz abgesehen davon, ob die Bibeltexte, auf die man sich berief, das besagten, was man in sie hineinlegte: das Papstthum handelte wirklich antichristlich, und es handelt heute noch so. Mit der Forterhaltung der Lehre von der Alleinseligmachung der römischen Kirche ist die Fortentwicklung, und damit auch der Bestand, der christlichen Religion schlechthin unvereinbar. Sage man immerhin, es sei die Welt daran, in Christen und Nichtchristen sich zu scheiden; aber wähne man ja nicht, daß dieß mit der Scheidung von Katholiken und Akatholiken gleichbedeutend sei. Dieß ist so wenig der Fall, daß ich es als meine vollste Ueberzeugung ausspreche, es sei der consequente römische Katholicismus der leibliche Bruder des Materialismus, mit dem er die principielle Läugnung des persönlichen Geistes gemein hat: beide könnten folgerichtig nur den Atheismus und die Barbarei aus sich erzeugen. Die Ausrottung dieses katholischen Dogmas, der kirchlichen

Verkörperung des lasterhaften Egoismus, ist eine Grundbedingung der Wiedergeburt des Christenthums, namentlich bei den Katholiken selbst. Solange dieses Dogma besteht, sind alle andern Kirchen im Namen des Christenthums selbst, womit „der römische Exclusivismus unverträglich ist",[1] zur Fernhaltung von Rom und zum Proteste gegen

[1] Nach der ganz richtigen Bemerkung des Grafen Tolstoi, Le Catholicisme romain en Russie. Paris 1864, II, 399. Vgl. p. 417: tout le système romain est basé sur l'égoisme; le sauveur et la religion restent au second plan, le pape et le clergé occupent le premier. — Es würde aber zu dem gleichen Egoismus führen, wenn der gelehrte, zur orientalischen Kirche übergetretene, Abbé Guetté sich in seiner Liebe zur ehrwürdigen alten Wiege des Christenthums so weit vergißt, daß er erklärt, es sei das Depositum fidei „blos in der orthodoxen Kirche des Orients bewahrt worden", in welche daher alle diejenigen, Katholiken wie Protestanten, zurückzukehren hätten, „welche der Sündfluth des Irrthums und des Unglaubens entkommen wollten". Guetté macht sich ganz der nämlichen, von dem doch auch orthodoxen und gelehrten Minister Tolstoi mit allem Rechte verworfenen, Exclusivität schuldig und überträgt sie nur auf die orientalische Kirche, der damit nicht gedient, sondern nur geschadet würde, wenn er ohne Weiteres bemerkt: „Es gibt also nur ein einziges Mittel für die Mitglieder der römischen Kirche, welche Christen bleiben wollen, nämlich mit der orientalischen Kirche eine einige, heilige, katholische und apostolische Kirche zu bekennen", und wenn er beifügt: „Wenn die Protestanten die Wahrheit wieder finden wollen, welche das Papstthum während des Mittelalters ihnen geraubt hat, so haben sie nur Ein Mittel: die orthodoxe orientalische Kirche zu befragen". — Union chrétienne. Paris 1868. p. 299, 260, 431. — Die orientalische Kirche hat allerdings die Grundwahrheiten der christlichen Religion bewahrt, und vielfach sogar reiner als namentlich die römische Kirche. Aber auch in letzterer sind diese Grundwahrheiten keineswegs abhanden gekommen, und auch sie ist eine wahrhaft christliche, wenn auch in mancher Hinsicht große Verfälschungen, an denen es übrigens nirgends fehlt, des religiösen Volksbewußtsein, gleichviel durch

jene Prätenſion der Alleinſeligmachung verpflichtet. Denn es iſt ganz ſo wie Haſe ſagt: „Intoleranz iſt Conſequenz in der katholiſchen, Inconſequenz in jeder andern Kirche“.[1] Möchten nur die übrigen Kirchen und gerade der deutſche Proteſtantismus nicht auch ſelbſt vielfach ſo egoiſtiſch, beſchränkt und verfolgungsſüchtig ſein: ſie würden die noch treu am Chriſtenthum Hängenden und von dem wahrhaft chriſtlichen Grundcharakter jener Kirchen Ueberzeugten ſchaarenweiſe zu ihrer Gemeinſchaft übergehen ſehen, da ja in der Grabesluft der päpſtlichen Unfehlbarkeitskirche doch kein geſunder Menſch es noch wird aushalten können, und da es doch nachgerade ein geiſtiges Armuthszeugniß werden wird, ſich in Deutſchland vor Allem noch einen Katholiken zu nennen, wenn man auch immerhin noch ein Profeſſor der Theologie wird ſein können.[2] Wenn der Conſens der Chriſtenheit eine Anſicht zum Dogma macht, ſo gibt es kein feſter ſtehendes

---

wen, ſtattgefunden haben. Eine vom Intereſſe des Seelenheiles gebotene Nothwendigkeit zum Uebertritte in die orientaliſche Kirche beſteht daher für keinen andern Chriſten, vielmehr könnte es Manchem ſcheinen, als wäre es, namentlich für Gebildete und Gelehrte, zumal Theologen, Gewiſſenspflicht, auf dem Poſten zu bleiben, welchen die Vorſehung ihnen zugewieſen und muthig gegen die Feinde im eigenen Hauſe ſolange zu kämpfen, bis man hinausgeworfen wird. Dieſe Bemerkung möchte ich aber auch auf die, meiſtens mit ſo großem äußerem Popanz und ſo wenig innerer Klarheit erfolgenden Austritte aus der orthodoxen orientaliſchen Kirche angewandt haben, die in der Regel nur der allerſchlechteſten Sorte von Ultramontanen Contingente liefern.

[1] Handbuch der proteſtant. Polemik. 2. Aufl. S. 65.

[2] Denn es gibt noch gar Viele, die mit dem bayeriſchen Lyceal-profeſſor Merkle der Anſicht ſind: „man ſollte nicht glauben, daß ein Menſch von geſunder Vernunft anders urtheilen könne, als daß die Gewährung der Gewiſſensfreiheit ein deliramentum ſei“. (Die Toleranz nach katholiſchen Principien. Dillingen 1865. S. 23.)

Dogma als dieſes: daß der Anſpruch der römiſchen Kirche auf Alleinſeligmachung und alleinigen vollen Beſitz der Wahrheit und Heiligkeit gänzlich bodenlos iſt.

Da Alles was Beſtand erhalten ſoll, in der Familie gepflanzt und erzogen werden muß, ſo hat auch das liebende Herz der durch den confeſſionellen Hader noch nicht verderbten Jugend längſt dieſe Scheidemauer überſprungen, und es haben ſich zwiſchen Katholiken und Proteſtanten, denen die chriſtlichen Grundwahrheiten mehr galten als die confeſſionellen Beſonderheiten, eheliche Bande geknüpft. Man kennt den wüthenden Kampf, welchen das Papſtthum und ſeine Garde, die Theologen, in deren Herz ſelbſt nie der Gedanke an ein ſolides Familienleben hat Wurzel faſſen dürfen, gegen die gemiſchten Ehen gekämpft haben. Leider zogen, wie in ſolchen Fällen gewöhnlich, auch manche proteſtantiſche Theologen an dem nämlichen Strange. Um nur bei der neueren Zeit einen Moment zu verweilen, ſo hatte Pius VIII. in ſeinem Breve v. 25. März 1830 über die gemiſchten Ehen den rheiniſchen Biſchöfen eingeſchärft, ſie möchten der Katholikin, die mit einem Proteſtanten ſich verheirathen wolle, doch ja „jene Grundveſte aller Dogmen der chriſtlichen Religion“ (firmissimum illud nostrae religionis dogma) einprägen, „daß außerhalb der wahren katholiſchen Kirche Niemand ſelig werden könne, auf daß dieſelbe erkenne, ſie würde gegen die Kinder, welche ſie von Gott erwartet, ſchon von Anfang an der äußerſten Grauſamkeit ſich ſchuldig machen, wenn ſie eine Ehe einginge, in welcher deren Erziehung von der Willkür des proteſtantiſchen Mannes abhinge“. Der Papſt ſprach nicht zu tauben Ohren, ſeine Mahnung war von nachhaltiger Wirkung — freilich nur bei Episcopat und Clerus, während das Herz der Eheſtandscandidaten nach wie vorher ſeine eigene Wahl traf.

Im Jahre 1860 sehen wir gerade am Rhein noch die nämliche rohe Beurtheilung der gemischten Ehen aufrecht erhalten, wie Pius VIII. und seine Nachfolger sie vertraten. Das Cölner Provinzial-Concil v. J. 1860 schärfte den Geistlichen ein, sie sollten „mit aller Mühe und Anstrengung die ihnen anvertrauten Gläubigen von der Vermählung mit Akatholiken abhalten, da die heilige Mutter, die Kirche, diese Ehen stets als verabscheuungswürdig (detestabilia) verdammt und verboten habe".[1] Selbst ein katholischer Laie und ein Gelehrter wie Schulte, findet dieß ganz in der Ordnung. Denn, meint er, „die Religion, welche sich für die allein wahre hält, muß gegenüber den andern ausschließlich sein, da sich selbst für die allein wahre halten und andere zugleich anerkennen, unvereinbare Widersprüche sind."[2] Dieses Argument ist ohne Zweifel ganz logisch, und Niemand würde von einem scholastischen Canonisten mehr verlangen. Aber der Historiker, der Christ und der gerechtgesinnte Mensch weiß, daß die Weltgeschichte eben kein Syllogismus ist, sondern daß hier noch ganz andere Factoren, vor Allem die Moral, beigezogen werden müssen, weil sowohl der einzelne Mensch als auch jede aus Menschen bestehende, kirchliche oder politische, Corporation als moralisches Wesen, d. h. gut oder schlecht, und keineswegs logisch handelt. Aber, wie ich schon bemerkt habe, und wie bei jeder Gelegenheit die Vertheidiger des Katholicismus selbst offenbaren, läuft derselbe gerade wie der Materialismus auf die Läugnung des persönlichen Geistes und damit natürlich auch der Freiheit hinaus.[3] Ich muß mich mit Schulte

[1] Cap. 17 de matrim. mixtis. In dem Archiv von Moy 1863. S. 278.

[2] Katholisches Kirchenrecht II, 449.

[3] Proudhon macht ganz mit Unrecht diesen Vorwurf dem

noch einen Augenblick beschäftigen, um zu zeigen, wie tief das Alleinseligmachungsdogma den Katholiken im Blute sitzt, und wie schwer es selbst einem Laien wird, die, wie man meinen sollte, zumal für einen Oesterreicher doch so augenfällige, von aller Thatsächlichkeit Lügen gestrafte Unhaltbarkeit desselben einzusehen. Der Mangel dieser Einsicht und die Verblendung in jenem Dünkel hat ganz wesentlich, um dieß nebenher zu bemerken, zur Niederlage von Königgrätz beigetragen. Jede christliche Confession, führt Schulte in einer neueren Schrift aus, müsse sich der Natur der Sache nach für alleinseligmachend erklären, „falls sie sich nicht für überflüssig hält". „Die katholische Kirche," bemerkt er weiter, „kann und wird daher auf ihrem Gebiete nie den Protestantismus anerkennen, sondern sich für die Kirche Christi halten."[1] Ganz consequent erklärt er daher auch die gemischten Ehen als im Widerspruche „mit dem Begriffe der Ehe",[2] also im Grunde für Concubinate!

Ich sehe ganz gut ein, daß auch Mitglieder und Theologen anderer christlichen Kirchen, die sich nicht für alleinseligmachend erklären, gegen gemischte Ehen sein können, da dieselben im Interesse der Gleichartigkeit der Erziehung und des Unterrichtes der Kinder immerhin mit Verlegenheiten verbunden sind. Aber wer bereitet diese Verlegenheiten? Eben auch nur das bedrohte Herrschaftsinteresse des Papstthums und der Orthodoxie. Nachdem einmal in

---

Christenthum selbst, das ein Franzose freilich fast nur in der Gestalt des römisch-katholischen Kirchenthums kennt. Insofern ist seine Polemik sehr lehrreich. De la justice dans la révolution et dans l'église. 2. étude. Bruxelles 1860. p. 53. — Das ächte und reine Christenthum ist die Blüthe der menschlichen Persönlichkeit.

[1] Ueber die gemischten Ehen. Prag 1862. S. 4, 17.

[2] Handbuch des kathol. Eherechtes. Gießen 1855. S. 247.

sämmtlichen modernen Culturstaaten die gemischten Ehen als zulässig, und für die Beseitigung der verderblichen Spaltung in confessionell geradezu entzwei geschnittenen Ländern wie Deutschland als heilend und Friede vermittelnd in den meisten Fällen erkannt worden sind, kann doch auch die vollkommene Durchführung des Systems der confessionslosen Schule im protestantischen Deutschland nur eine Frage der Zeit sein, die aufs Dringendste und Baldigste ihre Lösung im national-christlichen statt im romanistisch-orthodoxen Sinne verlangt. Nur auf diesem Wege kann der Alleinseligmachungsdünkel radical vom deutschen Boden, den er mit Blut getränkt, ausgerottet, und der Tempel der deutschen Kirche auf dem soliden Fundamente der Familie und der Volksschule erbaut werden. Man hat in gewiß bestgesinnter Absicht von protestantischer Seite gesagt, daß nur bei gleicher Confession ein gleiches „sittliches" Urtheil der Lehrer und folglich auch der Schüler möglich, und daß daher „ohne gleiche Confessionalität der Erzieher der letzte und höchste Erziehungszweck nicht erreichbar sei".[1] Aber dabei dürfte doch ein wesentlicher Umstand übersehen werden. Wenn es sich blos um die Confessionen innerhalb der evangelischen Kirche selbst handeln würde, so könnte dieß vielleicht noch eher zugestanden werden, da ja keine derselben der andern gegenüber auf absolute Geltung einen Anspruch erhebt und der wissenschaftlichen Fortentwicklung sich nicht verschließt. Aber ganz anders verhält es sich in Deutschland zwischen Katholiken und Protestanten. Hier muß der Protestantismus, so zu sagen, der Geburtshelfer des sich verjüngenden Katholicismus wer-

[1] Scheibert, Die Confessionalität der höheren Schulen. Stettin 1869. S. 65.

den, da er in seiner jetzigen confessionellen Beschaffenheit durch sein Alleinseligmachungsdogma gerade in der Schule, sowohl in dem niederen als in dem höheren Unterrichte, auf Lehrer und Schüler fort und fort nicht sittlich reinigend, sondern entsittlichend wirkt; es müßte denn von dem größten Theologen unter den christlichen Dichtern, von Dante, der pharisäische Dünkel mit Unrecht in den tiefsten Abgrund der Hölle versetzt worden sein. Ueberhaupt ist wohl zu beachten, daß nach dem heutigen Stande der Wissenschaft die im 16. Jahrhundert von den Theologen jener Zeit zu Stande gebrachten kirchlichen Bekenntnisse in ganz wesentlichen Punkten wenigstens nicht mehr volle Sicherheit beanspruchen, und in Folge dessen nicht nur dem wissenschaftlichen Fortschreiten als Hemmschuh dienen, sondern auch keinen wahrhaft sittlichenden Einfluß auf ein civilisirtes Volk mehr ausüben können.

Mag also der römische Katholicismus fortfahren, in seiner, um alle Geschichte und Wissenschaft unbekümmerten scholastischen Logik allmälig den babylonischen Thurm auszubauen, wie sein Alleinseligmachungsdogma es erheischt. Wie wir gesehen haben, ist es ohnehin bereits daran, daß die Leiter des Baues selbst, Episcopat und Theologie, einander nicht mehr verstehen, und in Kurzem wird jene Prätension von allen Vernünftigen ebenso verlacht werden, wie man einen durch eigene Schuld der Bedrückung und Uebervortheilung der Menschen um sein Monopol gekommenen und in Folge dessen bankerott gewordenen ehemaligen Großhändler, dem nichts als sein Dünkel geblieben wäre, mit der fortgesetzten ungestümen Aufforderung an seine früheren Kundschaften zur „Rückkehr" verhöhnen und auf die glücklich errungene Gewerbefreiheit

verweiſen würde, die er in ſeinem ſchmutzigen Egoismus ſo lange zu verhindern befliſſen war. Denn man glaube es nur: Gewerbefreiheit und Gewiſſensfreiheit hängen viel inniger zuſammen als man denkt; die Entwicklung der Menſchheit erfolgt auf allen Gebieten zugleich wie es bei dem einzelnen Menſchen der Fall iſt.

IV.

Nach dieſer kurzen Auseinanderſetzung des inneren Weſens und Begriffes vom römiſchen Katholicismus, wie er den übrigen chriſtlichen Kirchen ſich mit dem Anſpruche auf Alleinberechtigung und durch keinen Wechſel unverlierbare Geltung für alle Völker und Zeiten gegenüber ſtellt, mag Jedermann, der nicht in ſeinen Vorurtheilen vollkommen verknöchert oder für alle Religion abgeſtumpft iſt, die Bodenloſigkeit der Behauptung erkennen, daß die heutige Welt nur durch das Papſtthum von dem Abgrunde der Religions- und Sittenloſigkeit noch zu erretten ſei, und daß es beſonders für Deutſchland kein anderes Mittel zu wahrer und dauernder Einigung gebe. Denn dieß verſichern die Wortführer des Katholicismus allenthalben, und auch die ſog. Liberalen ſeiner Theologen ſind beinahe ausſchließlich der nämlichen Anſicht. „Die Wegnahme des Papſtthums aus Europa wäre", meint Dupanloup, „gleichbedeutend mit der Verfluchung des europäiſchen Bodens."[1] „Was den Proteſtanten noch von Chriſtenthum geblieben iſt, das haben ſie dem Papſtthum zu verdanken."[2] Nicht nur der Vorſtand des Bonifazius-Vereins, der Biſchof

[1] Was iſt Rom, was Italien und Europa ohne das Papſtthum? Mainz 1860. S. 50.

[2] S. 68.

Martin von Paderborn, erklärt, es sei „die Rückkehr des ganzen deutschen Volkes zu der Einen wahren Kirche das einzige Mittel zu der wahren Einigung Deutschlands", und hegt die Zuversicht, daß „über kurz oder lang alle noch christlichen Protestanten katholisch werden",[1] obwohl er zu gleicher Zeit beklagt, daß „seit mehreren Decennien in Deutschland die Zahl der Katholiken gegen die der Protestanten fortschreitend abgenommen habe";[2] nicht nur ein Generalvicar Gaume ruft aus: „Ist Rom gefallen, so wird der Satan wieder der Fürst dieser Welt";[3] nicht nur ein Domdechant Heinrich ruft in voller Versammlung aus: „Nur in dem Papst ist unsere Kraft. Mag er herrschen wie ein Innocenz III. . . immer ist er unüberwindlich, und macht uns allein unüberwindlich. Wenn wir auf einen andern Stab uns stützen, so würde derselbe wie ein Rohrstab brechen";[4] nicht nur ein Stadtpfarrer Ibach versichert unter der Beistimmung der ganzen Versammlung der katholischen Vereine Deutschlands: „Entweder kommt das Heil vom Concil, oder die Welt ist nicht mehr zu retten";[5] nicht nur ein Jesuit wie P. Roh findet, daß „das Christenthum im Papstthum verkörpert ist":[6] sondern sogar Döllinger spricht geradezu aus: „Wer erklärt: ich erkenne den Papst nicht an, ich oder die Kirche, der ich angehöre, will für sich stehen, der Papst ist für uns ein Fremder, seine Kirche

[1] Die Hauptpflicht des katholischen Deutschlands. Paderborn 1868. S. 53.

[2] S. 11.

[3] Die gegenwärtige Lage der Katholiken unserer Tage. Regensb. 1861. S. 13.

[4] Verhandlungen des kathol. Vereins im J. 1852. München 1852. S. 83.

[5] Verhandlungen 1868. S. 150.

[6] Die Grundirrthümer unserer Zeit. Freiburg 1865. S. 7.

ist nicht die unsrige — der erklärt eben damit: wir sagen uns los von der allgemeinen Kirche, wir wollen kein Glied mehr an diesem Leibe sein."[1] Also der ganze christliche Orient seit mehr als einem Jahrtausend, die ganze „in geistiger und in politischer Hinsicht stärkere" Hälfte unsers Vaterlandes seit drei und einem halben Jahrhundert kein Glied mehr am Leibe Christi! Aber Döllinger ist wenigstens sich selbst nicht treu; denn wie könnte er sonst kurz darauf bemerken: es sei der Staat ein christlicher, wenn er nur „das den christlichen Kirchen Gemeinsame" — was bekanntlich der Papst nicht ist — bewahre?[2] Dagegen erscheint ihm bald darauf aufs Neue „der päpstliche Stuhl mit dem innersten Wesen der Kirche unablösbar verwachsen".[3]

Wie wäre es denn auch möglich, Papstthum und Christenthum zu identificiren, und für Religion und Vaterland nur von jenem das Heil zu erwarten, wenn man die doch in der That gottverlassene Verblendung der sedes romana wie des sedens seit Jahrhunderten ins Auge faßt? Auch der tödtlichste Haß gegen den Protestantismus und den getrennten Orient[4] muß, wenn die Vernunft noch ihr Recht behaupten soll, von dieser Hoffnung zurückkommen, und damit zugleich ganz und aufrichtig auf den Standpunkt der Thatsachen und der Wissenschaft sich stellen. Döllinger ist nicht mehr der Einzige der katholischen Theologen, der dieses vollkommen einsieht, und darum dem jünge-

---

[1] Kirche und Kirchen. S. 25.

[2] S. 92.

[3] S. 156.

[4] Hergenröther (Photius I, 305) meint, es sei „unstreitig etwas Wahres" an der Behauptung, daß die Verwerfung des päpstlichen Primates durch die Griechen den Islam erzeugt habe.

ren Geſchlechte jenen „wiſſenſchaftlichen Geiſt“ anempfiehlt, der in der „ſchweren Kunſt“ beſteht, „mit völliger Unbefangenheit, ja mit Selbſtverläugnung, mit Fernhaltung vorgefaßter Meinungen oder Syſteme oder Wünſche, die Phänomene und Thatſachen möglichſt adäquat zu erkennen und darzuſtellen“, ein Geiſt, den gerade im katholiſchen Volke Bayerns ſein unſterblicher König Maximilian II. zu erwecken befliſſen war.[1] Auch Schwab hat jüngſt offen bemerkt: „Die Verhältniſſe des katholiſchen Deutſchlands in der Gegenwart ſind durchaus nicht derart geſtaltet, daß der Verſuch, den Gegenſatz, wie er zwiſchen den Anſchauungen der Bildung und dem kirchlichen Vorſtellungskreiſe ſich ergeben hat, durch bloße Autorität auszugleichen, Ausſicht auf Erfolg hätte“, denn „die Anſchauung iſt nicht mehr zu verdrängen, daß nicht im Dogma und den gottesdienſtlichen Handlungen, ſondern in der Liebe zu Gott und den Menſchen das Weſen der Religion zu ſehen ſei.“[2] So beginnt der Geiſt des großen Leibniz auch in den Herzen der katholiſchen Theologen Geſtalt zu gewinnen! Halte man dieſe Ueberzeugung unerſchütterlich feſt und ſchaare ſich vor Allem der ganze Clerus um dieſe Fahne. Sie bedeutet allerdings den vollen Bruch mit Rom, aber ſie iſt auch der einzige Weg, der zur dauerhaften Einigung unſers Vaterlandes führt! Setzen wir das Werk da fort, wo vor einem Jahrhundert Männer von gleicher Geſinnung, die Schwab uns gerade zur rechten

[1] König Maximilian II. und die Wiſſenſchaft. München 1864. S. 21. — Wenn mein eigenes Urtheil mich nicht täuſcht, ſo hat hienach Döllinger ſeinen treueſten Schüler, und Bayerns König ſeinen beſten Unterthanen unter den Theologen — an der Newa.

[2] Franz Berg. Würzburg 1869. Vorwort S. VI. und Schluß S. 512.

Stunde vorführt, es liegen lassen mußten; aber bleiben wir nicht bei ihnen stehen, sondern machen wir uns die Erfahrungen zu Nutze, die wir über die Ungelehrigkeit Roms, über dessen Gleichgültigkeit für das Wohl Deutschlands, über dessen unchristlichen Egoismus und über die Erfolglosigkeit, ja entgegengesetzte Wirkung aller halben Maßregeln längst gemacht haben. Unsere deutsche Ehrlichkeit und religiöse Ehrfurcht, die sich so gerne vorstellt, es müsse ja das gotterleuchtete Rom, wenn man ohnehin nur die Hälfte des mit Recht zu Fordernden erbitte, die andere Hälfte von freien Stücken uns geben, ist an dem Geiste des Romanismus, der die ganze Hand nimmt, wenn man ihm den Finger reicht und dem um Brod Bittenden nur Steine vorsetzt, noch immer zu Schanden geworden und hat nur zu unserer noch tieferen Demüthigung ausgeschlagen.

Womit weiß denn auch der ganze Ultramontanismus seinen Aufruf zur Rückkehr zu begründen? Warum soll denn alle Welt „jenem Winkel, wo man allein noch ganz katholisch ist", wie die Civiltà cattolica sagt, nämlich dem Kirchenstaate, gleichförmig gemacht werden? Etwa damit die Sittlichkeit gehoben werde? Aber wie soll diese durch Pflege der Trägheit, der Mutter aller Uebel, durch Nährung des Hochmuthes, des Aberglaubens und des Vertrauens auf magische Heiligungsmittel[1] gefördert werden?[2] Es ist dieß nur möglich durch die Austreibung des unreinen Geistes

[1] Vgl. hierüber die ganz begründeten Bemerkungen Wuttke's Der deutsche Volksaberglaube der Gegenwart. 2. Aufl. Berlin 1869. S. 262, §. 410, u. S. 139, fg. §. 207.

[2] Der Jesuit Florian Rieß gesteht zu, daß es „für das gewöhnliche Auge unbemerkbar" sei, wie „der Papst das Geschlecht zu dem höchsten übernatürlichen Ziele hinbewegt". Es ge-

der Unwahrheit und Ungerechtigkeit, des äußeren blendenden Scheines von Gediegenheit und Stärke bei aller inneren Kraft- und Haltlosigkeit. Dieser unreine Geist beherrscht nun aber gerade das gesammte römische Kirchenthum in einem so hohen Grade wie gar keine andere Kirche und Gemeinde. Es hieße also geradezu den Teufel durch Beelzebub austreiben wollen, wenn man die sittlichen Grundschäden unserer Zeit dadurch beseitigen zu können wähnte, daß man die ganze Welt in den Schooß des heutigen römischen Katholicismus zurückführte. Umgekehrt: wem die Förderung der öffentlichen Sittlichkeit wahrhaft am Herzen liegt, wer solide Tugend und Religiosität, ächte Gottes- und Nächstenliebe pflanzen, wer zur Entwicklung der dem Menschen von dem Schöpfer als Aufgaben in die Wiege gelegten Fähigkeiten zur Förderung seines persönlichen und des allgemeinen Wohles beitragen will, der muß aus allen Kräften jener Verfälschung des Tugendbegriffes entgegenarbeiten, die in der Gesetzgebung, in den Dogmen des römischen Katholicismus liegt. Möchten doch dieses auch alle jene Politiker und Staatsmänner recht beherzigen, welche da in Einem fort versichern, sie wollten in das Dogma der römischen Kirche sich nicht mischen, und nur Moral und Religiosität, nur die Rechte der Natur und des Staates, gegen die Nachlässigkeiten oder Uebergriffe der Kirche schützen. Sie müssen sich in das Dogma mischen, wenn sie ihr Ziel ernstlich ins Auge fassen; denn wer den Zweck will, der muß auch das Mittel wollen. Man kann die sittenverderbenden und staatsgefährdenden Dogmen allerdings ignoriren und bei Seite schieben; aber damit wird nie

schieht aber „nichts desto weniger mit Sicherheit und Stetigkeit". (Staat und Kirche. Stimmen aus Maria-Laach XII. Freiburg 1869. S. 217. — Es wird eben ein jesuitisches Auge sein müssen!)

eine radicale Verbeſſerung der öffentlichen Sitte und eine principielle, ſchon in der Schule angepflanzte, Veränderung der religiöſen Weltanſchauung, wie ſie ſo noth thut, möglich ſein. Jene ſittenverderblichen und ſtaatsgefährdenden Dogmen und Geſetze ſind an erſter Stelle die von der kirchlichen, gleichviel ob päpſtlichen oder hierarchiſchen, Unfehlbarkeit und Alleinſeligmachung des Katholicismus, welche den ganzen Schweif der Anathemen gegen alle andern Chriſten nach ſich ziehen, ſodaß die jüngſt von Dorner wieder ausgeſprochene,[1] auch von Rothe geltend gemachte[2] Behauptung, es ſei der Proteſtantismus eine Weltauffaſſung mit höherer ſittlicher Würde als der Katholicismus, über welche Behauptung die katholiſchen, auch die liberaleren, Theologen ſo empört herfielen, in ihrem vollen Rechte iſt, ſo gewiß als das Uebermaß der Gewiſſenhaftigkeit in Aufſtellung von Zwangsgeſetzen zumal für ein reiferes Geſchlecht wie das heutige offenbar dem oberſten Geſetze des Chriſtenthums weniger entgegen iſt als das Uebermaß von Druck und Feſſelung des Geiſtes, als die ſtete Nährung des Phariſäismus und des Haſſes. Um dieſe verkehrten Dogmen allmälig mit der Wurzel auszurotten, braucht aber der Staat freilich ganz und gar nicht ſeinerſeits einen Inquiſitionshof gegen den katholiſchen Clerus zu errichten, ſondern er kann ganz auf ſeinem Gebiete bleiben. Nicht äußere, ſondern nur innere Mittel ſind hier wirkſam. Jeder Patriot, namentlich Eltern, vor Allem aber die Volksvertreter in den Kammern, können hiezu beitragen. In dem Grade nämlich, als die Volksſchule gefördert, als der Verkehr erleichtert und damit die

[1] Geſchichte der proteſtantiſchen Theologie. München 1867. S. 4 fg.

[2] Theologiſche Ethik III, 660.

Unwiſſenheit mit ihrer untrennbaren Tochter, der Selbſtüberhebung und Intoleranz einerſeits, und der Unkenntniß fremder Zuſtände und Verhältniſſe andererſeits abnimmt: in dem nämlichen Grade werden auch die Dogmen der Unfehlbarkeit und Alleinſeligmachung ihre Gläubigen verlieren. Jede neu errichtete Schule, jede neu gebaute Eiſenbahn, jede Beſeitigung einer bisherigen Zollſchranke iſt ein aus hohem Himmel auf jene ſteinernen Dogmen fallender Tropfen, deren Menge ſie allmälig aushöhlen wird. Wie Leibniz geſagt hat: je mehr ein Menſch einem Stück Holz oder Steinblock ähnlich wird, um ſo unfehlbarer dünkt er ſich.[1] Dieß gilt auch umgekehrt: je mehr ein Menſch und ein Volk in ächter Bildung und geiſtiger Entwicklung fortſchreitet, in dem Maße ſchwindet auch der etwa in der Jugend angelernte Glaube an Unfehlbarkeit. In denjenigen Gegenden, wo die allgemeine Bildung am tiefſten ſteht, hat der Unfehlbarkeits- und Alleinſeligmachungsglaube ſeine feſteſten Bekenner. Da iſt man gegen Alles abgehärtet, hier iſt keine Zumuthung zu ſtark. Gleichwie das Dogma von der Unbefleckten Empfängniß keinen Widerſtand gefunden, ſo darf der Papſt keck noch zwei neue Dogmen in die Lauretaniſche Litanei einrücken laſſen, wie etwa: O du unfehlbarer Papſt! O du unentbehrlicher Kirchenſtaat! Das katholiſche Volk wird auf beide Apoſtrophen in aller andachtsvollen Gläubigkeit reſpondiren: „Bitt für uns!“

Oder ſoll die Wiſſenſchaft neu aufblühen, wenn man, wie Franz Berg vor hundert Jahren ſchon bemerkte, und was heute noch in höherem Grade ſeine Anwendung

---

[1] Nouveaux Essais l. I. c. i. Op. phil. ed. Erdmann. Berlini 1840. p. 213.

hat, die Gelehrten behandelt wie jene wahrsagenden heiligen Hühner bei den alten Römern, denen ein stets mit der Scheere versehener Augur von Zeit zu Zeit die Flügel beschnitt, damit sie nicht über den Zaun des Tempels flogen; oder wenn man mit ihnen verfährt wie die Hebammen bei den Aegyptiern, welche die kräftigen Knaben der Hebräer gleich bei der Geburt tödten mußten, und nur die schwächlichen Kinder am Leben lassen durften, auf daß das nach Freiheit strebende Volk in der Knechtschaft erhalten bliebe?[1]

Der Index ertödtet den wissenschaftlichen Geist selbst, wie jede Censur, sobald sie über das rein praktische Gebiet der Beschützung der guten Sitten hinausgeht. Es handelt sich gar nicht um das Verbot dieses oder jenes Werkes, um die jeweilige Beschaffenheit, die mangelhaften Kenntnisse und die Privatinteressen der Censoren, um die mehr oder minder große Strenge des jezeitigen Verfahrens, sondern um die Regeln und Gesetze des Index selbst, wie sie das Concil von Trient publiciren ließ, und wie sie von jedem Censor, möchte er auch für sich der liberalste Mann sein und möchte er auch den Zeitverhältnissen noch so sehr Rechnung tragen wollen, doch im Wesentlichen befolgt werden müssen. Diese Regeln und damit das ganze Institut des Index sind aber nichts weiter als eine nothwendige Consequenz der Tridentinischen Dogmen und Anatheme, welche auf keine andere Weise als durch solche, alle Wissenschaft knebelnde und im Keime erstickende Zwangsmaßregeln aufrecht erhalten werden können. Wer in jenen Dogmen Aussprüche des heiligen Geistes sieht, der wird nicht umhin können, auch den Indexregeln das gleiche Prärogative zuzuerkennen. Auch hier ist nur die ultramontane Theologie

[1] Schwab, Franz Berg. Würzburg 1869. S. 462.

consequent, welche das Institut des Index ganz ebenso wie das Tridentinum für ein Werk des heiligen Geistes und eben deshalb als verpflichtend „für die ganze Christenheit“ ohne alle und jede Rücksicht auf etwaige entgegenstehende kirchliche Freiheiten in einem Lande und überhaupt auf die Staatsgewalt erklärt.[1] Freilich ist hiemit dem Staate das Recht zur Förderung und Pflege wahrhafter Wissenschaft direct abgesprochen, da er nicht berechtigt ist, das Hemmniß derselben zu beseitigen und außer Geltung zu setzen, vielmehr wenn er ein christlicher Staat sein will, dessen Decrete seinen Unterthanen einzuschärfen und auf deren Beobachtung, vor Allem bei den öffentlichen Lehrern, zu dringen hat, was katholischer Seits wenigstens bezüglich der Theologen auch stets und heute noch, selbst in Deutschland der Fall ist. Schon das katholische Dogma von kirchlicher Unfehlbarkeit macht principiell alle wirklich wissenschaftliche Thätigkeit, die nur die Denkgesetze kennt, unmöglich. Je weiter aber einerseits die Entwicklung des menschlichen Geistes und andererseits die Dogmenfabrikation fortschritt, um so greller stellte sich der Widerspruch zwischen beiden, auf Weltherrschaft Anspruch machenden Mächten heraus. Die eine ist der Tod und Untergang der andern. Hier kann man in voller Wahrheit sagen, daß Gegensätze bestehen, die einander nicht ergänzen, sondern vollkommen ausschließen wie Affirmation und Negation, wie Ja und Nein. Mehr, viel mehr Wissenschaftlichkeit war in der Zeit der Kirchenväter und im ganzen Mittelalter möglich, und in der katholischen Theologie auch wirklich vorhanden als in der nachtridentinischen; denn von dem größten Theile

[1] Vgl. z. B. die Ausführung des Cardinal-Erzbischofs Gousset, Exposition des principes du droit canonique. Paris 1859. p. 145 ss.

der 431 Anathemen des Tridentinums, die nun ebenso viele unübersteigliche Schranken für den katholischen Gelehrten, und namentlich den Theologen, wurden, hatten die Väter und die Scholastiker noch so wenig gewußt, wie die Mitglieder des Tridentinums selbst noch am Vorabende des Concils. Ein Katholik — und ich sage ganz das Gleiche von dem an Symbolzwang gebundenen Protestanten — kann ein sehr umfassendes Wissen haben und von Gelehrsamkeit aller Art strotzen wie nur je ein Polyhistor: ein Mann ächter Wissenschaft aber kann er als Katholik nie und nimmer sein und niemals werden. Der ganze römische Katholicismus wie die ganze protestantische Orthodoxie haben daher auch nicht einen einzigen Vertreter wahrer und selbstständiger Wissenschaft auf irgend einem Gebiete, sondern nur Sammler, Compilatoren, Apologeten und Polemiker hervorgebracht. Die Geschichte aller Wissenschaften hat nicht Einen orthodoxen Namen, es sei denn als Verfolger oder Pfuscher, zu nennen, und sobald einer es wagt, sich höher zu erheben, ist es auch regelmäßig um seine volle Rechtgläubigkeit geschehen. Dieß versteht sich ganz von selbst. Beide Mächte verhalten sich genau wie Sonne und Mond. In dem Grade als erstere über den Horizont heraufsteigt und ihr eigenes Licht leuchten läßt, muß der letztere mit seinem doch nur erborgten Lichte erblassen. Dieß gilt im Ganzen bei einer Zeit und einem Volke, wie bei einem einzelnen Menschen. Unfehlbarkeitsglaube und wissenschaftlicher Geist sind wie die zwei Balken einer Wage: je mehr man zu jenem zulegt, desto mehr überwiegt er diesen, und umgekehrt; ein Gleichgewicht ist unmöglich. Sie werden sich nie vermengen, so wenig wie Wasser und Oel, obwohl freilich in der Welt, die nun einmal im Argen liegt und den Schein der Gediegenheit vorzieht, das leichtere

Element immer obenauf sein wird. Zwischen Katholicismus und Protestantismus besteht aber auch hier wie hinsichtlich der Toleranz der wesentliche Gegensatz, daß letzterer die volle Freiheit der Wissenschaft geradeso wie die Freiheit des Gewissens unbeschadet seiner christlichen Principien anerkennen kann, ja muß, wenn er nicht seine Geburt verfluchen will, während der Katholicismus in seiner orthodoxen Gestalt durch solche Anerkennung sich selbst vernichtet. Nichts ist daher auch natürlicher als daß selbst katholische Staatsregierungen für wissenschaftliche Anstalten Protestanten den Katholiken vorziehen. Ja, sie müssen dieß im Grunde gerade nach ultramontanen und orthodox römisch-katholischen Grundsätzen, da sie keinen, der sich zu dem Tridentinum bekennt, zur Verläugnung seines Glaubens verleiten dürfen, was offenbar geschähe, wenn sie ihn zur Pflege wahrer Wissenschaft verpflichteten. Man sehe nur den Dingen recht ernsthaft ins Gesicht, dann wird man finden, daß es sich genau so verhält. Und wer weiteren Stoff zum Nachdenken haben will, dem könnte ich nur rathen, das Tridentinum zur Hand zu nehmen und bei jedem unter Anathem eingeschärften Satze sich zu fragen, ob derjenige ein Vertreter ächter Wissenschaft sein könne, der, wie jeder Katholik es thun muß, an denselben die Grenze und Corrective seiner Forschung und Untersuchung anerkennt.

Oder soll Industrie und Volkswirthschaft von „dem am elendesten regierten Staat der Christenheit“[1] aus über die ganze Welt verbreitet werden?

Welch verkehrte Begriffe von den Grundbedingungen der Industrie und Staatswirthschaft, wie Luxus, Kapital,

[1] S. Sugenheim, Geschichte der Aufhebung der Leibeigenschaft und Hörigkeit in Europa. St. Petersburg 1861. S. 242.

Recht auf freie Arbeit, Eigenthum und todte Hand, Erwerb und Bettel, Ehe und Cölibat, Steuerpflicht und Immunität, hat nicht das Papstthum und Episcopat Jahrhunderte lang und theilweise bis auf die neueste Zeit gehegt und festgehalten und wie Glaubens- und Sittenlehren im religiösen und theologischen Unterrichte eingeschärft! Nichts ist so falsch als die Ausrede der heutigen Ultramontanen, es habe sich die Kirche niemals in dieses Gebiet der Nationalöconomie mit ihrer Gesetzgebung eingemischt, und niemals für allenfallsige hierauf bezügliche Grundsätze und Anschauungen eine Unfehlbarkeit und in Folge dessen strenge Darnachachtung in Anspruch genommen und gefodert. Das Papstthum hat dieß immer gethan und thut es heute noch. Es macht im Princip jeden socialen, auf Freiheit basirten, Fortschritt unmöglich. Wie hätte sonst jemals das Zinsennehmen als unchristlich verboten werden können, wie es selbst von allgemeinen Concilien geschehen ist. Wie hätte jemals das Mönchthum und Cölibat als ein Stand höherer Vollkommenheit erklärt und das Familienleben so tief erniedrigt werden können, daß es nur noch als Mittel für die Unenthaltsamen zur Vermeidung von regelloser Befriedigung fleischlicher Triebe erschien. Wie hätten jemals über den Luxus solche Ansichten herrschend werden können, wie man ihnen heute noch in Compendien der katholischen Moraltheologie begegnet. Wie hätte man den Bettel durch große Orden heiligen, dagegen den Erwerb möglichst durch Privilegien und Monopole von Seite der Kirche selbst erschweren können. Wie hätte man den ausgedehntesten Grundbesitz durch den ärgsten Mißbrauch der Religion dem Staate entreißen und in die todte Hand bringen; wie endlich für den ganzen zahlreichen Stand des Clerus ein göttliches Recht der Immunität, eigener Ge-

richtsbarkeit auch für rein weltliche Angelegenheiten und noch gar vieles Andere dieser Art in Anspruch nehmen können? Weit entfernt, daß das Papstthum in das Gebiet der Volkswirthschaft sich nie gemischt und ihre Gesetzgebung auf dasselbe nicht ausgedehnt hätte, hat sie dieses vielmehr vollständig beherrscht und zwar in der nur denkbar verderblichsten Weise. Heute noch thut es das Gleiche soviel ihm nur möglich ist. Blos an die im Syllabus enthaltenen Sätze gegen die religiöse Toleranz, welche von so weittragendem nationalöconomischen Einflusse sind und deren Durchführung ganze Länder volkswirthschaftlich ruiniren würde, möge erinnert sein. Durch jene gänzliche Unfähigkeit zum Verständniß natonalöconomischer Fragen beweist aber das Papstthum zugleich, daß ihm das Verständniß für das ächte Christenthum fehlt. Denn wie einer der ersten Nationalöconomen, der Staatsrath Hermann, schon vor mehr als dreißig Jahren bemerkt hat: „In der politischen Oeconomie ist erst das eigentliche christliche Fundament der bürgerlichen Gesellschaft aufgedeckt und zum Bewußtsein gebracht.“[1] Das Princip des Katholicismus ist, wie der Cardinal Consalvi öffentlich ausgesprochen hat und wie die Ultramontanen alle Tage es versichern, — die Intoleranz; aller volks- und nationalwirthschaftliche Fortschritt beruht aber wesentlich auf der immer weiteren Ausbildung der persönlichen Freiheit und Toleranz.

Oder soll endlich gar der Patriotismus der Gläubigen von einer Seite her entflammt werden, wo man auf die wenn auch mißleiteten Patrioten des eigenen Vaterlandes mit der grausamsten Waffe, die nur der verthierte Sinn eines Menschen gebraucht, schießen läßt?

[1] In den Berliner Jahrbüchern für wissenschaftliche Kritik 1835. S. 324.

Ist nicht noch jedes Reich und jedes Land, das dem Papstthum sich blindgläubig unterworfen hat, geistig und sittlich, wie politisch und gesellschaftlich zu Grunde gerichtet worden? Arbeitet nicht Rom ohne Unterlaß an der Schwächung und Zersplitterung aller Nationen, und läßt es sich nicht überall die Zerstörung und Vernichtung solcher Institutionen am meisten angelegen sein, welche zur Kräftigung des eigenthümlich nationalen Charakters dienen? Verfolgt es nicht gerade diejenigen Männer am bittersten, welche für die Hebung der wissenschaftlichen und sittlichen Bildung ihrer Nation am thätigsten sind, während die Beförderer des Aberglaubens und der Verdummung des Volkes am meisten seiner Gewogenheit sich erfreuen? Hat es uns auch nur einen einzigen Patrioten erzogen, dagegen nicht schon Millionen edler deutscher Jünglinge in der listigsten Weise zu Werkzeugen seiner Herrschsucht, und statt zu Pflegern ächt nationaler Bildung, vielmehr zu blinden Eiferern für die Zwecke des romanischen Auslandes gemacht? Sehen wir nicht den alten Ruhm der gallicanischen Kirche durch seine beharrlich verfolgten Ränke vor unsern Augen zu Grunde gehen, und damit auch die Größe der französischen Nationalität zu Grabe getragen werden? Wird nicht jede, auch die maßvollste Kundgebung ächt nationaler Gesinnung namentlich von Seite eines katholischen Theologen, und wäre es auch der gelehrteste von ganz Europa und dabei noch der gläubigste Mann, sofort mit dem giftigsten Hasse und dem verbissensten Ingrimm oder mit höhnischem Spotte behandelt, ja erklärt nicht der Ultramontanismus der nationalen Partei der Katholiken, schon ehe sie noch recht zum Leben gekommen, ganz offen den Krieg, wie erst vor wenigen Wochen das päpstliche Organ, die Civiltà cattolica, den Deutschen es direct ins Gesicht

geſagt hat: „Nicht nur ein Uebereinkommen zwiſchen dem Katholicismus und Liberalismus iſt unmöglich, ſondern der Krieg iſt unvermeidlich",[1] das heißt: eher ſoll ganz Europa, und vor Allem ganz Deutſchland, in blutigen Bürgerkriegen ſich aufzehren, ehe Rom und ſeine Diener auch nur ein Jota von dem geſammten Papalſyſtem und ſeinen Anſprüchen auf Weltherrſchaft aufzugeben gedenkt, die es vielmehr dann erſt wieder zur Geltung und Anerkennung zu bringen vermögen würde. Der wahre deutſche Patriot kann daher nur all ſeine Kraft, nicht zur Reform, denn das iſt ein völlig eitles Unternehmen, ſondern zum Sturze des Ultramontanismus anwenden, und er ſoll den Augenblick herbeiſehnen, wo er wie ein Achilleus dem Hektor zurufen könnte:

Ἀλλὰ φίλος, θάνε καὶ σύ· τίη ὀλοφύρεαι οὕτως;
Κάτθανε καὶ Πάτροκλος, ὅπερ σεο πόλλον ἀμείνων.[2]

Nein, nicht nur nichts gewinnen, ſondern auch noch verlieren würden wir das, was wir an ſoliden Gütern aller Art durch den Schweiß der Edelſten unſerer Nation uns bereits errungen, wenn wir der Sirenenſtimme der Romaniſten Gehör leihen wollten. Die erſte Wirkung würde ſein, daß der Fanatismus der Confeſſionen aufs Neue entflammt würde, um einen Theil der Nation gegen den andern zu hetzen; ein Beginnen, von dem W. Menzel bei Beſprechung eines in dieſem Geiſte gehaltenen Hirten-

[1] Heft vom 2. October 1869. p. 7: nè solo è impossibile l' accordo tra il cattolicismo e il liberalismo, ma è inevitabile la guerra.

[2] „Traun, mein Lieber, verend' auch du; was ſtöhneſt du alſo? Sühn des Patroclus Tod, der ungleich beſſer als du war! Ich verſtehe unter Patroclus alle um das deutſche Vaterland verdienten Männer, die bis auf die neueſte Zeit von dem Ultramontanismus Verfolgungen zu erleiden hatten.

briefes des Erzbischofes von München mit allem Rechte bemerkte, daß dessen Führer „nicht mehr verdienten, deutsche Patrioten, sondern eher Verräther genannt zu werden".[1] Ja schon die Einstimmung in die päpstliche Aufforderung an unsere deutschen Mitbürger, denen wir den weitaus größten Theil unserer nationalen Ehre zu danken haben, schließt für einen deutschen Katholiken Vaterlandsverrath in sich. Denn was anders soll damit gesagt sein als daß wir seit mehr als dreihundert Jahren nicht nur etwa geschlafen, sondern daß wir unabläßig auf der Straße des Verderbens den Pfad des verlornen Sohnes gewandelt seien, während in Wahrheit die Sache sich gerade so verhält, wie bei einem Sklaventreiber, der auf dem Wege ermüdet zurückbliebe, indeß die Sklaven das Weite suchen, bis jener sie fast aus den Augen verliert und nun aus seinem Schlafe erwachend ihnen so kräftig als möglich nachruft, daß sie zurückkehren möchten. Nein, um den Preis des Verlustes dessen, was wir seit der Reformation an geistiger Freiheit uns errungen, möchten wir selbst unsere politische Einheit uns nicht erkaufen. Das heilige römisch-deutsche Reich mit dem Kaiser von Papstes Gnaden, mit seinem äußeren Glanze und seiner inneren Barbarei wollen wir nicht mehr. Insofern ist es ganz richtig, was ein österreichischer Staatsmann bemerkt hat: „Das Kaiserthum deutscher Nation wird seinem inneren Wesen nach nie wieder kommen".[2] Und es soll auch nimmer kommen; der Goethe, die um dasselbe keine Thräne weinen, sind heute schon viel mehrere.

---

[1] Literaturblatt 1867. Nr. 42, 25. Mai.

[2] Wydenbrugk, Die deutsche Nation und das Kaiserreich. München 1862. S. 211, 222.

Ein unbefangener deutscher Katholik, welcher die bis in die jüngsten Tage fortdauernden Versicherungen und Hoffnungen einzelner liberaler katholischer Theologen erwägt, denkt dabei unwillkürlich an das Wort Lucan's: praesentis invidia posteriora prosequimur: aus Haß gegen den Protestantismus, dessen patriotische und friedliche Gesinnung wir in den besten seiner Anhänger mit Augen sehen, erwarten wir das Heil von daher, wo nur stets die Uneinigkeit und die Entwürdigung unsers Vaterlandes ihre Quelle gehabt haben. Wie viele Metamorphosen müßte doch Rom, wenn es gleich in diesem Momente in solchen Entwicklungsproceß einzutreten begänne, durchlaufen, um in derjenigen Gestalt sich zu entfalten, in welcher ein Deutscher es als Fleisch von seinem Fleisch, mit dem er in voller ungetheilter Treue und Hingebung einen dauernden Liebesbund schließen könnte, zu erkennen vermöchte! Man kann unbedingt sagen, daß die Kluft, welche die orthodoxen Papisten und, wenn ich so sagen soll, die orthodoxen Deutschen scheidet, unausfüllbar und unüberbrückbar ist. Wenn der ächte Protestantismus, der ja ein deutsches Gewächs ist, dem deutschen Katholiken ein leiblicher aus dem rechtmäßigen Ehebette entstammender Bruder ist, so muß er den ächten Papismus als ein im Ehebruche erzeugtes unterschobenes, ihm aufgedrungenes und seine Rechte beeinträchtigendes Geschwister betrachten. Der Protestantismus ist bereit, uns zu geben was wir deutsche Katholiken brauchen, und entlehnt von uns, wessen er zu bedürfen sich bewußt ist. Der Papismus nimmt uns was wir nicht entbehren können und gibt uns dafür, was wir uns nicht assimiliren können und was unserer Gesundheit höchst schädlich ist. Es war eine ungesunde Amme, an deren Brust wir statt reiner Muttermilch vielmehr auszehrendes Wasser gesogen haben.

das für andere Naturen weniger schädlich sein mag, für die unsere aber Gift ist.

Wie man sich auch die Dinge anschauen mag, so muß man immer sagen: die Deutschen könnten, wenn auch eine tyrannische Gewalt das ganze Volk wieder römisch-katholisch machen wollte, dabei nur unendlich viel verlieren. Selbst nach der politischen Seite könnte eine solche allgemeine Rückkehr — denn auch die gebildeten deutschen Katholiken sind dem größten Theile nach nicht mehr römisch — nur etwa unter der Voraussetzung zur Einigung führen, wenn die ganze Sache sich derart umkehrte, daß statt der Deutschen in Zukunft etwa die Franzosen das Volk der kirchlichen Reformation würden und in Folge dessen in zwei große Hälften sich spalteten. Aber dazu hat es kaum jemals so sehr an Baumaterial gefehlt; zum Niederreißen freilich wären der Hände genug vorhanden. Aber was wäre auch das für eine Einigung, die nur durch die Zerreißung des Nachbars zu Stande käme, und von der steten Nährung des Unfriedens in seinem Hause in ihrer Dauer abhinge, und die Fabel vom Wolf und vom Lamme neuerdings zur geschichtlichen Thatsächlichkeit machte? Welche Ehre und welcher Fortschritt für die deutsche Nation sollte darin liegen, wenn dieselbe, nachdem sie seit Langem in ganz Europa den Samen der religiösen Toleranz ausgestreut hat und so gewissermaßen die Mutter der ganzen modernen Civilisation geworden ist, nun umgekehrt gleich dem Saturn ihre eigenen Kinder verschlingen und zuletzt wie ein verzweifelnder Oedipus sich selbst blenden wollte? Nicht so werden wir handeln; sondern lieber wie eine von dem übermüthigen Römer entehrte Lucretia wollten wir selbst uns tödten, und einer Arria gleich soll jedes deutsche katholische Herz, und vor Allem jeder Theologe und Geistliche, wenn er seine Pflicht

erkennt, bereit ſein, dem Romanismus, der ſchon vor mehr als drei Jahrhunderten zu Trient mit 431 Flüchen das Todesurtheil über die theure, von dem Himmel uns angetraute Ehehälfte ausgeſprochen und, unvermögend, es zu vollziehen, nochmal es zu erneuern und die Katholiken ſelbſt zur Mitwirkung aufzufordern wagte, ſich muthig entgegenzuſtellen, indem es die dem andern Theile angethane Schmach als ihm ſelbſt zugefügt erklärt und, freiwillig zuerſt an ſich ſelbſt das nämliche Urtheil der Verdammung vollziehend, dem geliebten Gatten, ſtatt zur „Rückkehr“ ihn zu ermahnen, vielmehr den aus der eigenen durchbohrten Bruſt gezogenen Dolch hinreicht mit dem patriotiſchen Zuſpruche: „Nimm ihn, Pätus, es thut nicht wehe!“

Was alſo die katholiſche Kirche Deutſchlands zu ihrer ſegensreichen Fortentwicklung braucht, das kann ſie von dem römiſchen Papſtthum nie und nimmer erwarten. Sie würde durch dieſes auf eine Culturſtufe herabgedrückt werden, welche der Orient und Rußland bereits überwunden haben. Kein gebildeter Ruſſe und Grieche bekennt ſich heute noch zu jener Verdammung des geſammten Proteſtantismus und Katholicismus, wie die orientaliſchen Synoden des 17. Jahrhunderts ſie ausgeſprochen haben.

Nicht in dem Papſtthum, deſſen göttliche Einſetzung ſelbſt unbefangenen katholiſchen Theologen, welche auf die gegneriſche Beſtreitung ohne Vorurtheil eingehen, mindeſtens nicht mehr mit abſoluter Sicherheit, wie freilich das hierarchiſche Intereſſe und die unwiſſenſchaftliche Oberflächlichkeit Tag für Tag ſolche in Anſpruch nehmen und damit alle gelehrten und gewiſſenhaften akatholiſchen Männer geradezu als Verrückte oder vom Teufel Verblendete erklären, erweisbar erſcheint, ſondern in der Nationalität und Perſönlichkeit, deren wahrhaft göttlicher Inſtitution jeder Menſch

mit unzweifelhafter Gewißheit in seiner eigenen Brust sich bewußt ist, liegt das unentreißbare Palladium unsers nationalen und persönlichen Wohles. Dieses Charisma haben wir als das vorzüglichste zu betrachten und daher nach der Weisung des Apostels allen anderen vorzuziehen. Was das Papstthum vom Christenthum sich noch bewahrt hat, das wollen wir nicht verachten, aber das Christenthum selbst, das doch wahrlich auf sichererer Basis beruhen muß, können wir im römischen Kircheuthum im Namen der Religion selbst nicht aufgehen lassen.

Wir verhehlen uns nicht die gewichtigen Gründe, welche das Papstthum für sich dazu habe, sich für unfehlbar zu erklären, und wir begreifen von diesem Gesichtspunkte aus auch vollkommen die Bereitwilligkeit des Episcopates, gerade auch des deutschen, dem Papste allein dieses Prärogative zuzusprechen, indem ja dasselbe damit von einer ungeheuer schweren Verantwortung bezüglich der ganzen Vergangenheit der römisch-katholischen Gesetzgebung losgesprochen wird. Ehre unserm Vaterlande, wenn an aller romanischen Knechtung desselben nur das Ausland allein Schuld gewesen ist. Aber auch „Rückkehr", Bekehrung und schleunigste Sinnesänderung des deutschen Episcopates! „Noth bricht Eisen", möchte man von der, jedem Nicht-Ultramontanen wie ein im Delirium erzeugtes Phantasiegebilde erscheinenden Idee der Möglichkeit einer dogmatischen Definition der päpstlichen Unfehlbarkeit sagen. Wie viele Millionen Menschen hätte man aber ohne Grund durch die Inquisition physisch und geistig vernichtet, wenn die moderne Civilisation Recht hätte! Müßte es nicht den Päpsten und ihren Theologen scheinen, daß jenes Wehe, das der Erlöser über diejenigen aussprach, welche die Organe des, freilich zur Erprobung

der Tugendhaften nothwendigen, Aergerniſſes ſein würden, ganz und gar ihnen gegolten habe? In welchem entſetzlichen Lichte als wirkliche Cannibalen erſchienen die Päpſte! Das Papſtthum muß alſo unfehlbar ſein! So argumentirt der Jeſuitismus in ſeiner Logik ganz richtig. Der Culturmenſch aber erwiedert: Wir haben die Wahl, entweder die für ihre wiſſenſchaftliche und ſittliche Ueberzeugung Mißhandelten und Hingerichteten der Menſchheit zur Ehre zu rechnen, oder aber die Selbſtapologie der Barbarei unter dem Titel der päpſtlichen Infallibilität anzunehmen, freilich auf die Gefahr hin, daß die letzten Dinge noch ärger werden als die erſten geweſen. Man kann auf den Gegenſatz zwiſchen den Liberalen und den Ultramontanen anwenden, was der bekannte franzöſiſche Straßenprediger Napoleon Rouſſel von dem Unterſchiede unter den Menſchen überhaupt bemerkt: derſelbe liege nicht darin, daß die Einen Gutes und die Andern Böſes gethan, ſondern vielmehr darin, daß die Einen das Böſe, welches ſie verübt, eingeſtehen, die Andern aber es läugnen.[1]

Dieſen Gegenſatz ſtellt namentlich der deutſche Proteſtantismus dem Papſtthum und ſeinen Werkzeugen gegenüber heute ſo grell wie noch nie vorher dar. Es iſt ganz merkwürdig: während der Jeſuitismus doch fortwährend auf Reinigung und Läuterung, und das Papſtthum ununterbrochen auf Rückkehr dringt, ſehen ſie oder vielmehr wollen ſie gar nicht ſehen, daß ja gerade der Proteſtantismus mehr als jede andere Kirche in dem Proceß dieſer Reinigung und Läuterung, in dieſer ſteten Rückkehr zu den

[1] Die Redensarten des Volkes und was der Herr Jeſus darauf antwortet. Aus dem Franzöſiſchen. Autoriſirte Ausgabe. Baſel 1867. S. 22.

Quellen des Christenthums und der Religion selbst aufs Eifrigste begriffen ist, indeß Papstthum und Jesuitismus in ihrer Verstocktheit und Unbußfertigkeit verharren. Statt über jene ernste Geistesarbeit sich zu freuen und an derselben ein Beispiel zur eigenen Nachahmung sich zu nehmen, schreien sie ohne Unterlaß nur von fortschreitendem Abfall — und von ihrem Tridentinischen Standpunkt aus allerdings mit Recht, da von diesem die ganze Bewegung im Protestantismus bei allen Parteien sich immer mehr entfernt und entfernen muß, wenn sie eine Bewegung zur Civilisation sein soll.

Der ächte Protestantismus, insofern er in dem Bruche mit dem Absolutismus des Papstthums gipfelt, ist Gottes-werk, und der Tridentinische Katholicismus, dessen Wesen eben in jenem Absolutismus liegt, ist Menschenwerk: dieß stellt sich für jeden unbefangenen Beobachter mit jedem Tage deutlicher heraus. Die christliche Kirche der drei ersten Jahrhunderte ist nicht wüthender verfolgt worden, und hat von äußeren wie inneren Feinden nicht mehr, ja vielleicht nicht so viel zu leiden gehabt als das dem Schooße der deutschen Nation entsprungene protestantische Christenthum. Wie oft haben sich bis in die jüngsten Tage die beschränktesten Satzungsmenschen unter den katholischen Ultramontanen mit den extremsten Rationalisten unter den protestantischen Gelehrten selbst zum Bruderbund vereinigt, um den offenbarungsgläubigen christlichen Protestantismus zu vernichten! Was hat nicht Spanien auf der Höhe seiner Macht, was das Haus Habsburg und Wittelsbach, — ich muß es leider sagen, — was Frankreich zur Zeit seines weltbeherrschenden Einflusses, was hat auch Polen in der Periode seines Glanzes zur Ausrottung des Protestantismus versucht! Und alle diese Versuche, namentlich der ge-

fährlichſte und andauerndſte von allen, der von Frankreich ausgehende, wurden gerade in Zeiten unternommen, wo im eigenen Hauſe Religion und Sittlichkeit am tiefſten ſtanden, ja in dem Grade tiefer als der Fanatismus gegen die Andersgläubigen größer war.[1] Und dieß iſt auch ganz natürlich, und gereicht dem Proteſtantismus zu aller Ehre. Welches andere Kirchenthum hat je mit einem Gegner von ſolcher Organiſation und Entſchloſſenheit, von ſolchen äußeren und inneren Mitteln und Kräften, wie der Jeſuitismus, drei Jahrhunderte lang unausgeſetzt zu kämpfen gehabt? Gegen welchen Feind hat man je eine ſo unerzwingbare Feſtung gebaut, und einen ſo hohen Wall aufgeworfen als das Papſtthum mit ſeinem Tridentinum, ſeinem die Maſſen bethörenden Culte, ſeinen tyranniſchen Geſetzen gegen alles dem Proteſtantismus Entſtammende gethan hat? Wenn dieſer längſt untergegangen wäre, ſo würde dieß nur natürlich ſein; daß er aber noch beſteht, und in vollerer Kraft als je beſteht, verleiht ihm einen übernatürlichen Charakter. Was iſt aber aus den Gegnern geworden? Die Deutſchen ſelbſt ſind ſeit geraumer Zeit, anfangs aus äußerer Nothwendigkeit, und mehr und mehr aus innerer Ueberzeugung, von der Verfolgung ihrer Brüder abgeſtanden und haben einſehen gelernt, daß es nicht blos politiſch klüger, ſondern auch chriſtlicher ſei, den Haß in Liebe zu verwandeln. In Spanien[2] wie in Italien iſt der

[1] Vgl. die guten Bemerkungen Puaux' (Histoire de la réformation française. V. Paris 1861, p. 336) über Ludwigs XIV. ſittlichen Stumpfſinn, der ihn für die Inſinuationen der Fanatiker ſo zugänglich machte.

[2] Hierüber ſind lehrreich die Mittheilungen Guſtav Körner's, der von 1862 bis 1864 Geſandter der Vereinigten Staaten zu Madrid war (Aus Spanien. Frankf. 1867). S. 327.

Ultramontanismus ohnmächtig, der Papst in Rom grollt und flucht, Napoleon in Paris darf seinem Clerus wenigstens noch nicht die Zügel schießen lassen.

Längst hat an diesem Hasse und Dünkel des romanischen Auslandes gegen den Protestantismus auch die patriotisch gesinnte Partei unter den Katholiken Deutschlands mit zu leiden gehabt. Bei der bevorstehenden Scheidung der Geister wird diese Partei, welche die Bruderhand der Protestanten der Sklavenkette der Romanisten vorzieht, ja welche jenen Bruderbund längst in ihrem Herzen vollzogen und diese Sklavenfesseln längst abgeworfen hat, sich noch um Vieles zahlreicher herausstellen als man bei dem jetzigen Zustand der Unklarheit glauben möchte, und als die katholischen Bischöfe versichern. Es wird sich dann zeigen, ob, wie der Bischof Feßler behauptet, „die Bewohner der altkatholischen Länder (also vor Allem Oesterreich und Bayern) heute noch so gut katholisch sind wie vor hundert Jahren", weil ja „ein Massenabfall nicht vorgekommen ist".[1] Es wird sich offenbaren, ob nicht, wenn auch die unwissenden, vom Clerus mißleiteten Massen, katholisch geblieben sind, ganz so gut und so schlecht wie es bekanntlich gerade vor hundert Jahren in der letzten Zeit der Jesuitenherrschaft in jenen beiden Ländern der Fall war, — ob nicht, sage ich, die große Mehrzahl der Gebildeten abgefallen ist? Ich möchte sogar annehmen, daß dieß auch von den gebildeten Katholiken der romanischen Länder gelte; daß auch Spanien, Frankreich und Italien nicht mehr, wie deutsche Theologen behaupten, „entschieden in der alten Kirche aufgehen", und daß daher „das katholische Princip, wie es alle Anschauung in Kunst, Wissenschaft und Leben

[1] Das letzte und nächste allgemeine Concil. Freiburg 1869. S. 180.

durchdringt, ſich noch nicht überlebt habe".[1] Es dürfte zu Tage kommen, daß die Vertreter der Kunſt, der Wiſſenſchaft und des öffentlichen Lebens auch in jenen Ländern nicht von dem „katholiſchen Princip", d. h. von dem abſoluten Autoritätsglauben, geleitet werden, ſondern daß es ſich mit dem römiſchen Katholicismus in, wie außer Deutſchland ungefähr wie mit dem orthodoxen Judenthum verhalte, von welchem nach der Berechnung israelitiſcher Gelehrter ſelbſt wenigſtens 999/1000 ſeiner noch äußerlichen Kirchenmitglieder den Talmud heute nicht mehr kennen.[2] Beides gereicht der Civiliſation zum Nutzen und den Abgefallenen zur Ehre; denn das römiſch-katholiſche Princip iſt ebenſo excluſiv und darum der Entwicklung der Bildung ebenſo hinderlich wie das des rechtgläubigen Judenthums.

Kein wahrer Freund des ächten Chriſtenthums als der Religion, welche, wie keine andere dieß vermag, die Menſchheit zur höchſten Blüthe allſeitiger Entwicklung zu erheben beſtimmt iſt, hat irgend einen Grund zur Angſt bei dem Anblicke dieſer Erſcheinung. Es iſt eine Verläumdung und die Offenbarung der Verblendung durch angelernte Vorurtheile, wenn man glauben machen will, es ſei nur Irreligioſität und Immoralität die Urſache jenes Abfalles von der kirchlichen Rechtgläubigkeit. Noch mit größerem Rechte als dieß genau vor 70 Jahren von Schleiermacher in einer weit ungünſtigeren Zeit geſchehen iſt, wage ich zu erklären: „Ich ſtimme nicht ein in das Hilferufen der Meiſten über den Untergang der Religion, weil ich nicht wüßte, daß irgend ein Zeitalter ſie beſſer aufge-

[1] J. Grimm, Die Einheit der vier Evangelien. Regensb. 1868. S. 8.

[2] E. Grünebaum, Die Sittenlehre des Judenthums. Mannheim 1867. S. 203.

nommen hätte als das gegenwärtige, und ich habe nichts zu ſchaffen mit den altgläubigen und barbariſchen Wehklagen, wodurch ſie die eingeſtürzten Mauern ihres jüdiſchen Zions und ſeine gothiſchen Pfeiler wieder empor ſchreien möchten."[1] Sind es ja, wie ich im Schlußworte meiner Theologie des Leibniz an einigen Aeußerungen hervorragender Gelehrter, die ich ſehr vermehren könnte, gezeigt habe, gerade die Zierden der Wiſſenſchaft und die verdienteſten Männer, welche den Abſolutismus der menſchlichen Kirchenſatzungen als größtes Hemmniß der Civiliſation erklären. Um den dort angeführten Celebritäten deutſcher Wiſſenſchaft und Bildung nur noch Einen Koryphäen anzureihen, ſo wird uns auch von dem großen Ethnographen Carl Ritter bezeugt, daß er aller orthodoxen Excluſivität durchaus abgeneigt und ſtets bereit war, Alles anzuerkennen, was ihm von tieferem Leben entgegentrat, wo und in welcher Geſtalt es auch ſein mochte.[2] Wie ſo Manche, auf welche der Vulgus der rechtgläubigen Gottesgelehrten aller Kirchen und Länder nur mit mitleidigem Bedauern ihrer vermeintlichen Verkehrtheit hinzublicken pflegt, werden in Gottes Augen, wo nur die Geradheit der Geſinnung gilt und allein gefodert wird, ungleich höher ſtehen als der ganze Haufe von orthodoxen Theologen mit all ſeinem gigantiſchen Dünkel! „Laß ſein!" möchte ich auch hier mit den Worten, welche der 24jährige Schleiermacher in einer ſeiner früheſten Predigten ſprach, ausrufen, — „laß ſein, daß ſich die menſchliche Vernunft oft geirrt hat, ja daß ſie oft bei dem reinſten Streben nach Wahrheit auf nichts als auf Irrthümer geſtoßen iſt: es ſchadet uns nichts. Laß ſein,

[1] Erſte Rede. Eingang. Werke zur Theologie. I. Abth. I. Bd. S. 144.

[2] Kramer, Carl Ritter. Halle 1864. Bd. I. S. 362.

daß es bisweilen schwer ist, sich aus den Labyrinthen herauszufinden, in welche sie uns verwickelt: es schadet uns nichts."[1] Ganz richtig sagt Arnold Ruge: „Die Wissenschaft wird nicht durch Unverschämtheit und Unwissenheit wegdecretirt. Wer sie nicht versteht, der bleibt von ihrer Halle ausgeschlossen, und wäre er auch rector magnificus oder gar rector sacrificulus!"[2] Sind es ja doch in allen europäischen Staaten, und namentlich auch in Deutschland, gerade die Edelgesinntesten der Volksvertreter, und Katholiken im ächten Sinne, welche der Haß und Geifer der Ultramontanen am meisten verfolgt, und welche von Bischöfen und Clerus als Feinde des christlichen Glaubens den ungebildeten Massen verdächtigt werden. Freilich, das Christenthum der orthodoxen Schultheologen ist nicht ganz das ihrige, sondern es entquillt dem Leben, das sie mit freierem, und darum mit richtigerem Blicke betrachten. „Man würde mich wohl nicht als einen antichristlichen Menschen behandeln," schrieb am 14. März 1829 der bekannte Beranger an den früheren Erzbischof de Pradt von Mecheln, „wenn man nicht das Christenthum zu einem Werkzeug der Politik mißbrauchte."[3] Nicht minder klagte er über den Mißbrauch des Christenthums durch das herrschsüchtige Priesterthum. Aber weder das Eine noch das Andere konnte ihn abhalten, dem ächten christlichen Glauben treu zu bleiben. „Halten Sie", schrieb er noch am 19. April 1854 an Lefrançois, „halten Sie zum Trotze der Herren vom Clerus an dem

[1] Schleiermachers Predigten. 2. Abth. 7. Bd. Berlin 1836. S. 108.

[2] Reden über die Religion an die Gebildeten unter ihren Verehrern. 2. Aufl. Berlin 1869. S. 115.

[3] Correspondance de Béranger par Boiteau. Paris 1860, I, 363.

Evangelium fest, das höheren Werth hat als Voltaire und alle Kirchenväter."[1] Die hervorragendsten Katholiken der Münchener und Wiener Abgeordneten-Kammer haben sich in jüngster Zeit bei verschiedenen Gelegenheiten ganz ebenso erklärt. „Es erfüllt denjenigen, welcher gerne im Frieden mit seiner Kirche leben möchte, der mit allen Fasern des Herzens und allen Erinnerungen seiner Kindheit an ihr hängt, mit tiefem Schmerze, wenn er sehen muß, daß solche Dinge (wie die heutigen ultramontanen Volksaufwieglungen) geschehen ... Sorge man erst dafür, daß eine andere Richtung in der Kirche herrsche als jene, welche im großen Ganzen nicht die unserer deutschen Cleriker ist, daß die importirte ultramontane Richtung wieder exportirt werde. Dann werden wir wieder Friede mit der Kirche halten; mit dieser Richtung aber kann man ihn nicht haben" — sprach der Advocat Völk im Februar 1869 in der Münchener Deputirten-Kammer. „Wenn man in Rom Alles verläugnet, was deutscher Geist und deutsche Wissenschaft Großes und Herrliches geschaffen haben; wenn man dort zurückgehen will auf die mittelalterliche Scholastik; wenn Alles was eine spätere Zeit hervorgebracht hat, nichts sein soll als Ausbund von Irreligiosität; wenn man alle Principien unsers gesellschaftlichen und socialen Lebens und alle Grundsätze, auf denen der moderne Staat ruht, verneint und also alle Grundlagen des modernen Lebens wegnimmt: so kann man uns nicht verübeln, wenn wir da auch zu keinem Waffenstillstand geneigt sind. Nur wenn man von Rom aus sich Mühe geben wollte, das deutsche Wesen besser kennen zu lernen, könnte wieder ein besseres Ver-

[1] L. c. IV, 264: en dépit des messieurs du clergé tenez-vous en à l'évangile; il vaut mieux que Voltaire et tous les pères de l'église!

hältniß eintreten" — sprach in der nämlichen Debatte ein anderer katholischer Redner, Marquard Barth. „Ich habe auch von einem Priester den ersten Unterricht in der Religion erhalten; aber das war noch ein ganz anderer als er heute gegeben wird. Auch von den Kanzeln ertönte damals eine ganz andere Predigt. Ueber den Dogmen vergessen die heutigen Prediger gar oft den lieben Gott," — bemerkte Schindler am 22. April in der Wiener Abgeordneten-Kammer. Das sind Stimmen von unabhängigen Volksmännern, denen Niemand Leichtsinn oder Mangel an Erfahrung vorwerfen kann.

Was kann hindern, Männer von solcher Gesinnung, zu denen weitaus der größte Theil der mit dem orthodoxen Kirchenwesen zerfallenen Gelehrten und Gebildeten unserer Tage, besonders in dem noch ernster gesinnten Deutschland, gehört, als Christen anzuerkennen, gleichviel ob die Rechtgläubigkeit der Theologen einer Kirche sie für die Ihrigen erkennt? Glücklicher Weise hat Christus nicht einmal zu seinen Aposteln gesagt: „Wer euch bekennt", sondern hat vielmehr, sie selbst mit einschließend, mit allem Nachdruck erklärt: „Jedweder, der mich bekennt vor den Menschen, den wird auch der Menschensohn vor den Engeln des Himmels bekennen."[1] Möge also einer immerhin wenig Aussicht haben, durch den Papst oder einen Oberconsistorialpräsidenten beim Weltgerichte vorgestellt zu werden, so braucht er deshalb noch immer nicht zu verzweifeln. Der gute Hirt sagt ja: „Ich kenne meine Schafe, und die Meinen kennen mich".[2]

[1] Luc. 12, 8.
[2] Joh. 10, 4.

V.

Die Religion alſo iſt nicht in Gefahr; aber allerdings die auf dem nicht gerade religiöſen Bruderbunde des politiſch-dynaſtiſchen und kirchlich-hierarchiſchen Particularismus aufgebauten orthodoxen Kirchenthümer. Die Menſchen der Gegenwart, beſonders das deutſche Volk, wollen, daß man ihnen endlich einmal erlaube, auch *für ſich* eine Religion zu haben, da, wie ihnen mehr und mehr klar zu werden beginnt, bisher nur die Fürſten und der Papſt im Beſitze dieſes Privilegiums geweſen ſind, während doch das Weſen der *chriſtlichen* Religion gerade darin beſteht, daß es auf dieſem Gebiete keine Privilegien und Monopole, ſondern volle perſönliche Freiheit geben ſolle. Auch ſeit dem weſtphäliſchen Frieden mußte ja der Deutſche nicht blos zahlen, was der Landesherr vorſchrieb, ſondern, wenn er nicht das Vaterland verlaſſen wollte, auch *glauben* was der Fürſt ſeines Landes oder Ländchens glaubte oder, denn meiſtens wußten die Herrn dieſes ſelbſt nicht, zu glauben glaubte. Sagen wir es gerade heraus: die Fürſten mit ihren theologiſchen Räthen ſind nicht daran Urſache, wenn es auf deutſchem Boden noch ein Chriſtenthum gibt. Sie haben *alle* zur Zerſtörung deſſelben durch den verwerflichſten Mißbrauch zu egoiſtiſchen Zwecken redlich das Ihrige beigetragen, und ſie dürften alle miteinander

in Sack und Asche Buße thun — nicht zwar wie ihr Ahnherr Heinrich IV. im Hofe des Vaticans, der in seinem sündhaften Mißbrauch der christlichen Religion und des religiösen Sinnes des deutschen Volkes noch tiefer ergraut ist, aber vor dem Kreuze des Erlösers. Wenn, wie ein berühmter Südamerikaner bemerkt, „alle Verbrechen in der Welt, die Fälle der Narrheit ausgenommen, dem Egoismus der politischen und religiösen Fanatiker, über die der Herr sein Wehe gerufen", zuzuschreiben sind,[1] dann wird einst ein großer Theil auch von den in Deutschland verübten Verbrechen auf die politischen und kirchlichen Gesetzgeber selbst zurückfallen! Doch diese schlimme Zeit naht mählich ihrem Ende; aber zur Gewissenserforschung ist die Erinnerung an dieselbe immer noch heilsam, und es wäre sehr gut, wenn Fürsten und Minister, auch Bischöfe und Theologen hie und da eine freie Stunde dazu verwendeten, die Gesetzgebung des Landes über die Ketzer etwas durchzusehen und die gänzliche Erfolglosigkeit derselben zu überdenken, um vor künftigen Niederlagen sich zu bewahren. Es wäre dieß das beste Mittel zum Studium der Geschichtsphilosophie und zur Verdemüthigung vor jener Macht des die Menschheit im Großen und Kleinen regierenden Weltgesetzes und Weltgeistes, vor welchem alle Despotie auch der Gewaltigsten der Erde stets früher oder später zu Schanden wird, und nur die Förderer der Freiheit und Humanität mit Ehren bestehen.

So kann denn auch die Hoffnung für die Zukunft, vor Allem die kirchliche, sowohl anderwärts wie in Deutschland zunächst nicht auf das, stets mehr oder minder der Gefahr

---

[1] Der Brasilianer J. G. de Magalhanis, Faits de l'esprit humain, traduit du portugais par Chansselle. Paris 1860. p. 384.

egoistischen Mißbrauchs der Religion ausgesetzte, Staats- und Kirchen-Regiment, sondern nur auf den Kern des deutschen Volkes, das auch die von jenen Gewalten nachher zur Carricatur entstellte Reformation des 16. Jahrhunderts aus sich geboren hat, gegründet sein. Auch hierüber thut gegenwärtig ganz besonders volle Klarheit dringend Noth. In den Kabinetten von ganz Deutschland sind nicht gar viele Männer, welche die wahren Ursachen des religiösen Zwiespaltes erkennen, und mehr als Einer denkt heute noch viel weniger an eine, dem geistigen und sittlichen Interesse entsprechende Heilung, als vielmehr an egoistische Ausnützung desselben. Was dieses egoistische Interesse, dem nun allerdings durch die Volksvertretungen, welche aber der servile Clerus an der Bethätigung ihres guten Einflusses möglichst hindert, gesteuert wird, zu erheischen scheint, das ist in kürzester Frist auf irgend einem geraden oder krummen Wege zu Stande gebracht; aber um die Macht in den Dienst des gesammtdeutschen National- und Volksinteresses durch gesetzliche Beseitigung einer Reihe von Ursachen des am Marke der Nation zehrenden Religionszwistes zu stellen, wozu man durch das Natur- und Staatsrecht vollkommen berechtigt, ja verpflichtet wäre, dazu hat es immer keine Eile, um diesen Gegenstand geht man beständig herum, so zu sagen, wie die Katze um den Brei, aus dieser klaffenden Wunde kann man das Volk fort und fort sein bestes Herzblut vergießen sehen! Mehr als einmal seit einem Jahrhundert haben sich Männer aus dem Volke, ja selbst aus dem katholischen Clerus, mit Bitten und Anträgen solchen Betreffes an deutsche Regierungen gewandt; aber stets wurden dieselben entweder, wie in Bayern, kurzweg zurückgewiesen oder man schob sie auf die lange Bank, auf der sie auch liegen blieben. Es kann nicht ausbleiben, daß eine gleiche

Erhebung aus dem Volke, wenn auch jetzt — und dieß dürfte gut sein — nicht mehr aus dem katholischen Clerus, dessen Muth geknickt ist, in kurzer Zeit wieder kommen wird: welches Schicksal sie haben werde, das muß die Zeit lehren. Um aber vorläufig das Ehrgefühl der süddeutschen Regierungen und Volksvertretungen rege zu machen, will ich nebenher an ein sehr schmeichelhaftes Wort von Gervinus verweisen, der es als „feststehende Thatsache" erklärt, daß die geistige Hegemonie in Deutschland wie zu allen Zeiten so auch jetzt noch bei den kleinen deutschen Staaten sei.[1] Als ein großes Glück wird es auch zu betrachten sein, daß die Regierungen von dem gegenwärtigen Concil ganz ausgeschlossen worden sind, so daß sie wohl auch keinen Beruf in sich fühlen werden, irgend Jemanden zur Annahme der Beschlüsse desselben zu zwingen.

Noch viel weniger aber als von den Regierungen ist von dem katholischen Episcopate zu erwarten. Ich sage: von dem Episcopate; denn der niedere Clerus ist ja gegenwärtig überall, in Oesterreich und Bayern, in Hessen und Baden nicht minder wie in Belgien, Frankreich und Italien, durch die Seminarbildung zu dessen Sklaven erniedrigt worden.

An keinem Symptome ist die Degenerirung des römischen Katholicismus so sehr in die Augen springend als an dem degenerirten Zustand des Episcopates. Hier vor Allem kömmt es zum Vorschein, welch großen Rückschritt namentlich die katholische Kirche Deutschlands seit fünfzig Jahren, d. h. seit der Wiederherstellung des Jesuitenordens, gemacht hat. Es ist das sicherste Zeichen, daß ein Baum abgestorben, wenn der Gipfel zu verdorren anfängt. Gerade

[1] Geschichte des 19. Jahrh. Bd. 8. Leipzig 1866. S. 728.

nach der Lehre der katholiſchen Kirche iſt nun aber das Episcopat der alleinige Spender des Weiheſacramentes und alſo die Quelle des Prieſterthums, durch das es ſeinen Lebensſaft wie durch Aeſte und Zweige über den ganzen Körper der Gläubigen verbreiten ſoll, um ihn zu ſtetem Wachsthum und zu ſteter Fruchtbarkeit zu befähigen. Dieſe Theorie hat man ſogar noch weiter entwickelt und abgerundet oder, wenn man will, zugeſpitzt: nämlich in der Weiſe, daß der prieſterliche Charakter nur eine Vorſtufe zu dem biſchöflichen iſt, der die Eigenſchaft eines wahren und eigentlichen Sacramentes beſitzt. Man ſollte zwar hienach glauben, daß damit die jeſuitiſche Doctrin von der biſchöflichen Autorität als Emanation der päpſtlichen Machtfülle, ähnlich dem Pleroma der Gnoſtiker, eliminirt wäre. Dieß iſt aber durchaus nicht der Fall, ſondern ſchon durch die päpſtliche Confirmation erhält der Biſchof die vollſtändige Jurisdiction über ſeine Kirche, und damit alſo offenbar auch die innere Befähigung, ſo daß die möglicher Weiſe erſt mehrere Jahre ſpäter nachfolgende ſacramentale Conſecrationsgnade höchſtens die Bedeutung einer Ergänzung oder Steigerung der Papſtgnade haben kann.[1]

So weit iſt es bereits gekommen, daß ſelbſt die noch gemäßigteren unter den katholiſchen Theologen Deutſchlands die Lehre vom Episcopat, wie ſie über ein Jahrtauſend allgemein auch im lateiniſchen Occident beſtanden hat, verläugnen und daß die theologiſchen Facultäten blinde Werk-

[1] In ihrer ganzen widerſpruchsvollen Nacktheit iſt dieſer Gegenſtand in einer Schrift behandelt, auf welche hin deren Verfaſſer Doctor der Theologie an der Univerſität München, und kurz nachher ſelbſt Profeſſor der Theologie in Freiſing geworden iſt, nämlich von E. Furtner, Das Verhältniß der Biſchofsweihe zum heiligen Sacrament des Ordo. München 1861. S. 109 ff.

zeuge der Bischöfe geworden sind. Bezüglich der Sorbonne in Frankreich, die einst von Päpsten und Bischöfen als der Areopag der kirchlichen Wissenschaft anerkannt wurde, ist dies bekanntlich längst der Fall. Daß aber, wie Döllinger vor der Münchener Gelehrten-Versammlung rühmte, „in unsern Tagen der Leuchter der theologischen Wissenschaft von seinen früheren Stellen weggerückt, und endlich an die deutsche Nation gekommen sei",[1] wird nicht eher Glauben finden, als man nicht den Geist des kirchlichen Alterthums, der einen Cyprian und Augustin, ja noch einen Hincmar von Rheims und einen Willigis von Mainz beseelte, in die deutsche Theologie zurückgekehrt sehen wird. Dicke Bücher haben auch die Scholastiker geschrieben; aber auch hier gilt das Wort: daß nur der Geist lebendig macht. Dieser Geist hatte sich wieder am Anfang des 15. und gegen das Ende des 18. Jahrhunderts in der deutschen Kirche, in der Theologie und im Episcopate, mächtig geregt. Wäre er das erstere Mal nicht erlahmt, so hätten wir keine kirchliche Spaltung in unserm Vaterlande zu beklagen, und wäre er das letztere Mal nicht geknickt worden, so würden wir schon lange besitzen, was wir noch immer suchen: eine deutsche Nationalkirche.

Welche Schmach für alle Zeiten wird es bleiben, daß die Theologen dieser Nation, auf welche „der Leuchter der theologischen Wissenschaft in unsern Tagen übergegangen", dieses Licht sogleich wieder, ehe es noch recht angezündet worden, unter den Scheffel zu stellen bereit waren, weil ein päpstliches Breve, gleich dem Allgäuer unter den sieben Schwaben, drohte, ihnen das Lebenslicht auszublasen, wenn sie nicht augenblicklich Ruhe gäben und den Bischöfen auch

[1] Die Vergangenheit und Gegenwart der katholischen Theologie Regensburg 1863. S. 21.

mit ihrer Theologie sich unterordnen würden; und daß die Bischöfe selbst darauf dringen und die deutschen Theologen — sich unterwürfigst fügen! Die Buchbinder dürfen sich versammeln, aber die katholischen Theologen nicht, weil der Papst in Rom und seine Vicare in Deutschland es nicht haben wollen! Aus so gebrechlichem Material kann die deutsche Kirche nicht gebaut werden; man braucht hiezu festeres Zeug, wenn das Werk von Dauer sein soll. Wenn auf diesem Leuchter, der „in unsern Tagen auf die deutsche Nation gekommen", kein anderes Licht brennen darf als welches der Papst und die Bischöfe aufstecken, dann wird es wohl noch lange finster bleiben und niemals sehr helle werden! Ich wollte mir solche Unterwürfigkeit gefallen lassen, wenn unsere Bischöfe noch wie in der ersten Zeit der Kirche die Repräsentanten der Wissenschaft wären. Da aber dieß sich so gänzlich umgekehrt hat, daß die Bischöfe sich vielmehr an den Wagen, an welchem vorne die Theologen ziehen, hinten anspannen, um das Fuhrwerk wenigstens nicht von der Stelle gelangen zu lassen, und die beiderseitigen Kräfte lieber unnütz aufzureiben, so ist nicht abzusehen, was denn die katholische Theologie bestimmen kann, die Macht der Hierarchen durch schwache Nachgiebigkeit, die weit schlechter ist als gar kein Anlauf, noch verstärken zu helfen. Dieß ist aber ganz allgemein der Fall. Die meisten Theologen legen sich vor den ungelehrten Bischöfen, so zu sagen, auf den Bauch, wogegen man unter gewissen Bedingungen nichts einzuwenden haben könnte, wenn sie dann wieder unbekümmert ihren Weg fortgingen, wie der Begriff der Wissenschaft ihnen solches zur Pflicht machen würde. Wenn, wie nicht zu zweifeln ist, alles Tridentinische wieder hergestellt werden soll, so würden die Bischöfe auch wieder die Universitäts-Kanzler, und nur die

Theologen, oder höchstens ein Cölibatär unter den Laien, könnte, wie es noch lange auch in Ingolstadt, und in Oesterreich bis auf die jüngste Zeit der Fall gewesen, rector magnificus werden. Daß das katholische Episcopat der Wissenschaft von freien Stücken ihr natürliches Recht einräumen werde, daran ist nicht zu denken. Denn es müßte ja von diesem Rechte erst überzeugt sein, und diese Einsicht wird notorisch bei der Weihe zum Bischofe, obwohl sie die Fülle der sacramentalen Gnade und des heiligen Geistes in sich enthalten soll, nicht eingegossen. So wird es denn zuletzt doch zu einem Bruche kommen müssen, gerade wie im 16. Jahrhundert, wo ja die Häupter der Reformatoren, Luther und Melanchthon, durch den gleichen Gegensatz, der zwischen den Erfodernissen der Cultur des deutschen Volkes und den egoistischen Interessen Roms und des Episcopates immer schärfer hervortrat, zu ihrem größten Schmerze denselben zu vollziehen sich genöthigt sahen.

Von welch wehmüthiger Stimmung wird man nicht ergriffen, wenn man z. B. das schöne Buch durchliest, welches der gleichfalls einem romanistischen Bischofe zum Opfer gewordene gelehrte Professor Schwab über Franz Berg und die Zustände des katholischen Deutschlands im Zeitalter der Aufklärung uns jüngst geliefert hat! Welch viel versprechende Blüthen hatte da der Genius unseres Volkes auch in den katholischen Gegenden zu treiben begonnen, welche der Mehlthau des Jesuitismus alsbald wieder zerstörte! In dem heutigen Bayern wie in den österreichischen Ländern, von Regensburg, Bamberg und Würzburg bis nach Wien, Salzburg, Görz und Laibach, von Mainz, Trier und Cöln bis Constanz, war, so zu sagen, ein ganzer Cordon von patriotisch gesinnten Männern des Episcopats gezogen, denen katholische Theologen von

umfassender und gründlicher Bildung wie Franz Berg, Franz Oberthür, Rautenstrauch, Riegger, Ign. Mich. Schmidt, Werkmeister, zur Seite standen. Wie sieht es heute aus? Man versichert seine gläubige Heerde schon beim Amtsantritte, man sei von einem „höheren Geiste" gesetzt,[1] fast als wollte man, daß an den eigenen natürlichen Verstand keine zu hohen Anforderungen gestellt, aber gleichwohl alle Knechtung des niederen Clerus, alle Herabwürdigung der Gebildeten und alle Maßregelung der theologischen Wissenschaft gerechtfertigt erscheinen sollte. Daß doch die Bischöfe wüßten, welch beinahe lächerlichen Eindruck das Bewußtsein der vermeintlichen Omnipotenz hervorbringt, von welchem die meisten Hirtenschreiben Zeugniß geben. Und bei all diesem Großmachtsdünkel fühlen sie gar nicht die Entwürdigung, in welche Rom sie herabgedrückt hat. „Die Bischöfe leiden nicht im Geringsten unter der Obergewalt des Papstes", versichert Feßler."[2] Dieß konnte ein deutscher Bischof in einem Augenblicke schreiben, wo jedes patriotische Herz von Empörung erfüllt war über die Behandlung, welche seine zwei ältesten Collegen in ganz Deutschland, die verdienten Bischöfe von Rottenburg und Passau, Seitens der römischen Curie erfahren hatten!

Die Emser Punctation v. 12. Oct. 1785 hatte in ihrem 20. Artikel die Einführung einer neuen „sowohl dem päpstlichen Primate als den bischöflichen Rechten angemessene" Eidesformel der Bischöfe, resp. eine zeitgemäße Abänderung der für unsere heutigen deutschen Zustände

[1] Hirtenbrief des Bischofs Ignaz von Regensburg am Tage seiner feierlichen Consecration, den 2. Mai 1858, S. 5.

[2] Das letzte und nächste allgemeine Concil. Freiburg 1869. S. 177.

wahrhaft monſtröſen Formel, die übrigens jetzt noch im Gebrauch iſt, verlangt. Soweit die Broſchüren, welche von biſchöflichen Autoren über das Concil vorliegen, ein Urtheil geſtatten, iſt man gegenwärtig himmelweit von jedem ſolchen Begehren entfernt, und theilt eher mit dem Papſte die in der Beibehaltung dieſes Eides offenbar indirekt eingeſchloſſene Hoffnung auf Wiederkehr der Zeit Gregors VII. Pius IX. hat es vor Kurzem in einem Briefe an den Erzbiſchof Darboy von Paris geſagt, es werde jeder Biſchof „von dem Augenblicke an ein Spielball ſeiner Gegner, wo er weniger feſt an den unbeweglichen Felſen Petri ſich anklammere".[1] Wie weit dieſer Grundſatz ausgedehnt wird, nämlich bis zu einem Anſchmieden des Prometheus an den Felſen des Kaukaſus, iſt allgemein bekannt. „Der Papſt repräſentirt" ja, wie ſein Organ, die Civiltà cattolica erſt im Mai 1869 verſicherte, „beinahe allein in der Welt die Wahrheit, die Gerechtigkeit und den geſunden Sinn." Eine Unterſcheidung zwiſchen weſentlichen und unweſentlichen Rechten des Papſtes iſt ganz unſtatthaft, und heißt, wie der Jeſuit Schneemann ſagt, gerade ſo viel als den Ochſen die Hörner abſchlagen oder ſich ſelbſt die Zähne ausziehen, weil ſie nicht vom erſten Anfang an vorhanden geweſen.[2] Dabei iſt nur überſehen, daß die Zähne im Alter auszufallen pflegen und hohl werden, und ſo könnte es auch dem Papſtthum mit der Zeit gehen, und ob die Ochſenhörner des Jeſuitismus nicht auch bald abgeſtoßen ſein werden, iſt auch noch nicht außer dem Bereiche aller Möglichkeit.

---

[1] Abgedr. in der Union chrétienne 1869, Avril, p. 179.

[2] Der Papſt, das Oberhaupt der Geſammtkirche. Freiburg 1867. S. 9.

Und wo sind unter den heutigen katholischen Theologen die Männer, welche man an patriotischem Freimuthe den obengenannten des vorigen Jahrhunderts an die Seite setzen könnte? Von Leuten, wie Sebastian Brunner, der in seinem Buche „Ueber die theologische Dienerschaft am Hofe Josephs II." alle jene edlen Männer des deutschen Episcopates und der theologischen Wissenschaft mit Koth bewirft, der denselben ihre deutsche Gesinnung als Knechtsinn zum Verbrechen macht, indeß er in der schmählichsten Sklaverei des Romanismus die wahre Freiheit erblickt, will ich gar nicht weiter reden. Ein solches erbärmliches Gebahren richtet sich selbst.[1] Döllinger hat öffentlich versichert, daß es gegenwärtig „innerhalb der katholischen Welt keine Feinde der geistlichen Gewalt des Papstes" — natürlich in ihren heutigen Prätensionen, denn sonst ist sie illusorisch, und jeder Katholik fingirt sich dann seinen eigenen Papst — „oder nur solche gebe, welche zugleich Feinde der christlichen Religion überhaupt sind". Er behauptet, es sei das Papstthum der „Alles haltende und tragende Schlußstein", welcher „das einzige Vorrecht und die Kraft besitzt, die Nationen zu einem höheren Ganzen zu vereinigen, ohne doch die Nationalitäten zu beschädigen".[2] Die genannten katholischen Theologen und Bischöfe

[1] Weit gerechter urtheilt Albert Jäger (Kaiser Joseph II. und Leopold II. Wien 1869. S. 299). „Vieles von dem", sagt er sehr wahr, „was Joseph II. anstrebte, hätte als Samenkorn in die Erde gesenkt und dessen Entwickelung und Gedeihen der Zeit überlassen werden sollen." Und nicht minder richtig ist, was Jäger an einem andern Orte bemerkt (S. 104): „Der Widerspruch zwischen der Anerkennung der katholischen Religion als der alleinseligmachenden und der zum Abfalle beinahe auffodernden Leichtigkeit (im Toleranzedict) war zu auffallend".

[2] Kirche und Kirchen. S. 681.

unſers Vaterlandes, die doch wahrlich auch keine Feinde der chriſtlichen Religion waren, nahmen alle an der concreten, freilich nicht an einer abſtracten, geiſtlichen Gewalt des Papſtes Anſtoß, und wollten die altkirchliche biſchöfliche Verfaſſung mit ihren Rechten wieder hergeſtellt wiſſen. Einen, jenen patriotiſchen Männern näher verwandten Geiſt athmet dagegen der Janus. An den gelehrteſten Kirchenhiſtoriker reihe ich füglich den gelehrteſten der heutigen katholiſchen Kirchenrechtslehrer. Schulte verſichert, daß nicht nur die Kraft der öcumeniſchen Concilien, ſondern auch „die Geſetzeskraft der Provinzialconcilien“ durch die Approbation des Papſtes bedingt ſei. Und dieſe Nothwendigkeit der päpſtlichen Beſtätigung auch der letzteren liege, ſagt Schulte, „in der Natur der Sache“, weil ſonſt der folgende Biſchof wieder von den Beſchlüſſen ſeiner Vorfahren abgehen könnte.[1] So überliefert man das allerwichtigſte Bollwerk kirchlicher Nationalität dem Romanismus und untergräbt den Boden unter den Füßen! Als ob es nicht in der Natur von ſolchen Beſchlüſſen läge, daß ſie der Veränderung unterworfen ſind, ja ſein müſſen, um den Zeitbedürfniſſen zu entſprechen; und als ob nicht Episcopat und Clerus des eigenen Landes am beſten die Bedürfniſſe ſolcher Veränderung kennen würden; als ob nicht gerade Uebergriffe der römiſchen Curie durch die Provinzial- und Nationalſynoden zurückgewieſen werden ſollten, wozu natürlich die päpſtliche Autoriſation nie ertheilt werden wird.

Um gleich den zweitbedeutendſten, jüngſt im Herrn ſelig entſchlafenen, katholiſchen Canoniſten, den Frh. von Moy, zu erwähnen, ſo findet auch dieſer als in der Natur der Sache

[1] Lehrbuch des kathol. Kirchenrechtes. 2. Aufl. Gießen 1868. S. 350, 307.

begründet, was andern Menschenkindern bei der Anstrengung all ihres Verstandes noch nicht recht einleuchten will. Jesuitismus oder deutsches Episcopat — das ist, glaube ich, die Alternative, an welche der Fortbestand oder der Untergang der katholischen Kirche Deutschlands geknüpft ist. Beide Mächte neben einander können in dem Vollzuge ihrer gesetzlichen Verpflichtungen nicht bestehen, und haben niemals und nirgends nebeneinander bestanden. Wo der Jesuitismus herrscht, da wird das Episcopat erdrückt; und ein von dem Bewußtsein seiner Stellung durchdrungener thatkräftiger Episcopat kann mit dem Jesuitismus nicht lange auf gutem Fuße leben. Nach der geistreichen Erfindung des Frh. von Moy ist nun aber der Jesuitenorden etwas der katholischen Kirche durchaus Wesentliches. „Der Orden", machte er gegen Dove geltend, „hat vom Papste nicht nur Genehmigung, sondern auch Auftrag und Sendung, und von ihm gilt daher auch der Ausspruch: Wer euch verwirft, der verwirft mich, und wer mich verwirft, der verwirft auch den, der mich gesandt hat. Oder", frägt Moy weiter, „darf man auch den Papst nicht mit der katholischen Kirche identificiren? Und wie etwa", fährt er in gesteigerter Begeisterung fort, „wenn im katholischen Ordensleben eine natürliche, organische Entwicklung Statt fände, und in dieser Entwicklung der Jesuitenorden eine nothwendige Fortgangsstufe bildete?"[1] Hienach ist denn allerdings der römische Katholicismus im herrlichsten, ja fast sich überstürzenden Fortschreiten begriffen; denn nach dem Ausweise des neuesten Kataloges ist die Zahl der Jesuiten in den letzten dreißig Jahren, von 1838 bis zum 1. Januar 1869, von 3067 auf 8584 gestiegen und eine verhältnißmäßige

[1] Archiv für kath. Kirchenrecht 1863. S. 338.

Zunahme trifft auch auf Deutschland. Auf eine deutsche Nationalkirche, oder auch nur auf einen leidlichen deutschen Kirchenzustand, müssen wir dann freilich für immer verzichten; denn der Jesuitismus verdankt dem Hasse gegen den deutschen Protestantismus seinen Ursprung, sein Wachsthum und seinen Bestand; das die nationale Einigung knüpfende Band aber ist gerade das Gegentheil, die Liebe zwischen den Angehörigen der beiden Kirchen.

Nicht der Jesuitismus, nicht der Romanismus und seine Diener, sondern nur ein ächt und ganz deutsch gesinntes Episcopat kann zur Lösung „der schwierigen, großgedachten Aufgabe", in welcher nach R. Gneist's treffender Bemerkung die eigenthümliche Stellung der deutschen Staatsbildung in der uns umgebenden europäischen Welt besteht, nämlich „die sittlich religiöse Erziehung der Jugend selbst im Kampfe mit der Trägheit und Verführung durch Eltern und kirchliche Parteien", beitragen.[1] Die Jesuiten und die romanistisch gesinnten Bischöfe mit dem von ihnen erzogenen Clerus und dem durch diesen mißleiteten katholischen Volke, haben ja gerade am meisten Jahrhunderte lang die Trägheit genährt, die Verführung veranlaßt und den Parteihaß in dem niederen wie höheren Unterrichte geschürt, und thun es noch alle Tage. Für deutsch gesinnte Bischöfe haben, wie jetzt die Dinge noch liegen, die deutschen Fürsten vor Allem zu sorgen. Leider muß man sagen, daß die landesherrliche Ernennung kein hinlänglich fester Damm gegen den Jesuitismus ist, der sich durch tausend kleine, unwissenschaftliche und unkirchliche Mittel den Weg in die Herzen der Fürsten zu bahnen weiß, was um so schlimmer ist, als

[1] Die confessionelle Schule. Berlin 1869. S. 22.

nicht immer auch geistesstarke Männer auf den Thronen sitzen, ja in den katholischen Staaten Deutschlands besonders dieß ganz seltene Ausnahmen sind. Die Fürsten sollten daher wenigstens den Staatsrath über eine so wichtige Angelegenheit befragen, bis mehr und mehr das Volk wieder in seine alten Rechte der Theilnahme an den Bischofswahlen durch geeignete Vertreter wird eingesetzt sein. Der gewählte deutsch gesinnte Mann — und wäre ich König von Bayern, so würde als der allernächste Prof. J. B. Schwab, selbst wenn er schon auf dem Index wäre, an die Reihe kommen, — sollte um jeden Preis durchgesetzt werden. Und sollte der Papst ihn nicht bestätigen und auch keine genügende Begründung für seine Zurückweisung angeben, sondern einen Romanisten, wie jüngst bei der Rottenburger Angelegenheit,[1] in Vorschlag bringen, so würde ich die Kammern berufen und das durch die sträfliche Nachgiebigkeit der Fürsten des Mittelalters dem Papste eingeräumte Confirmationsrecht als Regent des modernen Staates für mein Land wieder aufheben, da es notorisch nur mißbraucht und also genau dem seiner Concession entgegengesetzten Zwecke dienstbar gemacht wird. Nur erst dann wird Christus wieder über den Papst zu stehen kommen, und damit auch eine ächt christliche Bildung an die Stelle der jesuitischen treten, während jetzt die Rücksicht darauf, was zu Rom gefällt, jede andere überwiegt. Hatte ja doch, wie der Jesuit Ribadeneira in seiner Biographie des Ignatius erzählt, Christus selbst mit dem Kreuze diesem versichert, er werde bei

[1] Der bekannte ultramontane Streithengst Prof. Haffner wurde von Rom selbst als genehmer Coadjutor des Bischofs von Rottenburg bezeichnet (Beilage der Augsb. Allg. Ztg. v. 5. April 1869 Nr. 97.)

dem Papſte für ihn und die Seinigen Fürbitter ſein.[1] Dieſe bizarre Vorſtellung hatten die Jeſuiten von Anfang an vom Papſte in ſeinem Verhältniſſe zu Chriſtus. Es war ihnen und iſt ihnen heute noch Religion, die Völker immer päpſtlicher zu machen in dem vorgefaßten Wahne, ſie müßten damit ganz naturgemäß auch immer chriſtlicher werden. In dieſem dogmatiſchen Vorurtheil liegt die Grundurſache der verderblichen Richtung des Jeſuitismus und ſeiner Wirkſamkeit. Wie aber das deutſche Volk ſelbſt in den Gegenden, wo, wie beſonders im katholiſchen Oeſterreich und Altbayern, die Bildung noch am weiteſten zurück iſt, und Pfuſcher und Betrüger noch den größten Spielraum haben, immer mehr zu der Einſicht gelangt, es ſei viel klüger, gleich zum Doctor ſtatt zum Quackſalber, zum Schmied ſtatt zum Schmiedel, wo Alles viel theurer und ſchlechter iſt, zu gehen, ſo wird man auch bald einſehen lernen, daß es vernünftiger gehandelt ſei, direct an Chriſtus ſtatt an ſeinen angeblichen Stellvertreter ſich zu wenden, und namentlich die Grundſätze für das ganze Erziehungs- und Bildungsweſen nicht aus den Satzungen der Päpſte, ſondern aus den allgemein zugänglichen und allgemein verſtändlichen Principien der Evangelien für ſich und die Seinigen zu ſchöpfen. Väter und Mütter müſſen ſelbſt zu prüfen anfangen; ſie ſollen die Katechismen in die Hand nehmen, welche ihre Kinder auswendig zu lernen haben, und ſich fragen, ob denn all das auch wirklich wahr und erwieſen, und mithin religiös, ſittlich und chriſtlich ſei, was Papſt und Jeſuiten, Biſchöfe und Clerus dafür ausgeben? Gerade in Bezug auf die heiligſten Angelegenheiten ihrer Kinder ſind ſelbſt gebildete, ja gelehrte Väter,

[1] „Ego vobis Romae propitius ero", ſoll er geſagt haben.

besonders bei den Katholiken auch in Deutschland, wo diese Controle am allernöthigsten wäre, noch allenthalben die Sklaven des Clerus. Hier in der Volksschule ist der Ort, wo jeder Vater, jede Mutter, an das Werk des Aufbaues einer soliden ächt christlichen Nationalkirche Hand anzulegen berechtigt und verpflichtet ist. Denn eine Volkskirche im wahren Sinne, wo die Laien nicht blos wie im Mittelalter Hörige und Leibeigene, sondern, wie die christliche Religion und unser urgermanischer Charakter es verlangen, freie Männer sind, soll es ja werden. Wie jeder freie Deutsche zum Tragen der materiellen Waffe berechtigt und ein Wehrmann war, so soll jeder moderne Deutsche dem Geiste unserer Zeit gemäß das Recht zum Tragen der geistigen Waffe und ein geistiger Wehrmann zu sein, von Papstthum und Episcopat, die ihn bisher in Unmündigkeit zu erhalten bemüht gewesen, zurückfodern oder sich selber nehmen.

Wie hat doch der Ultramontanismus in allen seinen Vertretern das Entgegenkommen und die Nachgiebigkeit belohnt, deren die deutschen Regierungen, sowohl die protestantischen wie die katholischen, namentlich seit dem Jahre 1848, gewissermaßen um die Wette sich beflissen hatten! Man glaubte damit die Elemente der Revolution auszurotten; statt dessen aber hat man, wie jeder Tag klarer zeigt, andere viel gefährlichere und unter sich einigere Revolutionäre, die gegen alles ächt Nationale in Religion, Wissenschaft und Sitte ihre blinde Wuth richten, welche die nicht durch dick und dünn ihnen folgenden Fürsten und Regierungen, die wohlgesinntesten und verdientesten Männer des Staates wie Buben beschimpfen, sich herangezogen. Es ist ganz richtig was Rippold bemerkt hat: „Eine schroffere Stellung als der Katholicismus auch in Deutschland dem

Staate, dem Proteſtantismus und der Wiſſenſchaft gegenüber ſeit dem Jahr 1848 eingenommen hat, iſt gar nicht denkbar".[1] Und wer ſind die Führer und Häuptlinge dieſer Bande? Wer anders als Papſt und Biſchöfe, als Jeſuiten und Geiſtliche ſelbſt. Die in den 20ger und 30ger Jahren gegebenen Geſetze über Abhängigkeit der katholiſchen Kirche vom Staate wurden in den folgenden zehn Jahren von 1848 bis 1858 überall gemildert. So in Hannover (1848), Preußen (1850), Bayern (1852), Baden (1853), Oeſterreich (1855), Würtemberg (1857). War aber das Episcopat dafür dankbar? Oder kam ein verſöhnlicherer Geiſt in die katholiſche Controverſe? Gerade das Gegentheil trat ein. „In Mitte der närriſchen Beſtrebungen zur Herſtellung deutſcher Einheit", ſagt triumphirend der Abbé Margotti, „knüpfte ſich das deutſche Episcopat feſter als je an den Mittelpunkt der katholiſchen Einheit".[2] Man verband ſich mit Rom, um die Staatsgewalt in ihren von den Zeitverhältniſſen unbedingt gefoderten Rechten zu ſchwächen. Die Foderungen ſtiegen immer höher, die Polemik wurde immer roher und abſcheulicher; und jetzt ſcheint Beides auf dem Höhepunkt, über den man unmöglich noch wird hinaus können, angekommen zu ſein. Kein Land in Europa und in Deutſchand leiſtet aber in beider Hinſicht ſo Großes und Erſtaunliches wie — ich muß es leider ſagen — mein bayeriſches Vaterland. Hier hält und unterſtützt der katholiſche Clerus Tagesblätter von einer wahren Iſabellenfarbe, von einer Gemeinheit und Niedrigkeit, einem im ſchlimmſten Sinne revolutionären und antinationalen Charakter, wie

[1] Handbuch der neueſten Kirchengeſchichte. Elberfeld 1867. S. 208.

[2] Le vittorie della chiesa nel primo decennio del pontificato di Pio IX. Milano 1857. p. 193.

die ganze europäiſche Preſſe kein zweites Beiſpiel aufzuweiſen hat, gegen welche der franzöſiſche Monde und Univers noch ganz anſtändige, gelehrte und patriotiſche Blätter ſind.

Wie es ſich auch immer mit der Frage von dem Ultramontanismus des bayeriſchen Clerus verhalten mag, gewiß wird der Zweifel berechtigt ſein, ob es nicht doch ultramontan ſei, die deutſchen Staatsregierungen, und gerade auch die bayeriſche, ſammt und ſonders wegen ihrer Förderung allgemeiner Gewiſſensfreiheit und, in Folge deſſen, wegen ihrer Oppoſition gegen die praktiſche Bethätigung des römiſchen Alleinſeligmachungsdogma's und Unfehlbarkeitswahnes Tag für Tag in Broſchüren und Zeitſchriften, die auch nur zunächſt für den Clerus beſtimmt ſind, des Abfalles vom Chriſtenthum, ja von aller Religion, zu beſchuldigen. Selbſt in der clericalen Adreſſe an den König gegen das Schulgeſetz, die in allen Kirchen, auch in der Hofkirche, zur Unterzeichnung auflag, war dieſe lügneriſche Anklage enthalten. Oder iſt es nicht ultramontan und revolutionär, wenn man ſagt: „Es könnte in unſern Tagen das nackte Antichriſtenthum nicht ſolche Triumphe feiern, wenn nicht unſere Regierungen insgeſammt, vielleicht nur die Eine, den Padiſchah in Stambul, ausgenommen, falls nicht geradezu deſſen Verbündete, doch ſicher ſeine blinden, willenloſen Werkzeuge wären.“ So äußerte ſich öffentlich vor einer großen Verſammlung ein Münchener Theologe, der noch gar nicht zu den extremſten gehört.[1] Und iſt es nicht, um ſtatt vieler nur noch Einen Beleg anzuführen, eine ganz offene Kriegserklärung an den Staat, wenn die Münchener

[1] Strobl, Ueber Concordate. Drei Vorträge im kath. Caſino. Schaffhauſen 1868. S. 7.

Hiſtoriſch-politiſchen Blätter ausrufen: „Die Kirche will nicht länger von der Gnade eines Staates leben, dem ſie um ſeiner durch und durch antichriſtlichen Principien und volksverderblichen Tendenzen willen feindlich gegenüber ſtehen muß!“[1] — gar nichts zu ſagen davon, daß ſie in der ganzen Bewegung gegen das Concordat in Oeſterreich nur „einen verhüllten Krieg gegen das Chriſtenthum, einen Kampf des Antichriſtenthums gegen die Kirche“ erblicken[2] und damit Hunderten und Tauſenden der edelſten Katholiken Deutſchlands die abſcheulichſte Inſulte ins Geſicht ſchleudern. Kann es ein gröbere ultramontane Verläumdung geben, als die Behauptung: „Der Abfall der Staaten von der Kirche und der übernatürlichen Weltordnung überhaupt gehört bereits zu den vollendeten Thatſachen“.[3] Natürlich werden auch alle Gegner dieſes Concils als „Feinde Chriſti und des chriſtlichen Namens“ erklärt. Und hat nicht die Adreſſe des bayeriſchen Episcopates ſelbſt gegen den ſo unſchuldigen und zahmen Schulgeſetzentwurf, daß man gerade deshalb und in der Hoffnung auf etwas Entſchiedeneres deſſen Fall nicht ſehr beklagen kann, den nämlichen Vorwurf im Angeſicht des Clerus und Volkes ausgeſprochen? Welche Stellung der öſterreichiſche Episcopat Geſetzen gegenüber, die man in Norddeutſchland ſchon längſt ohne alle Oppoſition der proteſtantiſchen Theologie und ohne alle Beſchädigung der ſittlichen Zuſtände, vielmehr nur zur Förderung der Geſittung und namentlich zur Beſeitigung des confeſſionellen, unſittlichen Parteigeiſtes, durchgeführt, einnehme, iſt allge-

[1] Jahrg. 1867. Bd. 2 S. 969.

[2] Daſelbſt S. 707.

[3] Das öcumeniſche Concil v. J. 1869. Periodiſche Blätter. Regensb. 1869. Bd., I, Heft I. S. 1. 3.

mein bekannt. Es ist vollkommen richtig, was ein gelehrter protestantischer Kirchenrechtshistoriker bemerkt, daß die im Mittelalter allmälig entwickelte Lehre von dem priesterlichen Ordo als Sacrament und von dem unaustilgbaren Charakter die eigentliche Ursache der gänzlich verkehrten Stellung des Clerus zum Staate geworden ist. Dazu kam dann noch die Theorie von der Transsubstantiationsgewalt des Priesters als eines den Verhältnissen und Gesetzen des Irdischen entrückten Wesens.[1]

[1] D. Friedberg, Der Mißbrauch der geistlichen Amtsgewalt. In Dove's Zeitschrift für Kirchenrecht 1863. S. 71.

VI.

So bereiten ſich denn die Dinge mehr und mehr zu einem totalen Bruche der deutſchen Regierungen mit dem römiſchen Katholicismus vor. Das „Oho“, womit Ultramontane wie Jörg Döllinger's gelegentliche, von den Meiſten unbeachtet gelaſſene Bemerkung in der Münchner Gelehrten-Verſammlung, die zur Hervorbringung dieſer Ueberzeugung ganz geeignet war, nämlich die wehmüthige Bemerkung: „Wir ſtehen am Vorabende einer neuen Spaltung“, empfingen, wird in vielleicht ſehr kurzer Zeit ſich bewahrheiten. Weitaus die Mehrzahl der Gebildeten und ſo gut wie alle Gelehrten unter den Katholiken ſelbſt — gewiß auch eine kleine Zahl von Theologen mit eingerechnet — werden auf Seite des Staates ſtehen. Es wird auf kirchlichem Gebiete nicht anders gehen als auf dem politiſchen. „Wo der Fortſchritt der Cultur es erfodert, ſagen wir mit Adolph Schmidt, da haben Papſt und Kaiſer ihr Recht verloren“.[1] Altes Unrecht wird nie zum Rechte. Jede Generation, jedes Volk hat das Recht, das Gefäß von Rechtszuſtänden, in dem es aufgewachſen, wenn daſſelbe für die

[1] Preußens deutſche Politik. 3. Aufl. Leipzig 1867. S. 282.

zunehmende Geistes-, Lebens- und Spannkraft gerade der Gebildeten und Befähigteren zu enge geworden, und doch nicht nachgeben kann oder will, — dieses Gefäß zu zersprengen. Dieß hat seine volle Anwendung auf das canonische Recht und das römisch-katholische Dogma der hierarchischen oder päpstlichen Infallibilität. Es ist dieser Bruch gerade so eine Foderung der Wissenschaft wie der Sittlichkeit, der Volkswirthschaft wie des gesellschaftlichen Lebens in Deutschland. Nicht nur der einzelne Mensch, sondern auch ein Volk ist verpflichtet, von Zeit zu Zeit eine ernste eingehende Gewissenserforschung über seinen Zustand anzustellen, oder wie ein solider Geschäftsmann eine Revision seiner Einnahmen und Ausgaben vorzunehmen, und wenn er merkt, daß es rückwärts geht, mit verkehrten Grundsätzen oder Systemen zu brechen. Auf geistig-sittlichem Gebiete gibt es noch viel weniger eine Verjährung oder Legitimität als auf andern Gebieten, sonst hätte der Teufel schon lange heilig gesprochen werden müssen. Leider ist die katholische Kirchengeschichte selbst bei den gelehrtesten Theologen Deutschlands noch immer nicht viel mehr als eine Glorification der faits accomplis d. h. des jetzigen Bestandes des römischen Kirchenthums, auf dessen geschichtliche Entstehungsursachen kaum ein Einziger gründlich einzugehen wagt. Und doch sollte gerade von dieser Seite die Gewissenserforschung ausgehen.

Wahr ist es, daß das katholische Oesterreich und Bayern in einer tragischen Lage sich befinden. Aber wer ist Schuld daran? Der republikanische Minister Carnot legte in dem Memoire, das er im Juli 1814 Ludwig XVIII. überreichte, diesem ans Herz: „er möge nie vergessen, daß Napoleon nicht so hoch herabgefallen wäre, wenn er hätte erlauben wollen, daß man ihm und der französischen Nation

die Wahrheit ſage".[1] Dieß gilt, wenn auch in ungleichem Grade, ſowohl von Oeſterreich als von Bayern. Wem verdankt zuletzt Preußen ſeine jüngſten Erfolge als der, wenn auch mit Unterbrechungen, doch im Ganzen ſtetig fortgeführten Geſetzgebung im Geiſte voller wiſſenſchaftlicher und kirchlicher Freiheit.[2] Es iſt thatſächlich vollkommen richtig, daß das katholiſche Volk Süddeutſchlands nichts ſo ſehr als den preußiſchen Liberalismus fürchtet, von welchem ſein Clerus ſchon ſeit einem halben Jahrhundert ein ſo ſchreckhaftes Bild ihm vormalt. Und war es denn nicht gerade dieſe freiheitliche Geſetzgebung, welche bis auf die jüngſte Zeit der Gegenſtand des Hohnes und Spottes der geſammten ſüddeutſchen katholiſchen Preſſe war? Seit man angefangen, in liberalen Anläufen ſich, beſonders in Oeſterreich, zu überſtürzen, um über Nacht zu Stande zu bringen, was man in Jahrzehnten verſäumt hat, ſpottet man aufs Neue über das mit Recht vorſichtigere Norddeutſchland. Was hat denn die Wiſſenſchaft, namentlich die theologiſche, in Oeſterreich ſo ſehr zurückgeworfen hinter die proteſtantiſche als die Cenſur, als die Begünſtigung des Jeſuitismus? „Von 1827 bis 1847 war die theologiſche und ſtaatswiſſenſchaftliche Unterſuchung über die Jeſuitenfrage von der Cenſur ſchlechtweg unzuläſſig gemacht, und gefodert, es ſolle das Publikum in dieſer Sache gar kein Urtheil haben,"[3]

---

[1] Abgedruckt bei Buchez et Roux-Lavergne, Histoire parlementaire de la révolution française. Paris 1838, t. 40, p. 418. Vergl. auch die treffende Charakteriſtik von Lanfrey, Histoire de Napoléon I. Deux éd. Paris 1868, III, 372.

[2] Die Ausländer ſagen uns ſelbſt dieſes. So z. B. Laboulaye, Etudes contemporaines sur l'Allemagne. 3. éd. Paris 1868. p. 244.

[3] Vgl. Oeſterreichs innere Politik. Stuttgart 1847. S. 160.

sagt ein österreichischer Staatsmann selbst.[1] „Die geistigen Zustände Oesterreichs vor 1848," bemerkt sehr richtig auch Schwab, „sind eine Frucht der aus politischen Rücksichten allerhöchst geschützten Orthodoxie."[2] Da man unter dem Druck der Censur das Denken verlernt hatte, so konnte auch „das kennzeichnende Merkmal dessen, was sich im Jahre 1848 im Mittelpunkte des österreichischen Kaiserstaates abspielte, nichts Anderes sein als Gedankenlosigkeit",[3] und auch die heilsamen Wirkungen mußten bald wieder verloren gehen. Von jener Vermehrung der Talente in dem österreichischen Clerus, welche Jgn. Beidtel gleich nach der Revolution in Aussicht stellte, ist bis jetzt wenig sichtbar geworden und die Hoffnung, daß „in der nächsten Zukunft" die Zahl der „umsichtigen und eifrigen Bischöfe in den österreichischen Staaten steigen werde",[4] hat sich nur in ihrem [illegible] erfüllt. Die Zahl der eifrigen d. h. auf ihre reichi[illegible] letzten Theile er[illegible] Erweiterung bedachten Bischöfe Rechte und deren mögli[illegible] keineswegs die Zahl der umist allerdings gestiegen; aber [illegible] sichtige Bildung des sichtigen d. h. derjenigen, welche ein[illegible] besserung seiner niedern Clerus und eben darum eine Ver[illegible]

[1] Es ist für einen Oesterreicher noch allzu früh und [illegible] zu sanguinisch, wenn Fr. Giehne versichert, er müsse „immer inner[illegible] sich lächeln, wenn er einen großen Liberalen sich fürchten sieht vor de[illegible] n Jesuiten" (Zwei Jahre österreichischer Politik. Schaffhausen 186[illegible] S, II, 408); oder wenn Adam Wolf ausruft: „Wer gedenkt noch [illegible] jener wüsten Vergangenheit mit ihrem Glaubensdruck?" (Fürst W[illegible] tenzel Lobkowitz. Wien 1869. S. 448.) Es möchte gut sein, noch i[illegible] mmer daran zu denken.

[2] Franz Berg. Würzb. 1869. S. 255.

[3] Geschichte Oesterreichs vom Ausgange des Wiener Oktober-Aufstandes 1848 von G. v. S—n. Leipzig 1869, I, 1.

[4] Untersuchung über die kirchlichen Zustände in den kais. österreichischen Staaten. Wien 1849. S. 255 fg.

ganzen äußeren Lage sich ernstlich hätten angelegen sein lassen. Die durch das Concordat ihnen eingeräumten Befugnisse voller Unabhängigkeit vom Staate wurden nicht, wie selbst Ultramontane gehofft hatten, zur zeitgemäßen geistigen und sittlichen Hebung, sondern nur zur völligen Knechtung und Zertretung desselben benutzt, wovon nichts Anderes als die immer allgemeiner werdende Verachtung der ganzen Kirche von Seite der Gebildeten wie der Nichtgebildeten die Folge sein kann, so daß man „überall da, wo es sich um das Schaffen oder Fördern neuer Einrichtungen in Staat und Gemeinde handelt, wo man Vertreter dieser Beide sucht, oder bei Aufsicht und Leitung des Schulwesens, den warnenden Ruf vorausschickt: Nur keinen Geistlichen".[1] Ganz natürlich und mit vollem Rechte; denn nachdem das Episcopat sich selbst seiner Rechte und Pflichten aus Haß gegen den deutschen Culturstaat und im Interesse der Aufrechterhaltung seiner Herrschaft begeben und mit dem Papstthum gegen die Interessen der Civilisation gemeinsame Sache gemacht, und den niedern Clerus gewaltsam in dieses Complot hineingezerrt hat, kann das österreichische Volk, seit es von den Fesseln des alten verderblichen Systems losgeworden, zu dem bei demselben stehen oder angeschmiedet gebliebenen Clerus und Episcopat kein Vertrauen mehr haben, und der bessere Theil des letzteren selbst kann nur von der Regierung seine Befreiung erwarten. Und dieß ist nur möglich durch einen Bruch des Staates mit Rom. Erfolgt dieser nicht gesetzlich, so wird die Revolution ihn vollziehen. Wer immer wie G. Ressel das österreichische Volk ermahnt, doch einmal „jene falsche Gefühlsamkeit fallen zu lassen,

[1] Ueber die Zustände des niederen Clerus in Oesterreich. Von einem kath. Geistlichen. Wien 1863. S. 35.

die für alle Völker der Erde und deren Intereſſen Sympathien hat, nur für das eigene nicht, und man möge vor Allem deutſch ſein, deutſches Selbſtgefühl nach allen Seiten hin ausbreiten und kräftigen“:[1] der fodert zum Bruche mit Rom auf, mag er es glauben und wollen oder nicht.

Die Zuſtände Bayerns haben ſeit vierzig Jahren einen Verlauf genommen, der zu dem nämlichen Ziele mit innerer Nothwendigkeit hinzutreiben ſcheint. Die gleich nach der Julirevolution eingeſchlagene liberale Richtung kam durch das Ungeſtüm der damaligen Abgeordneten und die conſervative Zähigkeit der Reichsraths-Kammer gar bald ins Stocken, und der anfänglich dieſer Richtung mit ganzer Seele ergeben geweſene König Ludwig ward von einer Verbitterung eingenommen, die ſeine ganze folgende Regierungszeit andauerte und ihn kaum noch als die nämliche Perſon, die er in jener früheren Periode geweſen, erkennen ließ.[2] Bayern wurde ſo recht der Tummelplatz, ja das gelobte Land des Ultramontanismus, und auch die gelehrteſten Werke aus dieſer Zeit, namentlich auf kirchlichem Gebiete, athmen einen Geiſt ſo grober Intoleranz, ſind ſo voller Gift und Geifer, daß die Folgen der Epidemie, die über das ganze Land ſich verbreitete, und beſonders den Clerus, dem dieſes Gift noch dazu in den Seminarien eingeimpft wurde, ergriff, heute noch vor Aller Augen ſichtbar ſind.[3]

---

[1] Handbuch der Univerſalgeſchichte. Wien 1853, VIII, 274.

[2] Vgl. K. H. Hermes, Geſchichte der letzten fünfundzwanzig Jahre. 3. Aufl. Braunſchweig 1845, II, 507 fg.

[3] Ich will blos auf die nur zu wahre Schilderung verweiſen, welche L. Steub von dieſen Zuſtänden entworfen hat in ſeinen „Altbayeriſchen Culturbildern“. Leipzig 1869. S. 3 ff.

Eine gründliche Bekehrung, ein Umſchwung der Geſinnung iſt bis zur Stunde nicht erfolgt. Unter dem mild geſinnten König Maximilian II. mußte man namentlich in der Reſidenzſtadt etwas ſanfter auftreten und hie und da eine liberale Phraſe fallen laſſen. Im Weſentlichen iſt man aber noch gerade ſo unfehlbar, und darum dem Proteſtantismus gegenüber gerade ſo ungerecht wie ehemals. Die Regierung wird gut thun, auch jenen Theologen nicht zu viel zu trauen, welche die Unfehlbarkeit der Kirche, die ſie dem Papſt im Intereſſe ihrer wiſſenſchaftlichen Ehre nicht zu vindiciren vermögen, und auf welche die Biſchöfe ſelbſt verzichten, dann ohne Zweifel *für ſich* werden in Anſpruch nehmen, da ſie gewiß dem Staate ſie nicht zuſprechen, und ſie alſo ſonſt keinen andern Träger mehr hätte als denjenigen, welchen der Proteſtantismus, deſſen Bekämpfung nach wie vor ihre Hauptaufgabe ſein wird, dafür hält, nämlich: die ganze chriſtliche Gemeinde, nicht in ihrem jeweiligen Beſtande, ſondern als in ſteter Entwicklung begriffenes organiſches Ganze, welchem allein die Verheißung des ſteten Beiſtandes des Herrn verheißen worden iſt. Die beiden Gegenſätze der Ultramontanen und Liberalen ſtehen ſich in ſo ſchroffer Weiſe und klar ausgeprägter Form wie noch niemals vorher in den beiden Kammern ſelbſt gegenüber. Der geſammte Clerus ohne Ausnahme, ſoweit er hier zur Sprache kommen kann, gehört zur erſteren Partei; die gegenwärtige Regierung aber zu der letzteren. Ein nicht geringer Theil von im Herzen durchaus und ganz deutſch geſinnten Geiſtlichen und Theologen folgt mit Spannung der Entwicklung des Dramas und hegt nur den Wunſch, daß daſſelbe mit einer aufrichtigen Vermählung der Streitenden und nicht mit einem gegenſeitigen Brudermorde enden möchte.

Dieser Bruch, den ich für die weitere Entwicklung des deutschen Geisteslebens und für den neuen Aufschwung desselben, wie ein solcher nach dem Beispiele der Geschichte aller Völker auf die politische Erhebung und Größe stets zu folgen pflegt, als unausbleiblich ansehe, wird aber im Interesse der Gesammtentwicklung der nationalen Kraft auch in kirchlicher Hinsicht keineswegs mit einer bloßen Capitulation an den protestantischen Norden gleichbedeutend sein. Nicht ein einziger gelehrter und gebildeter Protestant denkt daran, und jeder derselben würde es eher für ein Unglück als für ein Glück halten. Nicht nach einem Zustand der absoluten Ruhe, nach einem Schlaraffenleben sind wir lüstern, und wir wissen Alle, daß es einen solchen Zustand in der Welt nicht geben kann, sondern daß heute noch das Wort Heraklit's gilt: *πόλεμος πατὴρ πάντων.*[1] Es muß immer politische und kirchliche Despotie-Gelüste geben, auf daß die edlen Kämpfer für Freiheit einen Wirkungskreis und ein Feld für ihre Thätigkeit haben. In diesem Sinne hat Christus gesagt, daß Aergernisse nöthig seien zur Erprobung und Uebung der Tugendhaften. Was wir zumeist anstreben, das ist nur ein solides Kriegsrecht Der Protestant kann und will nicht in die wissenschaftliche Arena treten mit einem Gegner, der, wenn die eigene Kraft ihm auszugehen beginnt, zur Unfehlbarkeit, und auf Grund derselben zu Bann, Index und Inquisition seine Zuflucht nimmt wie einst schon Joh. Eck gegen Luther, und so ist es seither geblieben. Aber auch der deutsche Katholik fühlt sich durch diese von Rom ihm aufgedrungene und ganz ohne seine Anregung erfolgende, und seit drei Jahrhunderten bereits gesetzlich bestehende, unwissenschaftliche Unterstützung

[1] „Kampf ist der Vater von Allem."

entehrt, und weist dieselbe mit Erbitterung zurück, da sie ihm niemals einen soliden Sieg erringen läßt, den er durch seine eigene Kraft in gar manchen Fällen viel leichter hoffen könnte. So aber gleicht der Katholik immer einem Knaben, der einen andern, den er selbst angepackt, und der über ihn Herr zu werden im Begriff ist, mit der Drohung: „Ich sage es dem Vater oder der Mutter!“ sich vom Leibe schafft. Dieß wird namentlich jetzt, wenn der heilige Vater unfehlbar erklärt ist, in noch höherem Grade eintreten, aber ich meinerseits würde für eine solche Hilfe mich schönstens bedanken.

Noch nie seit dem Beginne der Reformation war der katholischen Kirche Deutschlands eine so schöne Gelegenheit geboten, den, nicht uns Heutigen, sondern unsern in ganz andern Verhältnissen und Vorurtheilen lebenden und befangenen Vorfahren zur Last fallenden Fehler des Zurückbleibens — denn dieß ist es nun einmal — hinter der reformatorischen Bewegung und Emancipation vom romanischen Joche mit allen Ehren und ohne Selbsterniedrigung gut zu machen, und gemeinsam mit unsern protestantischen Brüdern die Entwicklung des nationalen Lebens in voller aufrichtiger und ungetheilter gegenseitiger Achtung und Anerkennung der beiderseitigen eigenthümlichen Kräfte und Eigenschaften fortzusetzen, statt dem Auslande immer aufs Neue das uns so sehr entehrende Schauspiel unserer Selbstzerfleischung zu geben.

Die protestantische Orthodoxie — aber darum keineswegs der Protestantismus — ist zerfallen, und eine vom Staate ihm zu Theil werdende Stütze oder Krücke könnte nur mit jedem Tage mehr ihre innere Kraftlosigkeit zur Unehre jener protegirenden Macht selbst offenbaren. Ich gehe nicht so weit wie die von Parteileidenschaft bei aller

übrigen Tüchtigkeit zu wenig freien theologischen Häupter des Protestantenvereins Schenkel oder Carl Schwarz, der in seiner Verbitterung, welche der eigenen Sache nur schaden kann, die achttausend Geistlichen der preußischen Landeskirche sammt und sonders als „in ihrer Bildung dem untersten Volke angehörig" erklärt.[1] Solche Verläumdungen, die offenbar nur einer augenblicklichen Regung des odium theologicum entspringen, sollte man doch nicht drucken lassen und, wenn sich etwas Menschliches dergleichen eingeschlichen, es in der Correctur noch streichen, selbst wenn man einen Thaler Entschädigung zahlen müßte, was das vortreffliche Buch von Schwarz in seinen vier Auflagen ja doch schon erlauben könnte, da solche Wuthausbrüche weder ein Buch noch einen Autor zieren, und obendrein vollkommen nicht nur bei den Betreffenden, sondern auch bei allen Lesern ihren Zweck verfehlen. Andererseits sind gerade diese strengsten Richter der eigenen protestantischen Brüder auch nicht selten zugleich die allerungerechtesten Beurtheiler selbst des Berechtigten am Katholicismus. Sowohl Schenkel in seinem „Wesen des Protestantismus" und in manch anderer Schrift als Schwarz in seinen „Predigten" haben sich grobe Entstellungen zu Schulden kommen lassen. Was soll bei dieser Ungerechtigkeit nach beiden Seiten für die solide kirchliche Einigung Deutschlands herauskommen? Die Resultate der modernen Kritik des Lebens Jesu, wie milde man auch urtheilen mag, sind ja doch zum Mindesten noch nicht von solcher Sicherheit, daß man sie auch nur als Grundpfeiler des Neubaues betrachten dürfte, der das bisherige Wohngebäude bald überflüssig machen oder gar den Abbruch desselben nothwendig erscheinen lassen könnte, um jenem nicht

[1] Zur neuesten Theologie. 4. Aufl. Leipzig 1869. S. 559.

länger Luft und Licht zu rauben. Niederreißen iſt viel leichter als aufbauen. „Mach's beſſer, bemerkt Schelling, ſagt man mit Recht demjenigen, der nur tadelt!“ Wenn der Proteſtantenverein nichts Anderes anſtrebt als, wie Schwarz verſichert, „das urſprüngliche Bild des geſchichtlichen Chriſtus, welches durch die dogmatiſchen Uebermalungen faſt verloren gegangen, wieder herzuſtellen“,[1] dann hat er ſich eine unendlich dankbare und herrliche Aufgabe geſetzt; ſoll aber ja, um das Werk der Renovation und Reſtauration nicht ſelbſt zu beſchädigen, den Kaſten und die Hülle nicht eher entfernen als bis es fertig iſt. Auch Schenkel hat ganz Recht, daß „die alten Bekenntnißkirchen nur trennend und ſpaltend wirken“, und daß „ohne allen Zweifel nur die freie proteſtantiſche Kirche das Unionswerk zwiſchen den verſchiedenen Confeſſionen wirklich zur Ausführung bringen und eine aufrichtige Annäherung unter den gegenwärtig ſo geſpannten Parteien bewirken könne“.[2] Er bemerkt vortrefflich, daß „die Befreiung des proteſtantiſchen Volkes von der Klerocratie und Theologenherrſchaft die nothwendige Vorbedingung zur Befreiung des katholiſchen Volkes von dem hierarchiſchen Geiſtesdruck und jeſuitiſchen Gewiſſenszwang ſei; und daß unter den gegenwärtigen Umſtänden die liberalen Katholiken den Proteſtanten zurufen: Was habt ihr uns in eueren Bekenntnißformeln zu bieten? Wir ziehen unſern Papſt fern in Rom euren tauſend Dorfpäpſtchen vor!“[3] Aber dieſe Freiheit und Befreiung darf nicht in einer rückſichtsloſen ungerechten Verurtheilung aller anderen

[1] A. a. O. S. 529.

[2] Chriſtenthum und Kirche im Einklang mit der Culturentwicklung. Wiesbaden 1867. II. 391.

[3] Der deutſche Proteſtantenverein und ſeine Bedeutung in der Gegenwart. Wiesbaden 1868. S. 97.

Parteien beſtehen, ſonſt würden nicht nur die Katholiken ihren Papſt in Rom, ſondern auch die Proteſtanten ihre tauſend Dorfpäpſtchen einem Heidelberger- oder Coburger-Papſt noch weit vorziehen.

Ich möchte nicht ſagen, daß gerade die freie „proteſtantiſche" Kirche das Unionswerk zur Ausführung bringen könne, ſondern lieber, daß dieß nur der „freien" Kirche, gleichviel ob es die katholiſche oder die proteſtantiſche ſei, gelingen werde. Und wenn ich der Anſicht Schenkel's ſo eben beiſtimmte, ſo werde ich hiezu durch den Umſtand bewogen, daß die proteſtantiſche Kirche auf dem Wege der Freiheit doch unläugbar ſchon bedeutend weiter fortgeſchritten iſt als die römiſch-katholiſche, auch in Deutſchland; daß ſie ferner auch für die Fortentwickelung der religiöſen und geiſtigen Freiheit mehr innere Bürgſchaften beſitze, und mit wenigeren äußeren Hinderniſſen zu kämpfen habe; daß ihr endlich der ſchwer wiegende Factor, die Kirche der politiſchen Vormacht Deutſchlands zu ſein, in deren eigenem Intereſſe das Werk der religiöſen Einigung zumeiſt gelegen ſein muß, zu Statten komme, während von dem im politiſchen Wettkampfe ſo gänzlich zur höchſten Ueberraſchung aller Katholiken unterlegenen Oeſterreich, von dem auch das katholiſche Bayern ſich bethören ließ, auch für die kirchliche Neugeſtaltung ſelbſt von tiefer blickenden und die eigenen troſtloſen Zuſtände der öſterreichiſchen Kirche ins Auge faſſenden, Katholiken keine Initiative gehofft werden kann, gleichwie es auch den hervorragendſten der bayeriſchen Theologen noch immer an der gehörigen Klarheit, und mehr noch an Energie und Selbſtaufopferung fehlt.

Von zwei Dingen muß aber der deutſche Proteſtantismus ſelbſt erſt frei werden, ehe er Anderen die Freiheit bringen kann. Zuerſt von dem Wahne, dem man allſeits,

weit weniger bei gelehrten Laien, als bei den Theologen, vom größten bis zum kleinsten, begegnet, daß sie schon von Natur aus durch ihren Antheil am gemeinsamen Welt- und Menschenverstand den Katholiken unendlich überlegen seien. Nur selten läßt so ein Herr einen Brosamen der Anerkennung katholischer Leistungen von seinem Tische fallen; meistens werden sie geflissentlich ignorirt. Und doch macht man gar häufig die Bemerkung, daß die Unkenntniß katholischer Lehren und Einrichtungen auch bei hervorragenden protestantischen Theologen und bei hochgestellten Würdenträgern eine sehr große ist; ja noch mehr, daß sie die Geschichte ihres eigenen Kirchenthums und die Schriften ihrer Gelehrten, nicht nur etwa des 16. und 17., sondern auch des 18. und 19. Jahrhunderts, viel weniger kennen als einzelne katholische Theologen mit denselben vertraut sind. Ich habe in meiner Geschichte der kirchlichen Trennung zwischen Orient und Occident bemerkt, es sei die Unkenntniß des ersteren über den letzteren und überhaupt die Unwissenheit die Hauptschuld der Fortdauer der Spaltung. Die Art und Weise und die Mittel zur Erhaltung dieser Unkenntniß und Unwissenheit, sowie deren Zweck und Tendenz kommt hiebei nicht in Frage. Man hat mir jene meine Behauptung mehrfach auch von protestantischer Seite[1] übel genommen und sie als ganz unrichtig hingestellt. Ich halte aber heute noch, und heute mehr als früher, daran fest. Die nämliche Behauptung möchte ich aber sogar auf den Gegensatz der katholischen und protestantischen Kirche in Deutschland selbst anwenden. Auch hier ist die Unkenntniß, die beiderseitige Entstellung, eine

[1] So neuestens Kraus, Das byzantinische Staatsleben. Leipzig 1869. S. 462.

Haupturſache der Fortdauer der Trennung. Ich habe nach meinem Grundſatze, zuerſt vor der eigenen Thüre zu kehren, ſchon öfter, und jüngſt beſonders im Schlußworte zur „Theologie des Leibniz", mit allem Nachdrucke auf die groben und unchriſtlichen Entſtellungen und Carricaturenartigen Schilderungen des Proteſtantismus durch katholiſche Theologen hingewieſen. Aber auf proteſtantiſcher Seite iſt auch noch an Bethätigung des Wahrheits- und ſtrengen Gerechtigkeitsſinnes bezüglich der Darſtellung des Katholicismus ſehr viel zu wünſchen übrig. Nur die Wahrheit, nur die Gerechtigkeit ihrer Theologen wird die proteſtantiſche Kirche im ächten Sinne frei machen und zur Ausführung des Unionswerkes zwiſchen den verſchiedenen Confeſſionen befähigen. Es hilft nichts, daß die Liberaleren unter ihnen blos an keine Inſpiration der Concilien und Päpſte und der bibliſchen Autoren ſelbſt auf Grund der Ergebniſſe der wiſſenſchaftlichen Kritik mehr glauben, wenn ſie nicht zu gleicher Zeit der Verſuchung, ihren eigenen Geiſt für unfehlbar, oder wenigſtens für unfehlbarer als den der Katholiken zu halten, ernſtlich widerſtehen. Der Inſpirationswahn iſt die Grundurſache der Spaltung der Chriſtenheit. Das römiſch-katholiſche und griechiſch-orientaliſche Episcopat will jedes in ſeiner Bibelerklärung unfehlbar ſein, und im ſiebzehnten Jahrhundert machte auch jeder lutheriſche Theologe, ja jeder Lutheraner, den gleichen Anſpruch für ſeine Auffaſſung. Alſo Inſpiration gegen Inſpiration; Unfehlbarkeit gegen Unfehlbarkeit! So lange die Parteien ſich ſo gegenüber ſtanden, mußten ſie bei jedem Zuſammentreffen einander die Schädel einſchlagen. Dieß haben ſie ſo oft gethan, bis die Denkgeſetze in denſelben endlich erwacht ſind. Jeder Deutſche wenigſtens ſoll jetzt aus der Geſchichte ſeines Volkes ſo viel wiſſen, daß aller

Inſpirationsglaube trennend, und nur die Vernunft, die ſtrenge Anwendung der Denkgeſetze, verſöhnend und einigend wirke.

Möchten doch die Proteſtanten den großen Vorſprung, welchen ſie vor den Katholiken, die immer noch von Papſt und Biſchöfen die Erlaubniß, ihren Menſchenverſtand gebrauchen zu dürfen, förmlich ſich erraufen müſſen, bereits haben, ſich recht zu Nutzen machen durch völlig unparteiiſche Beurtheilung des katholiſchen — ich ſage nicht mehr Gegners, ſondern Bruders. Möchten ſie als entehrenden Hurenlohn jede Anerkennung zurückweiſen, die ſich nur, wie leider bei katholiſchen Theologen ſolch ſchimpflicher Erwerb noch alle Tage verdient wird, auf recht abſcheuliche Entſtellung der andern Kirche gründet; denn auch proteſtantiſcher Seits kömmt derlei leider noch oft genug vor. Bei den katholiſchen Theologen iſt die Schüchternheit in der offenen Kundgabe der erkannten Wahrheit oder die Irreführung ſeines Urtheiles noch entſchuldbarer, wenn man die Hinderniſſe erwägt, welche einer ganz unparteiiſchen Prüfung entgegenſtehen, und die Maßregeln in Betracht zieht, welche den Freimüthigen treffen. Wie der Verfaſſer aus Erfahrung weiß, hat ſchon gar mancher junge Mann des katholiſchen Clerus in ſeinem noch unverderbten, ganz an der Sache hängenden, Wahrheits- und Gerechtigkeitsſinne eine recht gute wiſſenſchaftliche Arbeit über irgend einen Papſt oder irgend einen wichtigen Punkt des römiſchen Kirchenthums oder auch der Geſchichte des Proteſtantismus mit allem Fleiße gefertigt, die er aber nachher entweder, damit ihm nicht ein holder Amtsbruder oder gar ein Biſchof bei einer Viſitation darüber komme, verbrannte oder doch ganz ſicher in ſein Pult verſchloß; und warum? weil ſie zu unparteiiſch war, und dem Autor ſtatt Anerkennung nur Zurückſetzung,

vielleicht gar, wie es in jüngster Zeit vorkömmt, Verbannung aus dem Vaterland eingebracht hätte. Von jüngeren Theologen, deren Herz und Sinn noch nicht durch Vorurtheile und bittere persönliche Erfahrungen irregeleitet, sondern für die Aufnahme des rein Thatsächlichen noch wie Wachs empfänglich sind, soll ja vor Allem dieses Werk wahrer innerer Regeneration des Katholicismus ausgehen. Statt dessen aber präparirt man erst das Gefäß durch tausend künstliche Mittel und verfälscht so den natürlichen Wahrheitssinn, lehrt die Geistlichen und Theologen so lügen, daß sie selbst an ihre Lügen glauben, gewöhnt ihr Auge, das Schwarze für Weiß, und das Weiße für Schwarz anzusehen. Mögen z. B. die gebildeten Laien unter den Katholiken immerhin sich lustig machen über den römischen Index; er ist gleichwohl für den ganzen Clerus, für sämmtliche, auch die gelehrtesten und berühmtesten, katholischen Theologen eine furchtbare Macht, und ist dies heute mehr als je. Ich kann aus bitterer Erfahrung reden. Acht Jahre lang war ich Privatdocent an der Münchener theologischen Facultät, und erfreute mich in einem Grade, wie wohl nie in einem höheren ein Anderer, des Wohlwollens des gelehrtesten aller Theologen Europa's, der meinen Fleiß und mein redliches Streben schätzte. Ohne mich zu rühmen, darf ich sagen, daß ich wissenschaftliche Leistungen aufweisen konnte wie kein einziger meiner clericalen katholischen Altersgenossen zu der Zeit, als ich zum ersten Male auf den römischen Index kam. Und was war der Lohn? Da ich jeder Insinuation einer Rehabilitation durch Abfassung einer dem Romanismus zusagenden Schrift auswich, da ich zur Unterzeichnung einer von dem Erzbischofe mir vorgelegten Formel der Unterwerfung mich um so weniger verstehen konnte als mich

ſchon die Uebergabe einer in beſter Abſicht von meinem hohen Lehrer Döllinger mir in die Feder dictirten, von dem Ordinariate für ungenügend erfundenen, Unterwerfungsformel nach kurzer Zeit, als ich dem römiſchen Index ein genaueres Studium gewidmet hatte, gereute, ſo wurde ich bei Anſtellung von Profeſſoren der Theologie, wobei der Erzbiſchof ein entſcheidendes Votum abzugeben hat, mehrmal übergangen; und ganz natürlich, da die bayeriſchen Biſchöfe ihren an der Univerſität ſtudirenden Candidaten den Beſuch meiner Vorleſungen nach erfolgtem Indexurtheil über mein Buch verboten hatten. Meine Bitte, mich nicht zur Auswanderung zu zwingen, hatte keinen Erfolg, und der Miniſter bedauerte, daß ihm die Hände gebunden ſeien. Dieß Alles war zu einer Zeit, wo an meiner Tridentiniſchen Rechtgläubigkeit, an der ich freilich ſeither Schiffbruch gelitten, keine Seele, ja meine eigene, noch nicht zweifelte; zu einer Zeit, wo ich noch mit aller Aufrichtigkeit verſichern konnte, daß ich „für jede katholiſche Lehre, vor Allem für die göttliche Inſtitution des Papſtthums, mit der Gnade Gottes zu ſterben bereit ſei",[1] während katholiſche und gründlich theologiſch gebildete Männer, wie der verſtorbene Profeſſor Kunſtmann, mir offen geſtanden, daß ſie dieß nicht könnten, wie denn auch bei mir die Hilfe Gottes nach einer ganz andern Richtung wirkſam geworden iſt.

Dieſe kurze Abſchweifung wird in der Sache ſelbſt, von der vorliegende Schrift handelt, ihre hinreichende Begründung haben. Man ſieht hieraus die furchtbare Macht, welche der römiſche Index für den ganzen katholiſchen Clerus und die katholiſche Theologie auch in dem freiſinnigſten

[1] An meine Kritiker. München 1865. S. 31.

Theile des Katholicismus in Deutschland ist. So lange diese Zustände bestehen, ist von Seite der katholischen Theologen für das Unionswerk niemals etwas zu erwarten. Denn hier läßt sich nicht Versteck spielen, hier kann man nicht wie ein Chamäleon die Farbe wechseln, auch mit anonymen und pseudonymen Broschüren ist wenig gedient, sondern man muß vor Allem gegen die Feinde im eigenen Hause Stich halten, und mit offenem Visir kämpfen. Wenn man aber den ohnehin nicht üppigen Nachwuchs junger Kräfte des Clerus und der Theologen über die Gränze spedirt, und so für alle Anderen ein recht abschreckendes Exempel statuirt, dann weiß ich nicht, was man von dem Geschrei gegen den Ultramontanismus eigentlich halten soll, wenn man da, wo es darauf ankäme, ihm zu trotzen, vielmehr ihn befestigt.[1]

Ich habe oben als einen wesentlichen Zug im Charakter des Ultramontanismus die geradezu unverschämte Behauptung von gänzlichem Abfall der Staatsregierungen der Gegenwart, besonders der deutschen, von Christenthum und Religion, von Gott und allem Uebernatürlichen, und also eigentlich den Verfall in einen gar nicht mehr menschlichen, sondern thierischen Zustand hervorgehoben. Als Ultramontanismus muß ich jene verbrecherische Lüge darum bezeichnen, weil sie direct der römischen Doctrin entstammt, nach welcher es außer dem Papstthum kein Christenthum, keine Religion, keine wahre Tugend giebt. Hier haben wir die Consequenz des Ultramontanismus nach der einen Seite: nämlich die dogmatistische Verblendung, welche in Allem, was gerade in Deutschland für wahrhaft humane Gesittung, für Volks-

[1] Seit der kurzen Zeit meines Hierseins haben sich bereits vier der tüchtigsten jüngeren Männer des bayerischen Clerus an mich gewendet, ob ich ihnen nicht zu einer entsprechenden Stellung in Rußland verhilflich sein könnte.

bildung und höheren Unterricht, für Kunst und Wissenschaft in allen Zweigen geschehen ist und vor unsern Augen beständig geschieht, blos weil es nicht durch sie geschieht, und vielmehr eine stete Anklage der systematischen Vernachlässigung und Unterdrückung aller nationalen Entwicklung durch Papstthum und Jesuitismus trotz all ihrer umfassenden Mittel, wie sie in so hohem Grade dem Staate gar nicht zu Gebote stehen, — welche, sage ich, in der gesammten, auf wahrhaftiger Anerkennung des persönlichen Menschengeistes und seiner Lebensgesetze, also auf ächter Religion, beruhenden Cultur nur Teufelswerk erblickt, und nur im mittelalterlichen Pfaffenregiment ihr Ideal erkennt, gerade als wenn ein verdorbener Kerzen-Fabrikant den Vorschlag machte, die Sonne aus dem Himmel zu nehmen, weil sie einen zu großen Schatten wirft, und dafür die Welt mit seinen Unschlittkerzen zu beleuchten, oder als ob ein herabgekommener Holzhändler die Wiedererrichtung von Scheiterhaufen zur Verbrennung von Ketzern betreiben wollte. Aber schon K. Fr. Burdach hat gesagt: „Der zum vernunftgemäßen Zustand herangereifte Staat erkennt die Freiheit der religiösen Ueberzeugung als ein heiliges Recht des Menschen an, und achtet daher jede Form, in welcher diese Ueberzeugung auftritt. Nur im Zeitalter der Unreife konnte die Despotie das Pfaffenthum zu Hilfe nehmen und in ihm neben der Leibgarde noch eine Seelenwache aufstellen, um sich eine unbedingte Unterwürfigkeit zu sichern.“[1]

Die andere Seite des Ultramontanismus, den man mit allen möglichen seltsamen Begriffsbestimmungen zu

[1] Blicke ins Leben. 3. Bd. Leipzig 1844. S. 263.

beſchönigen ſucht, iſt die völlige Impotenz zur Erkenntniß der verderblichen Einwirkungen des römiſchen Papſtthums auf die verſchiedenen Nationalitäten, vor Allem die deutſche, und zur Anerkennung des Guten und Verdienſtlichen, was wir dem Proteſtantismus verdanken. In den drei letzten Decennien des vorigen und in den vier Decennien dieſes Jahrhunderts war man vielfach auf dem beſten Wege zu ſolcher Erkenntniß und Anerkennung, worauf ich ſpäter noch zurückkommen werde. Aber beſonders ſeit dem Jahre 1838 iſt eine ganz entgegengeſetzte Bahn eingeſchlagen, und namentlich ſeit 1848 beharrlich verfolgt worden. Ich will meinen wiederholten Hinweis auf dieſe ſo überaus traurige Erſcheinung doch mit einigen Zeugniſſen begründen. Es handelt ſich dabei gerade nicht um die wiſſenſchaftliche Bedeutung eines Autors, ſondern um den Einfluß ſeiner Aeußerungen auf das katholiſche Publicum, dem ja gerade auch ſeit dieſer Zeit die gediegenſten Männer ſeiner eigenen Kirche verdächtigt werden, ſobald ſie einen unparteiiſchen Wahrheits- und Gerechtigkeitsſinn in der Prüfung dieſer Fragen beurkunden.

Es iſt nie ein wahreres Wort geſprochen worden, als das von Döllinger auf der Conferenz der bayeriſchen Biſchöfe zu Regensburg im Jahre 1849: „In Deutſchland wenigſtens führt die Mißhandlung der einen Kirche in einem natürlichen Proceſſe zur Mißhandlung der andern“.[1] Dieß hat aber ſeine Geltung nicht blos von einer Mißhandlung durch äußere Gewaltmittel, ſondern noch viel mehr, namentlich in unſerer Zeit, wo das leſende Publicum ein ungleich größeres iſt als früher, von der Mißhandlung in der Literatur und Polemik. Ein Torquemada

[1] Die Freiheit der Kirche. Regensburg 1849. S. 24.

und Pedro Arbues sind heutzutage nicht mehr so gefährlich als ein gewandter, aber gewissenloser Controversist, der das Gift des confessionellen Fanatismus dem Volke in vergoldeten Pillen beibringt. Und solche gewissenlose Polemiker sind seit dem Jahre 1848 wie Pilze über Nacht aus dem Boden aufgeschossen. Ohne auch nur an sich selbst die Gewissensfrage zu stellen, ob sie denn den Gegenstand, von welchem sie öffentlich sprachen und handelten, auch gehörig untersucht hätten, betraten sie Rednerbühnen und schrieben ein Buch nach dem andern, eine Broschüre nach der andern, um als die Wächter Zions zu erscheinen. Welch ein Wust von Unsinn und Lüge findet sich nicht in den Reden der seit dem Jahr 1848 die öffentliche Meinung des katholischen Volkes in Deutschland vor Allem bestimmenden, weil von dem Papste und von dem gesammten deutschen Episcopate gesegneten, also einen offiziell kirchlichen Charakter tragenden General-Versamlungen der katholischen Vereine Deutschlands! — Unsinn und Lüge, welche den leitenden Organen selbst offenbar als Wahrheit erscheinen, da man ja sonst derlei Expectorationen überhitzter Phantasie und geschwächter Verstandesthätigkeit doch nicht öffentlich drucken lassen könnte. Ich gebe nur ein paar Proben von Aeußerungen besonders solcher Männer, die auf Gestaltung der Anschauungen des katholischen Clerus von großem Einflusse sind. Auf der zweiten Generalversammlung (1849) erklärte der bekannte Redacteur des, von deutschen Bischöfen durch besondere Rundschreiben ihren Geistlichen als vortrefflichste kirchliche Zeitschrift empfohlenen, neuestens nur durch die vom Papste selbst autorisirte Civiltà cattolica noch etwas übertroffenen, Mainzer „Katholiken", nämlich der Mainzer Domdechant Heinrich: „Wir Katholiken müssen einverstanden

ſein, daß es kein anderes Chriſtenthum giebt, als das katholiſche!“[1] Damit war nicht nur den ſämmtlichen Griechen, Ruſſen und Orientalen, ſondern auch dem ganzen Proteſtantismus, und alſo der Hälfte der deutſchen Mitbürger, von der kirchlichen Tribüne einer vom heiligen römiſchen Stuhl geſegneten, zum größten Theil aus Prieſtern beſtehenden, Verſammlung auf deutſchem Boden der chriſtliche Charakter rundweg abgeſprochen. Nicht Eine Stimme erhob ſich gegen dieſe bübiſche Beſchimpfung der ganzen nichtpäpſtlichen Chriſtenheit!

Wen kann es da Wunder nehmen, daß auch auf den Kirchentagen der Proteſtanten in der Oppoſition gegen den Katholicismus mitunter das Maaß überſchritten wurde, wie es namentlich im J. 1852 zu Bremen der Fall war. Aber gegen ſolche Ueberſchreitungen erhoben ſich jederzeit aus der Mitte der Proteſtanten ſelbſt beſonnene Männer, welche zur Mäßigung mahnten. Der Bremer Kirchentag fand eine ſcharfe Rüge nicht nur im Halle'ſchen Volksblatte von H. Leo, ſondern auch auf der Leipziger Conferenz des folgenden Jahres. „Gleich im Voraus“, begann der Superintendent Münchmeyer ſeine Rede über die römiſche Frage, „ſei hier erklärt: Wir unterſchreiben nicht, desavouiren vielmehr beſtimmt ſolche Urtheile, wie ſie auf dem vorigjährigen Kirchentage zu Bremen laut geworden, aber doch auch da ſchon von anderer Seite zurückgewieſen wurden.“ — „Auch nach der Reformation“, bemerkte er weiter, „hat die römiſche Kirche rechte Chriſten, und noch in dieſen letzten Tagen ihre Sailer, ihre Diepenbrock hervorgebracht, von denen ſich nicht wird beweiſen laſſen, daß ſie ihr geiſtliches Leben an den Brüſten

[1] Verhandlungen der zweiten Verſammlung des katholiſchen Vereins Deutſchlands. Amtlicher Bericht. Breslau 1849. S. 13.

der protestantischen Kirche gesogen hätten." — „Auch das", fügte der evangelische Redner bei, „ist ihr (der römischen Kirche) sogar zuzugestehen, daß sie ihre besondere Gabe habe, namentlich auf dem Gebiete des Cultes und der Disciplin, der Verfassung und des Regiments. Da brauchen wir uns nicht zu schämen, von ihr zu lernen."[1] Und Prof. Kahnis als Vorsitzender sagte geradezu in Bezug auf eine andere Anklage: „Ich erkläre es für eine grün protestantische Anmaßung, römisch-katholischen Theologen der alten und neuen Zeit Tiefe und Gründlichkeit der Wissenschaft abzusprechen."[2] Gegen die zurechtsetzenden Erklärungen dieser Männer erfolgte von keiner Seite eine Einsprache.[3] Auch von der, aus 1243 Mitgliedern bestehenden, evangelischen Allianz zu Berlin im J. 1857 kann man nicht sagen, daß sie der katholischen Generalversammlung Gleiches mit Gleichem bezahlt hätte. Was Prof. Heppe über die Abhängigkeit der ganzen katholischen Laienwelt, ja auch des Clerus selbst, von der Willkür der Ausspender eines Sacramentes nach der Doctrin von der Intention bemerkte, ist ganz und gar richtig, und die Unterscheidung, welche Schenkel hinsichtlich der

---

[1] Die Leipziger Conferenz am 31. Aug. und 1. Sept. 1853. Leipzig 1853. S. 45, 50.

[2] S. 36.

[3] Von dieser Correction, welche die Ueberhitzung von ein paar Rednern des Bremer Kirchentages durch viel bedeutendere protestantische Theologen und Gelehrte sofort erhalten, hätte doch Döllinger, der demselben so große Wichtigkeit zur neuen Anfachung „des Hasses gegen die Kirche" beilegte, Erwähnung thun sollen. Außerdem kann man doch im Hinblick auf den Geist, der schon die ersten katholischen General-Versammlungen beseelte, wahrhaftig nicht sagen, daß „eine besondere Veranlassung von katholischer Seite nicht vorangegangen war, und die Gelegenheit zu solchen Ergüssen wie vom Zaune gebrochen schien" (Kirche und Kirchen S. 488).

Möglichkeit für den Protestantismus zur Erhaltung des Friedens und zur Bewahrung der Liebe zwischen Katholiken und Katholicismus machte, ist nicht minder vollkommen begründet. Denn Niemand kann sich doch ganz ruhig von einem Andern aufzehren und umbringen lassen, noch viel weniger kann er den Gewaltthätigen lieben. Dagegen fügte Scheukel im Geiste christlicher Liebe bei: „Wir halten es für ein eben so großes Unglück als Unrecht, die zwischen den Mitgliedern beider christlichen Haupt-Confessionen bestehende Kluft ohne Noth über Gebühr und Bedürfniß zu erweitern.“[1]

Dieß geschah aber, man möchte in der That glauben, ganz geflissentlich auf jeder katholischen Generalversammlung. Nicht nur keinen christlichen Glauben, sondern auch keinen wissenschaftlichen Fortschritt, keine Werke der Tugend sollte es nach der Versicherung der feurigsten Sprecher auf denselben im Protestantismus geben. Nachdem schon auf der Versammlung des Jahres 1852 zu Münster Prof. Clemens von Bonn die notorische Unwahrheit ausgesprochen hatte, es „stelle sich, wenn man aus den drei letzten Jahrhunderten die Namen der ausgezeichneten Männer in jedem Zweige des Wissens aufzähle, und nach der Confession derselben frage, ein sehr großer Vortheil zu Gunsten der Katholiken heraus“,[2] erklärte Prof. Michelis auf der Versammlung zu Linz im J. 1856 geradezu: „Ohne den katholischen Standpunkt können wir(!) auch in der Naturwissenschaft keinen Schritt vorwärts kommen.“[3] Zum Ver-

[1] Verhandlungen der Versammlung evangelischer Christen Deutschlands und anderer Länder v. 9. bis 17. Sept. 1857 zu Berlin. Herausg. von Reineck. Berlin 1857. S. 275.

[2] Verhandlungen S. 224.

[3] Neuestens beklagt Herr Prof. Schulte, daß man trotz des katholischen Standpunktes nicht vorwärts kommt, und daß der

ſtändniß der von Herrn Michelis, welcher nun ſammt ſeinem katholiſchen Standpunkt doch mit mir und Andern auf dem Inder ſteht, beigebrachten Begründung iſt mein Verſtand oder mein Glaube ſchon etwas zu ſchwach; ich will ſie aber doch zur Belehrung für Andere mittheilen, weil dasjenige, was in einer ſo frommen Verſammlung geſprochen wird, doch nothwendig einen Sinn haben muß. „Im katholiſchen Standpunkt ſind wir eben", meint der ſchlaue Michelis, „berechtigt, die Möglichkeit einer Entwicklung, eines weiteren Fortſchreitens, der menſchlichen Erkenntniß in natürlichen Dingen anzunehmen." Dieß ſcheint alſo ein Privilegium des Katholiken im Gegenſatze zu allen andern Menſchen ſein zu ſollen, daß er die „Möglichkeit" eines Fortſchreitens der menſchlichen Erkenntniß in natürlichen Dingen annehmen kann? Da ein Philoſoph wie Michelis gewiß zugeſtehen wird, daß es keine Wirklichkeit ohne Möglichkeit geben kann, ſo wäre alſo hiemit aller Fortſchritt der menſchlichen Erkenntniß in natürlichen Dingen, d. h. alle Wiſſenſchaft und Kunſt bis auf die Theologie, von der es ſich aber von ſelbſt verſteht, nur dem Katholicismus zuzueignen. „Nach dem katholiſchen Standpunkt", fügt Michelis der größern Gründlichkeit halber bei, „ſind wir nicht an den Buchſtaben der hl. Schrift, ſondern an den, von dem unfehlbaren Lehramt erklärten, Buchſtaben der hl. Bücher gewieſen, und wo uns dieſes Lehramt es möglich macht, den Buch-

katholiſche Clerus zum großen Theile ſelbſt Schuld ſei, wenn die Naturwiſſenſchaft vom poſitiven Chriſtenthum ſich abwende, weil ſeine Widerlegungen doch gar zu oberflächlich und dilettantenmäßig ſeien. (Die Stifte der alten Orden in Oeſterreich. Gießen 1869. S. 68.) — Wenn man erſt um den Standpunkt ſucht, ſo müſſen ja die Naturforſcher, weil vom Clerus verlaſſen, zu völligen Antichriſten werden.

ſtaben richtig zu erklären, da wäre es ja Thorheit (ganz gewiß!), nicht Gebrauch machen zu wollen von unſerm katholiſchen Vorrechte."[1] Weil alſo der Katholik nicht blos an die Bibel, ſondern auch noch an die von Päpſten und Concilien gegebene Erklärung der Bibel gebunden iſt, und eine doppelt ſo enge Fußſchelle zu ſchleppen hat als ſelbſt der orthodoxeſte Proteſtant des 17. Jahrhunderts, darum iſt bei jenem der Fortſchritt in der Wiſſenſchaft nicht nur leichter, ſondern auch allein möglich! Iſt das nicht Unſinn, und zwar ſo großer Unſinn, wie er „nur vom katholiſchen Standpunkt" des Herrn Michelis möglich erſcheint? Aber die ganze Verſammlung war erbaut von dieſer Erhebung der katholiſchen Wiſſenſchaft, und man konnte den Zeitpunkt für gekommen betrachten, wo endlich auch eine lang erſehnte „katholiſche Philoſophie" möglich ſein würde; denn der katholiſche Philoſoph ſtand in der Perſon des Michelis leibhaftig vor Augen, und ſein Standpunkt war der der ganzen katholiſchen Verſammlung. Eine proteſtantiſche Wiſſenſchaft hatte es hienach niemals noch gegeben, und würde es in alle Zukunft nicht geben können, da es ja an der allererſten Vorausſetzung, dem katholiſchen Standpunkt, fehlt.

Noch näheren Aufſchluß, wie allerdings ein ſolcher wenigſtens ſehr nützlich erſcheinen konnte, ward auf einer ſpäteren Verſammlung von dem ſchon erwähnten Domdechant Heinrich über die Bedingungen des Fortſchrittes in den Wiſſenſchaften ertheilt. Er verlangte die Heiligkeit der Gelehrten, und für ſolche heilige Gelehrte nahm er geradezu die Irrthumsloſigkeit und Unfehlbarkeit in Anſpruch. „O gebt uns Gelehrte, die wahrhaft, die heilig ſind, und ſie

[1] Verhandlungen der achten G.-V. zu Linz 1856. S. 57.

ſind auch auf den kühnſten Wegen ihrer Forſchungen vor jedem Fehltritt ſicher!" rief derſelbe der 14. General-Verſammlung zu Aachen in ſeinem heiligen Eifer zu.[1] Da es im Proteſtantismus nach katholiſcher Lehre bekanntlich keine Heiligen gibt, ſo finden ſich und können ſich in alle Ewigkeit auch keine wahrhaften Gelehrten bei ihm finden. Der weiſe Heinrich dachte dabei wohl daran, daß auch in der katholiſchen Kirche Deutſchlands ſchon ſeit acht Jahrhunderten, ſeit Benno, dem treuen Freunde Gregor's VII., die Quelle der Heiligkeit vertrocknet iſt, und daß ſie nur noch in den romaniſchen Ländern üppig ſprudelt, und es ſollten daher jene Worte gewiß nur eine Inſinuation immer vollſtändigerer Entnationaliſirung und Romaniſirung der Wiſſenſchaft ſein. Die „Kühnheit" jener Heiligen iſt nicht zu fürchten, und die unfehlbare Sicherheit derſelben beſteht eben darin, daß ſie alle ihre „Forſchungen", wenn es auch nur einige aufgefundene alte Hymnen ſind, zu den Füßen des Papſtes als „des unfehlbaren Richters der Dogmen" niederlegen.[2] Ganz in gleichem, dem Proteſtantismus alles und jedes Verdienſt für Cultur, und jede Befähigung zur Förderung derſelben abſprechend, ja nur die Zerſtörung der Civiliſation ihr imputirend, erklärte der Profeſſor Hettinger zwei Jahre darauf auf der 16. General-Verſammlung zu Würzburg: „Meine Herren, ein Fortſchritt außer der (katholiſchen) Kirche das iſt nicht Fortſchritt, das iſt Rückſchritt." Die Verſammlung rief „Bravo". Der Redner fuhr fort: „Dort (außer der katholiſchen Kirche) ſind die eigentlichen Reactionäre." Und kurz darauf frägt er: „Wer lindert die

[1] Verhandlungen S. 128.

[2] So z. B. der Cardinal Pitra ſeine Hymnographie de l'église grecque. Rome 1867. Préface.

Armuth? Die Kirche allein; unſere Kirche."[1] Es klingt wie Hohn, wenn gleich nachher ein anderer Redner bemerkte: „Ich wünſchte, daß die andern Confeſſionen zu uns kämen in unſere Verſammlungen und ſähen, wie Alles was wir wollen, nur Liebe iſt, wie die Waffen, mit denen wir kämpfen, nur die Waffen der Liebe ſind." Aber der nämliche Redner ſchrieb in ſeiner unmittelbar darauf folgenden Ausführung über die Verdienſte des Chriſtenthums um die Civiliſation Alles was ſeit der älteſten chriſtlichen Zeit geſchehen, nur der katholiſchen Kirche zu, und er ließ ſich gar nicht einfallen, daß bei ſolchen Erörterungen nur von den Wirkungen der chriſtlichen Religion im Gegenſatze zum Heiden- und Judenthum, aber nicht vom römiſchen Katholicismus gegenüber den andern chriſtlichen Confeſſionen geſprochen werden könne.[2]

Dieſe empörende Ungerechtigkeit iſt übrigens in der heutigen katholiſch-theologiſchen Literatur ganz allgemein, nicht nur in Italien, Spanien und Frankreich, ſondern auch in Deutſchland. Nicht nur die Civiltà cattolica erklärt unter der Eingebung ihres höheren Lichtes bezüglich der Reformation: „Die peſtilenzialiſche Finſterniß begann von

---

[1] Verhandlungen S. 59, 61. — Ebenſo heißt es in der Schrift: Verhältniß der katholiſchen zur evangeliſchen Confeſſion in Bezug auf die in den letztverfloſſenen Jahren vor den Schwurgerichten des preußiſchen Staates verhandelten Verbrechen. Münſter 1857. S. 32. hinſichtlich frommer Stiftungen, Vereine und Anſtalten: „Das Thermometer proteſtantiſchen Einfluſſes ſteht auf dem Gefrierpunkt, das des katholiſchen auf dem Siedepunkt chriſtlicher Liebe und Barmherzigkeit."

[2] Auch das Central-Comité zur Gründung einer freien katholiſchen Univerſität bezeichnete im Gegenſatz zum Proteſtantismus die katholiſche Kirche als „die Mutter aller deutſchen Cultur". — Sammlung von Aktenſtücken. Mainz 1865. S. 3.

den Nebeln des Nordens auch über die andern Gegenden Europa's sich zu verbreiten und drohte alles Licht des Verstandes, alle Liebe des Herzens zu zerstören";[1] nicht nur Balmes ist der Ansicht, es seien „die seit der Reformation gemachten Fortschritte nicht durch, sondern trotz des Protestantismus gemacht worden";[2] nicht nur der Graf Montalembert meint: „hie und da finde man im protestantischen Deutschland eine Handvoll anständiger und guter Leute, denen es nicht an gutem Willen fehle, die Consequenzen ihres Princips zu bekämpfen";[3] auch der Weihbischof Baudri von Köln sprach es erst auf der General-Versammlung der katholischen Vereine Deutschlands im Jahre 1868 offen aus: seit der Spaltung des 16. Jahrhunderts sei unser Vaterland im Verfall stetig fortgeschritten, „bis wir in der letzten Zeit so weit gekommen seien, daß wir nur mit Sorgen in die Zukunft blicken können und daß es heiße: halte jeder, wo er nur halten kann, damit der gewaltige Bau (des römischen Katholicismus?) nicht über uns zusammenstürze."[4] Wenn noch heute Nachts die Welt unterginge, so wäre daran Nie-

[1] Civ. catt. 1853, I, 406: la pestilente tenebria dalle nebbie settentrionali cominciava a distendersi sulle altre regioni d'Europa minacciando di pervertire ogni lume della mente, ogni affetto del cuore.

[2] Protestantismus und Katholicismus in ihren Beziehungen zur europäischen Civilisation. Aus dem Spanischen von Hahn. Regensburg 1861. II, 454. Die franz. Uebersetzung von Blanche-Raffin erschien schon im Jahre 1852 in dritter Auflage.

[3] Des intérêts catholiques au 19. siècle. Paris 1852. p. 58: çà et là il reste une poignée d'hommes honnêtes et pieux, à qui ne manque pas la bonne volonté de combattre les conséquences de leur principe.

[4] Verhandlungen der 19. General-Versammlung zu Bamberg 1868. S. 272.

mand, gar Niemand, als der Protestantismus Schuld; denn dieser „hat von Anfang an", sagt Baudri, „den Wurm des Unglaubens in sich gehegt und genährt, durch den die ganze Gesellschaft zu Grunde gehen müßte".[1]

Daß der Protestantismus die Mutter aller Revolutionen sei, dieß ist ein förmliches Dogma der gesammten katholischen Polemik, und deshalb so unfehlbar richtig, daß auch der klarste Augenschein, die unwidersprechbarste gegentheilige Erfahrung, daß nämlich die gewaltthätige Hemmung der Reformation zur Revolution führe,[2] es nicht zu erschüttern vermag. Auch auf den übrigen General-Versammlungen der katholischen Vereine Deutschlands bildet dieser Vorwurf einen stehenden Artikel. „Zwei Schlachtreihen," behauptete unter Anderem Professor Kreuser aus Köln auf der Versammlung des Jahres 1859, „stehen sich einander gegenüber: Gehorsam, Unterordnung, Katholicismus; und seine Gegenpartei: Ungehorsam, Aufruhr, Nichtkatholicismus."[3] Jedes weitere Wort hierüber wäre unnütze Verschwendung. Mit Kindern und Narren, sagt das deutsche Sprichwort, läßt sich nicht streiten. Und confessionelle Fanatiker sind noch viel bornirter und für jede Vorstellung unempfänglicher als jene. Es versteht sich, daß dieser moderne Katholicismus auch nur eine katholische Politik kennt, und, wie wir schon erwähnt haben, sind bis auf die jüngste Zeit die Hoffnungen auf Oesterreich gerichtet gewesen, welche auch Bayern noch realisiren helfen zu müssen

[1] Daselbst S. 277.

[2] Insofern sagt Kahnis (Ueber die Principien des Protestantismus. Leipzig 1865. S. 35) ganz richtig: „Nicht Revolution, sondern das alleinige Mittel, die Revolution zu verhindern, war und ist die Reformation."

[3] Verhandlungen S. 238.

glaubte. Jetzt freilich ist man, so lange die Erinnerung an die erlittene Züchtigung noch juckt, etwas kleinlauter und demüthiger geworden, wenigstens die Vernünftigeren, welche von dem Haufen der Fanatiker sich halb gegen ihre Ueberzeugung hatten fortreißen lassen. Schon die zweite General-Versammlung hatte sich, wie der amtliche Bericht versicherte, „nur dem Lichtgedanken der katholischen Politik zugewendet", und man scheint durch dieses überaus helle Licht ganz erblindet zu sein.

Natürlich ist die ganze Geschichte und Entwicklung des deutschen Protestantismus nach der Lehre der katholischen General-Versammlungen nichts als lauter Betrug und lauter Lüge. „Vor dreihundert Jahren, sprach Moufang, der Schreckliche, auf der 15. Versammlung 1863, hat man angefangen, gegen uns zu lügen, alsdann hat man fortgefahren gegen uns zu lügen durch Wort und Schrift, in Büchern aller Art, und so treibt man es fort, Jahr aus Jahr ein".[1] Aber, Dank den ultramontanen Theologen, die mit vereinten Kräften und weit nachdrucksameren Mitteln das Werk der Entstellung alles Nicht-Ultramontanen schon so lange, und in den letzten dreißig Jahren emsiger als je sich haben angelegen sein lassen, Dank diesen frommen Bemühungen um Aufhellung der Wahrheit, ist es, sagt Moufangs ebenbürtiger College Haffner, „nicht mehr möglich, daß man das Volk um seinen katholischen Glauben betrüge, wie es die Fürsten des 16. Jahrhunderts gethan haben".[2] Bis in die Niederungen der Schlachthäuser und Fleischbuden ist diese Weisheit schon gedrungen. Einer

[1] Verhandlungen der 15. Gen.-Vers. zu Frankfurt a. M. 1863. S. 176.

[2] Daselbst S. 325.

der gefeiertsten Redner der katholischen General-Versammlungen, gewissermaaßen der Repräsentant der Laienwelt, ist ja der Metzgermeister Falk, natürlich aus Mainz, der dieselbe nach seinem eigenen Geständniß wie ein Theages an der Seite des Socrates, aus dem vertraulichen Verkehre mit Moufang und Heinrich, „bei denen Niemand zwei Tage sein kann, ohne sie liebzugewinnen" (Stürmischer Beifall!), geschöpft hat. Als wenn er ein Stück Vieh vor sich hätte, macht er aus der ganzen Welt zunächst zwei Hälften: die Katholiken und die Nichtkatholiken. Letztere zerhaut er dann weiter in vier Viertel, je nachdem sie der katholischen Kirche widerstreben: aus Unwissenheit, deren aber, wie er bemerkt, nur „eine kleine Zahl" ist, oder aus Haß, oder aus Stolz, oder aber aus Feigheit.[1] —

Die katholischen General-Versammlungen werden in ihrer steten Nährung des Bruderzwistes aufs Beste unterstützt durch die Päpste und das ganze romanische Ausland, namentlich auch durch das benachbarte Belgien. So sandte, um nur Einen Beleg beizubringen, der im August 1864 gehaltene Katholiken-Congreß zu Mecheln an die General-Versammlung der deutschen Katholiken-Vereine des nämlichen Jahres zu Würzburg eine Adresse, welche der Ehrenpräsident Ducpetiaux vorlas, und die von der Versammlung mit „lebhaften Bravo's" aufgenommen wurde, worin es hieß: „Die Zeit der Sekten ist vorbei, der Protestantismus löst sich auf. Die Häresie, welche euch spaltete, hinterläßt also bei ihrem Tode das Terrain dem Katholicismus und der Gottlosigkeit (au catholicisme et à l'impiété). Unter diesen zwei Gegensätzen, der Wahrheit und dem Irrthum, dem Lichte und der Finsterniß, dem Leben und dem Tod,

[1] Verh. der 17. Gen.-Vers. zu Trier 1865. S. 134.

gilt es zu wählen".[1] Dabei können sich nun freilich die Häupter dieser Versammlungen selbst nicht verbergen, daß es mit dem Christenthum auf katholischer Seite selbst nicht gar glänzend aussehe. Und da sie außer ihres eignen Kreises nun einmal nichts Christliches anerkennen dürfen, so bleibt nichts übrig, als daß man ganz Europa als entchristlicht erkläre, was z. B. der Frh. von Andlaw auf der 14. General-Versammlung zu Aachen im Jahre 1862 ganz offen gethan hat, indem er von dem „vormals christlichen Europa" sprach.[2] Die Ultramontanen sind nämlich wie gewisse Aerzte, die für alle Krankheiten nur Ein Mittel haben, nämlich den Papst. So fragen sie auch sich und Andere immer nur, wie es mit der Anerkennung der Prätensionen des Papstes bestellt ist. Ist hier Alles in guter Ordnung, dann — aber auch nur dann — ist die Krankheit jedenfalls nicht zum Tode; hat sich aber in dieser Beziehung etwas verschoben, dann ist das Christenthum in großer Gefahr, und nichts als eine Dosis päpstlicher Mixtur kann helfen.

So hatte unter dem Eindrucke aller der Concessionen, welche die deutschen Regierungen, namentlich Oesterreich und Preußen, seit dem Jahre 1848 in den Concordaten dem Papstthum gemacht hatten, der Bischof Ketteler, nachdem er schon in seinem auf die Bonifaziusfeier bezüglichen Hirtenbriefe den ganzen Protestantismus für Heidenthum erklärt hatte, auf der 15. General-Versammlung zu Frankfurt a. M., deren Präsident er war, versichert: „Wir leben in einer eigenthümlichen Zeit, nicht in einer schlechten, viel-

[1] Verhandlungen S. 42 fg. — Auch die Histor.-pol. Blätter erklären (Jahrg. 1867, Bd. 2, S. 965, 969) alle Nicht-Ultramontanen geradezu als Kinder Belials.

[2] Verhandlungen S. 94.

mehr nach meiner Anſicht in einer ſehr guten Zeit."[1] Auch dazu rief die Verſammlung ihr „Bravo". Aber gleich nach dem letzten Kriege, der die auf den bevorſtehenden Untergang des Proteſtantismus Hoffenden, und allenthalben Gott bereits dafür Dankenden ſo furchtbar enttäuſchte, lautete die Sprache des Biſchofs Ketteler ganz anders: „Die deutſche Nation", rief er jetzt in einem Paſtoralſchreiben klagend aus, „die ſonſt an der Spitze aller Völker das Schwert für die Kirche Gottes trug, ſteht jetzt unter allen Völkern, welche die Sache Gottes vertheidigen, und ſeiner Kirche zu Hilfe eilen, faſt an der letzten Stelle".[2] Dieß war der Dank für alle die Summen, welche das deutſche Volk, ſogar das proteſtantiſche, zur Stütze des, durch die Unfähigkeit und Ungelehrigkeit ſeiner eigenen Regenten zu Grunde gerichteten Kirchenſtaates ſeit einem Decennium nach Rom geſchickt hatte! Ein noch größerer Lohn ſteht uns von Seite des Papſtes und ſeines Concils ſelbſt in allernächſter Zeit bevor — Alles geradeſo wie am Anfange des ſechzehnten Jahrhunderts.

[1] Verhandlungen S. 26.

[2] Die gegenwärtige Lage des heiligen Vaters. Ein Hirtenbrief. Mainz 1867. S. 17.

VII.

Was ich im Obigen aus den Reden auf den General-Verſammlungen der katholiſchen Vereine Deutſchlands, denen Döllinger bei ihrer Entſtehung die ſchöne Aufgabe geſtellt hatte, „den Argwohn, die feindſelige Stimmung unter den Confeſſionen, welche das größte Hinderniß der Verwirklichung der deutſchen Einheit ſei, zu heben oder wenigſtens zu mildern",[1] als Beiſpiele dafür, in welch gewiſſenloſer Weiſe das ganze Reformationswerk und der geſammte Proteſtantismus nach Perſonen und Sachen entſtellt wird, ausgehoben habe, iſt ſo wenig in Bezug auf irgend einen Punkt als vollſtändig oder als das Aergſte zu betrachten, daß ich mich anheiſchig mache, ſchon im Hinblick auf die mir aus meinen noch in München gefertigten Auszügen zu Gebote ſtehenden Aeußerungen jede Stelle mit wenigſtens zehn andern, die gleiche oder wo möglich noch größere Ungerechtigkeit und Unwahrheit enthaltenden, zu vermehren. Es war mir hier nur darum zu thun, jedem gebildeten Katholiken Deutſchlands die Frage an das Herz zu legen, ob denn ein Kirchenthum, das ſich in ſeiner vornehmſten Geſammt-Repräſentation in Mitte unſers Vaterlandes fort und fort ſo abſcheulicher Verläumdungen gegen unſere proteſtan-

[1] Die Freiheit der Kirche. Regensburg 1849. S. 29.

tiſchen Mitbürger ſchuldig macht, das die Oriflamme des Fanatismus von einem Ende zum andern trägt, darauf Anſpruch machen könne, unſer religiöſes Bedürfniß zu befriedigen? Unſer Herz ſucht in der Religion unverfälſchte Wahrheit: der Ultramontanismus zeigt uns die unverſchämteſte Lügenhaftigkeit; unſer Herz ſucht in der Religion ſtrengſte Gerechtigkeit in Anerkennung alles Guten und im Bekenntniß des eigenen Böſen: der Ultramontanismus kann nur beſtehen durch Aufrechterhaltung der offenkundigſten Ungerechtigkeit nach beiden Seiten; unſer Herz ſucht in der Religion die Nährung aufrichtiger Bruderliebe: der Ultramontanismus ſchürt nach Kräften das Feuer der Zwietracht. Und ich wiederhole es mit allem nur immer möglichen Nachdrucke: es handelt ſich nicht um blos einzelne übertriebene und in überhitzter Leidenſchaftlichkeit gethane Aeußerungen, ſondern die ganze heutige katholiſch-theologiſche Literatur, die päpſtlichen Bullen und biſchöflichen Hirtenbriefe voran, trägt dieſen Charakter. Welcher katholiſche Vater, welche Mutter, die eben ſo chriſtlich wie deutſch fühlen und empfinden, ſollen nicht nach allen Kräften beitragen, ihre Kinder der Gefahr der Verführung durch ſolchen unchriſtlichen und undeutſchen Fanatismus zu entziehen? Und dieß können ſie durch Unterſtützung, nicht der ſelbſt verführten ultramontanen Partei des Clerus, ſondern der ächt chriſtlichen und patriotiſchen Beſtrebungen zur Theilnahme der katholiſchen Laien am geſammten Unterrichts- und Kirchenweſen.

Es iſt mir ſehr wohl bekannt, daß auch der Proteſtantismus ſich großer Entſtellung katholiſcher Lehren, Einrichtungen und Perſonen ſchuldig gemacht hat, und vielfach heute noch ſchuldig macht. Ich war ſchon vor ein paar Jahren daran, dieß in einer beſondern Schrift darzulegen,

und ich könnte demſelben ein langes Sündenregiſter vorhalten. Ich werde aber Solches ohne beſondere Veranlaſſung nicht thun, und zwar darum nicht, weil ich für's Erſte meine Ehre darein ſetze, wo die übrigen katholiſchen Theologen faſt alle miteinander ſie nicht ſuchen: recht ſauber vor der Thüre des eigenen Hauſes zu kehren, und weil für's Zweite der deutſche Proteſtantismus im direkten Gegenſatze zum Katholicismus auf dem Wege der ernſtlichen Selbſtbeſſerung, Reinigung und Entwicklung begriffen iſt, ſo daß die Verfehlungen Einzelner dem Ganzen gegenüber nicht mehr in ſo hohen Betracht kommen, und größtentheils aus den verſchiedenen äußeren, geographiſchen, politiſchen und ſocialen Zuſtänden, welche auf die Auffaſſung der kirchlichen Controverſen von viel größerem Einfluſſe ſind als man anzunehmen gewohnt iſt, ſich erklären. Die meiſten dieſer zu ſtrengen und ungerechten Polemiker ſind in ſolchen proteſtantiſchen Gegenden, wo man weniger Gelegenheit hat, die Katholiken aus perſönlichem Umgange, ſondern mehr nur aus der fanatiſchen Literatur ihrer Theologen zu erkennen. Außerdem iſt auch ein anderer Umſtand noch von Belange. Was manche Lutheraner betrifft, deren Grobheit proteſtantiſche Theologen ſelbſt beklagen[1] und mitunter kaum erklärlich finden,[2] ſo iſt nicht zu überſehen, daß dieſe Schärfe bei ihnen

[1] So z. B. Auberlen, Schleiermacher. Ein Charakterbild. Baſel 1859. S. 92.

[2] So unter Andern Barmann in der Deutſchen Zeitſchrift für chriſtliche Wiſſenſchaft und chriſtliches Leben. Berlin 1861. S. 417. Er meint, es komme ihre Grobheit „zumeiſt wohl daher, daß auch unter den Gneſio-Lutheranern nicht ausgemacht iſt, was lutheriſch ſei". Einen ſchlimmeren Grund gaben die Göttinger Theologen an in ihrer „Denkſchrift über die gegenwärtige Kriſis des kirchlichen Lebens". Göttingen 1854. S. 8. „Wo Mangel an eigenem wahren Lebensgehalte ſich findet", ſagten ſie, „da läßt ſich

als den ächten Nachkommen des „groben Waldrechers“ wie Luther sich dem milderen Melanchthon gegenüber nannte, nun einmal eingeführte Sitte ist, während von den katholischen Ultramontanen dieß durchaus nicht gesagt werden kann, sondern dieselben ebenso verächtliche Schmeichler und vortreffliche Schönfärber als rohe Lästerer und geschickte Verschwärzer sind.

Die Versündigung der lutherischen Orthodoxie kann man nicht strenger rügen, als schon der Prälat Ullmann es gethan hat. „Die beschränkte protestantische Partei“, sagte er, „zum Theil veranlaßt durch Männer der Reformation selbst, aber durch deren Beispiel keineswegs gerechtfertigt, da wir ihren, auf Leben und Tod kämpfenden, Eifer wohl sittlich bewundern, aber nicht zum Muster für die Geschichtsbetrachtung machen dürfen, verkennt das Naturgemäße und relativ Nothwendige in der Entwicklung des Papstthums, sowie seine geschichtliche Bedeutung, sie sieht in der Hierarchie nur Verderbniß, in der Kirche des Mittelalters nur Finsterniß, in der Reformation dagegen nur Licht, Freiheit und Vollkommenheit, und gleichwie sie jene

---

das Gefühl einer inneren Leere nie unterdrücken, und die darbende innere Unruhe sucht gerne das Gefühl des Lebens und der Kraft in der Vergleichung mit Anderen in dem Bewußtsein der Ueberlegenheit und Erhabenheit über Andere. Sie kann ihres eigenen Lebens nicht froh und gewiß werden außer durch Gegner, die sie herabsetzen und niederkämpfen kann; daher ist sie unfriedfertig, streitsüchtig.“ — Ich habe diese Stelle nicht wegen der Lutheraner, sondern deshalb mitgetheilt, weil eine solche, von einer ganzen theologischen Facultät gegebene Erklärung über die eigentliche Ursache der Grobheit der Polemik mir von ganz besonderem Werthe zu sein scheint für alle Parteien, und weil ein solches Selbstbekenntniß meines Wissens noch gar nie und nirgends bei Theologen vorgekommen ist.

und deren Repräsentanten nicht schwarz und schlimm genug, so kann sie diese und ihre Vorkämpfer nicht hell und glänzend genug schildern."[1] Wo wäre heutzutage der katholische Theologe auch in Deutschland, der bezüglich der noch weit ärgeren Entstellungen des Protestantismus und seiner ganzen Geschichte durch den Romanismus zu gleichem aufrichtigem Schuldbekenntnisse sich zu erheben vermöchte, ja der Solches auch nur durch die kirchlichen Oberbehörden ungeahndet wagen dürfte? Der Graf Montalembert hat kürzlich darauf hingewiesen, daß protestantische Gelehrte und besonders deutsche Historiker wie Johannes Müller, Ranke, Heinrich Leo, Menzel, Voigt u. A. es gewesen sind, welche das katholische Mittelalter gegen die absolute Verdammung von Seite eines Voltaire und der andern, aus der Opposition gegen die fanatische Theologie des Jesuitismus consequent hervorgewachsenen Freigeister in Schutz genommen haben.[2] Was haben denn dafür die katholischen Historiker Deutschlands und Oesterreichs gethan? Lassen sich die Stolberg, Gfrörer, Hurter, Höfler, Philipps, Koch u. s. w. in Bezug auf Unparteilichkeit in der Darstellung nichtkatholischer Zustände mit den oben genannten protestantischen Gelehrten bezüglich der katholischen Verhältnisse vergleichen? Und ist der nämliche Gegensatz nicht auch bei den beiderseitigen Kirchenhistorikern vorhanden? Kann man den Neander, Gieseler, Ullmann, Hase die Döllinger, Hefele, Werner, Riffel in Bezug auf Gerechtigkeitssinn wirklich ebenbürtig an die Seite setzen? Haben nicht alle Werke der letzteren den widerlichen Beigeschmack von dem

[1] Die Reformatoren vor der Reformation. 2. Aufl. Gotha 1866. Vorrede S. XVII.

[2] Les moines de l'Occident. 4. éd. Paris 1868. t. I. Indroduction p. CCXVIII.

Unfehlbarkeits- und Alleinſeligmachungsdogma ihrer Kirche, die ſie zu vertheidigen ſich die undankbare Mühe geben? — undankbar, weil gerade die unbefangenſten unter ihnen doch am Abende ihres arbeitvollen Lebens ſich geſtehen müſſen, nur einen Siſyphusſtein gewälzt zu haben, der immer wieder auf ſie ſelbſt herunter rollt.

„Die geſammte Betrachtung des römiſchen Katholicismus und ſeiner geſchichtlichen Koryphäen", ſagt Hundeshagen, „hat in neuerer Zeit auf proteſtantiſcher Seite eine Aenderung erfahren. Wer wollte es läugnen, daß ſie leidenſchaftsloſer, unbefangener, vielſeitiger geworden iſt."[1] Mag daher auch immerhin, wie Wolfg. Menzel verſichert, „der gemeine Philiſter im proteſtantiſchen Norddeutſchland heute noch vom Katholicismus denken und ſprechen ungefähr wie Nicolai vor hundert Jahren:[2] genug wenn nur einmal auch die öffentlichen Bildner und Erzieher des proteſtantiſchen Clerus und der Lehrer des Volkes einſehen und auch auf den Kampf des Proteſtantismus gegen den Katholicismus anwenden, was Julius Müller ſo treffend

[1] Beiträge zur Kirchenverfaſſungsgeſchichte und Kirchenpolitik. Wiesbaden 1864. Bd. I. 527. Aber Theologen, die ſich ſelbſt ſo grober Entſtellung des Katholicismus ſchuldig machen wie der Dorpater Profeſſor M. v. Engelhardt in ſeiner Abhandlung: Katholiſch und Evangeliſch (Dorpater Zeitſchrift Bd. 8 Jahrg. 1866) haben kein Recht zu ſagen: „Der Entſtellung des Katholicismus zu polemiſchen Zwecken wird heutzutage Niemand ſo leicht einen proteſtantiſchen Theologen beſchuldigen. Die Leidenſchaft des Kampfes iſt längſt einer ruhigen und ſachlichen Erwägung gewichen." Mir iſt in der geſammten neueren Literatur des Proteſtantismus keine Schrift bekannt, die größere Unwahrheiten über den Katholicismus enthielte. Dagegen hat Herr v. Engelhardt vollkommen Recht, daß „die unparteiiſche Würdigung des Gegners die erfolgreichſte Waffe ſei". (S 3.)

[2] Geſchichte der letzten 120 Jahre. Stuttgart 1860, I, 304.

zunächſt von der lutheriſchen Orthodoxie bemerkt: „es ſei der Fluch, der auf einem principiellen Kampfe gegen eine verwandte, auf demſelben göttlichen Lebensgrunde ruhende religiöſe Geſinnung und theologiſche Denkweiſe faſt unabwendbar laſtet, daß man gezwungen iſt, ſie zur Carricatur zu machen, um eine ſolche Art ihrer Beſtreitung zu rechtfertigen.“[1] „Dem ächten Proteſtantismus bleibt“, „wie Nitzſch ganz richtig bemerkt hat, „immer der Vorzug, daß er darin ein göttliches Ziel erkennen darf, wenn die geſpaltenen Theile genöthigt würden, ſich in der höheren Einheit der chriſtlichen Kirche zu erkennen, und daß er gegen weitere Prüfung, Ergänzung und Vervollkommnung ſeiner Zuſtände ſich nicht verſtockt.“[2] Denn für jeden Proteſtanten iſt es ja, wie jüngſt der für ſo ſtrenggläubig erklärte gegenwärtige Unterrichtsminiſter Preußens in einem Schreiben an den Generalſuperintendenten von Caſſel bemerkt hat, „wohl außer Zweifel, daß keine aus menſchlicher Machtvollkommenheit hervorgegangene Ordnung als unwandelbar vollkommen und einer Fortentwicklung weder bedürftig noch zugänglich anzuſehen ſei“.[3]

Vor Allem darauf muß ſich, ſcheint es mir, die Hoffnung aller, auf chriſtlicher Grundlage ſtehen bleiben wollenden, Deutſchen gründen. Und in der Ueberzeugung von der Unmöglichkeit, daß das römiſche Papſtthum, ſelbſt wenn es wollte, in der Verbindung zwiſchen den verſchiedenen chriſtlichen Confeſſionen, zunächſt der Katholiken und Proteſtanten Deutſchlands, zu einer höheren Einheit der chriſtlichen

[1] In der deutſchen Zeitſchrift 1855. S. 108.

[2] In einem Vortrage auf der Paſtoralconferenz zu Berlin am 19. Juni 1851: Ueber die Urſachen der ſich mehrenden Uebertritte zur römiſchen Kirche. Deutſche Zeitſchrift 1851. S. 229.

[3] Allg. Ztg., 17. Sept. 1869. Nr. 260.

Kirche, nämlich durch reinere und tiefere, unserem Culturstandpunkte gemäße, Erfassung des Christenthums, ein göttliches Ziel erkennen dürfe, liegt der Grund zu meiner Ansicht von der unumgänglichen Nothwendigkeit des Bruches mit Rom. Es kann nicht stark genug betont und nicht oft genug wiederholt werden, daß bei der bisherigen, rein juridischen, nicht wissenschaftlichen und ethischen, Auffassung der Trennung von Seite der Katholiken, wornach die Protestanten nur immer als Angeklagte oder vielmehr als bereits schuldig Erklärte und Verurtheilte erscheinen, denen nichts als die reumüthige „Rückkehr" übrig bleibe: daß, sage ich, auf diesem Standpunkte jede wahre Verständigung und schon die Einleitung hiezu eine pure Unmöglichkeit ist. Denn es handelt sich nicht um einen criminalen, sondern um einen physischen Proceß, wo jeder in die Entwicklung eintretende Bestandtheil ungebunden und frei sein muß, um auf den andern wirken zu können. Döllinger hat vor neun Jahren gesagt, es sei „für jetzt" eine Vereinigung nicht möglich, weil es protestantischer Seits an bevollmächtigten Vertretern zu Unterhandlungen fehle, und nur die katholische Kirche vermöge ihres Organismus solche zu stellen vermöge; weil es ferner auf protestantischer Seite „keine gemeinschaftliche Grundlage, keinen Ausgangspunkt jetzt mehr gebe", weil endlich „jeder Beschluß, jede dogmatische Feststellung, principiell dem Veto jedes Einzelnen, sowie ganzer Schulen und Parteien unterläge".[1] Ich kann mich nicht zu dieser trüben, jede Hoffnung auf einstige Verständigung in unabsehbare Entfernung hinausrückenden, ja wie jetzt die Dinge liegen, den Untergang des deutschen Volkes bedeutenden, Anschauung bekennen. Denn dieselbe

[1] Kirche und Kirchen. Vorwort S. XXII, §. 4.

ſchließt nichts Geringeres als die Erwartung der Rückkehr des deutſchen Proteſtantismus, entweder geradehin zum Tridentinum oder doch zur Concordienformel in ſich. Beides wäre der Ruin unſerer Nation. Ich neige vielmehr zu der viel erfreulicheren Anſicht, daß die Hoffnung auf Verſtändigung noch nie ſo groß geweſen wie jetzt, und zwar gerade aus dem entgegengeſetzten Grunde, weil man nämlich auch auf katholiſcher Seite immer allgemeiner zu erkennen anfängt, daß jene hierarchiſchen Vertreter nicht die Kirche ſelbſt wahrhaft repräſentiren, daß ferner die Union nicht durch Aufſtellung neuer Dogmen, ſondern durch Aufgeben einer ganzen Reihe von alten Kirchenlehren zu erreichen ſei, und daß endlich eben Dieß nur auf der Grundlage Deſſen geſchehen könne, was Allen, die Chriſten ſein, d. h. ihr Leben und Denken nach den klaren Lehren, Geboten und Beiſpielen Chriſti regeln wollen, gemeinſam iſt. Denn die zukünftige Kirche Deutſchlands ſoll nicht aus geiſtlichen Herren und hörigen Gläubigen, ſondern aus lauter gleichgeſtellten Chriſtenmenſchen beſtehen; wenigſtens muß ſie ſich dieſes Ideal zum letzten Ziele ſetzen.

Die Zumuthung zur „Rückkehr" d. h. die Waffen zu ſtrecken und unter das Joch zu gehen, welche Rom an unſere deutſchen proteſtantiſchen Brüder in der Einladungsbulle zum Concil vor aller Welt geſtellt hat, iſt geradezu eine Impertinenz, eine Abſcheulichkeit. Doppelt impertinent und abſcheulich aber wäre die Einſtimmung in dieſe Aufforderung für jeden deutſchen Katholiken, der das Herz auf dem rechten Flecke hat. Wir ſchulden unſern proteſtantiſchen Mitbürgern noch die Genugthuung für jene Inſulte. Wir ſind keine blinden Bewunderer ihrer Leiſtungen und Thaten auf keinem Gebiete; aber wir verkennen doch auch nicht all das zahlreiche Gute, was wir ihnen verdanken,

und wir weisen mit Entrüstung jene Aufforderung des romanischen Auslandes zurück, ja wir erklären uns selbst durch die Zumuthung tief entehrt: uns Katholiken als den gerechten Pharisäer und die Protestanten als den schuldvollen Zöllner betrachten zu sollen. Wenn ich diesem Gefühle der Entrüstung vom fernen ausländischen Strande der Newa Worte leihe, so geschieht es in dem Bewußtsein, daß Millionen Katholiken in meinem deutschen Vaterlande dasselbe mit mir theilen.

Aber bei all dieser patriotischen Entrüstung sind wir weit entfernt, dem Ultramontanismus Gleiches mit Gleichem zu vergelten. Mit den Gröninger Theologen in ihrem Briefe vom 1. Dec. 1868 sagen wir dem Papste: „Wir ehren in der Kirche, deren Haupt du bist, viele wahrhaft christliche Elemente, und weisen daher auch deiner Kirche einen hervorragenden Platz in der christlichen Gesammtgemeine an; aber als rein von Irrthum können wir sie nicht erkennen". Ja noch mehr: Wir Deutsche,auch wir Katholiken, könnten wir allenfalls dem Papste als Antwort auf seine Bulle sagen, sind der Meinung, daß das Christenthum bei euch Römern schon aus ganz natürlichen Ursachen gar nicht einen sehr hohen Grad der Entwicklung in der Menschheit, für die es ja doch bestimmt ist, erreichen kann. Die christliche Religion wendet sich ja doch vor Allem an den Verstand, und fodert zu ihrer Selbstrechtfertigung und Verherrlichung die allerstrengste, rücksichtsloseste Kritik geradezu heraus. Sie will nicht an die Barmherzigkeit und Nachsicht der Menschen appelliren, die sie vielmehr auf das vollkommenste beherrschen zu wollen erklärt hat. Diese ihre Weltherrschaft, deren Erreichung sie als ihr Ziel erklärt, ist aber keine politische Despotie gleich dem alten heidnischen Römerreich, welchem das Papstthum nachgebildet ist, son-

dern es ist ein Reich der vollsten persönlichen und nationalen Freiheit. Und zum Ausbau dieses Reiches Gottes glauben wir Deutsche von dem Schöpfer, dessen Sohn der Stifter des Christenthums zu sein versicherte, mit eigenthümlichen Gaben und Talenten ausgestattet worden zu sein, die ihr Romanen nicht, oder doch bei Weitem nicht in so vorzüglichem Grade besitzet, deren Anwendung aber wir nicht nur als Recht, sondern auch als Pflicht erachten. Wir erkühnen uns jetzt schon, zu behaupten, es sei „Alles was von lebendiger christlicher Theologie vorhanden ist, deutscher Gründung",[1] und gedenken in Zukunft diese stolze Behauptung noch besser zu rechtfertigen. Denn wir sind fest entschlossen, um euere Anathemen unbekümmert, mit unsern protestantischen Brüdern von nun an einträchtig zusammenzuwirken, und der Blick auf dasjenige, was wir schon bisher, obwohl wir, weil die Rücksicht auf euere Verfluchungen unserer Brüder uns so hinderlich gewesen, nur mit halbem Athem arbeiten konnten, zu Stande gebracht, läßt uns zuversichtlich erwarten, daß unsere nunmehrige vereinte, ungehinderte, Thätigkeit noch viel glänzendere Erfolge erzielen werde. Die Anklage der Uneinigkeit, welche von Dir und den Deinigen beständig uns entgegengehalten wird, macht uns nicht irre. Wir Deutsche, glaubt es uns nur, verstehen uns doch bei all dieser Uneinigkeit und Veränderlichkeit ungleich besser und leichter als ihr euch selbst, geschweige erst uns. Wahr ist es, wie abermals jüngst einer der Unsrigen recht gut bemerkt hat: „Nichts ist schwieriger als das Verständniß deutschen Lebens. Wenn man bereits ein halbes Jahr-

[1] H. Leo, Das Christenthum und das deutsche Volk. In der evang. Kirchenzeitung von Hengstenberg 1847. S. 497.

hundert daran gesetzt hat, es begreifen zu lernen, so findet man sich doch alle Tage davon überrascht. Für den Ausländer aber ist es vollends unfaßbar".[1] Unsere Uneinigkeit hat ihre letzte Ursache in dem geistigen Reichthum unsers Nationalcharacters. Wir sind keine blöden Ja-Sager, wir können auch Nein sagen, und haben dieß schon öfter sogar Päpsten gegenüber bewiesen, wie unser Luther in Worms, der nun von Meisterhand verewigt unter uns steht, und dessen deutschen Mannes Wort in unsern Ohren noch lange nicht verklungen ist, bezeugen kann. Wie unser deutscher Nationalcharakter einem von Bildungs-Embryonen stets wimmelnden Strome gleicht, so ist ja auch das Christenthum einem Senfkorn, einem Sauerteige, gleich, und also nichts Mechanisches, das wie ein Edelstein in einem Conservatorium, dessen Hüter ihr zu sein vorgebt, aufbewahrt werden könnte, sondern etwas Organisches, das in steter Entwicklung begriffen ist und gleichzeitig seine Wurzeln immer tiefer in den Boden eingräbt und immer weiter über denselben sich erhebt. Jahrhunderte habt ihr diese naturgemäße Entwicklung des göttlichen Senfkornes nach allen Kräften zu verhindern gesucht, und dasselbe gleich der Henne in der Fabel zu ertödten euch beflissen, um alle goldenen Eier auf einmal zu erhalten; aber es gelang euch nicht. Unsere deutsche Uneinigkeit und Veränderlichkeit zerstörte euere Einheit. Wir, d. h. zunächst die eine Hälfte von uns, besann sich auf die alte Würde und Aufgabe unserer Nation, und die andere Hälfte ist daran, das Gleiche zu thun. Dieß ist unsere Veränderlichkeit, bei welcher wir uns viel besser befinden und ein weit ruhigeres

[1] Pecht, Kunst und Politik. In der Beilage der A. Allg. Ztg. 1868. Nr. 247, 3. Sept.

Gewiſſen haben als, wie es ſcheint, bei euerer Unveränderlichkeit dieß der Fall iſt. Wenn ihr Römer ſagt, es ſei die Welt daran, in Katholiken und Atheiſten ſich zu ſpalten, ſo können wir dieß, wenn auch nicht zugeben, doch begreiflich finden. Denn ihr habt ja nie ein anderes Chriſtenthum als das römiſch-katholiſche anerkennen wollen, und gewährt heute noch ſolche Duldung nur gezwungen; ihr Päpſte nehmt kein einziges von eueren intoleranten Geſetzen zurück, ſondern vermehrt und verſchärft ſie noch alle Tage. Aber wir Deutſche kennen ſchon ſeit vierthalb Jahrhunderten auch noch ein anderes Chriſtenthum, von dem wir auch bei dem beſten Willen nicht ſagen können, daß es ſchlechter wäre als dasjenige, was wir euch verdanken, ſo daß ihr uns ganz und gar entbehrlich geworden ſeid".

So ungefähr, denke ich, ſollte die Antwort jedes deutſchen Katholiken auf die Einladung der proteſtantiſchen deutſchen Brüder zur Rückkehr in den römiſchen Schafſtall lauten.

Die Katholiken, vor Allem die Theologen und der Clerus, ſind es, wie ich ſchon angedeutet habe, vor Allem ihrem Amte als Diener der chriſtlichen, auf ſtrengſter Wahrheits- und Gerechtigkeitsliebe gegen den Nächſten gegründeten, Religion des von den offiziellen Vertretern jüdiſchen Unfehlbarkeits- und Alleinſeligmachungsglaubens aus beſchimpfende Holz des Kreuzes zur Erlöſung der Welt von jenem Wahne menſchlicher Infallibilität geſchlagenen Heilandes, ſie ſind es ferner ihrem Berufe als Lehrer des chriſtlichen, aus dem Dogmatismus des Heiden- und Judenthums zur Freiheit der Kinder Gottes erhobenen Volkes, ſie ſind es namentlich auch der Wiſſenſchaft, deren Repräſentanten und Prieſter ſie ſein wollen, und die jeden Glauben an menſchliche Träger des weſentlich göttlichen

Prärogatives der Unfehlbarkeit gänzlich ausschließt, sie sind es sodann dem Vaterlande, das nur durch streng wissenschaftliche, und nie und nimmer durch dogmatische Ausgleichung der Gegensätze aus seiner confessionellen Zerrissenheit errettet werden kann, sie sind es endlich ihrem eigenen persönlichen Interesse und ihrer Ehre schuldig, mit dem ganzen System des Tridentinischen Katholicismus zu brechen; denn alles Nivelliren und Balanciren wird fernerhin unmöglich sein. Die bisherige und heutige Haltung der liberalen Katholiken, vor Allem der Theologen, kann unmöglich zu etwas Gutem führen, sondern die Verwirrung nur steigern.

So hat, um bei dem bekanntesten Factum, das Laien und Clerus gleichmäßig interessirt, und an welchem die obersten Vertreter beider Stände Theil hatten, der katholische Staatsminister des königlichen Hauses in Bayern, Fürst von Hohenlohe, an die theologischen und juridischen Facultäten die Auffoderung gestellt, ihr Gutachten darüber abzugeben, welche „Veränderungen" denn in der Lehre von den Beziehungen zwischen Staat und Kirche, „wie sie bisher in Deutschland praktisch und theoretisch gehandhabt wird", durch die Dogmatisirung des Syllabus und der Unfehlbarkeit des Papstes herbeigeführt würden? In dieser ersten Frage des katholischen und liberalen Ministers liegt bereits ein Zugeständniß an den Ultramontanismus, wie demselben ein größeres gar nicht gemacht werden konnte. Einem wirklich liberalen Theologen sind in der Beantwortung dieser Frage bereits die Hände derart gebunden, daß er nur eine ultramontane Antwort geben kann, und ein ultramontaner Theologe wird damit das allerleichteste Spiel haben. Kann denn das Verhältniß zwischen Kirche und Staat noch mehr verschoben werden,

als es „bisher", namentlich seit dem J. 1848, „praktisch" besonders „in Deutschland" bereits der Fall war? Denn es handelt sich ja um die „Handhabung der Lehre", also um die Stellung, welche Papst und Bischöfe gegenüber dem, freilich gar häufig jener Lehre nothgedrungen entgegenhandelnden, Staate bisher, vor Allem also in der letzten Zeit, eingenommen haben. Und in der Lehre von diesem Verhältniß, die in dem bis auf die neueste Zeit energisch und so weit nur immer möglich aufrechterhaltenen Protest gegen den westphälischen Frieden, welchen auch das deutsche Episcopat heute noch als kirchliches Recht anerkennt, gipfelt, besorgt man durch die Dogmatisirung des Syllabus eine „Veränderung"? Man erklärt sich also mit der „bisherigen" Lehre wenigstens indirect ganz einverstanden, und fürchtet nur deren Aenderung? Da kann auch der allerextremste Ultramontane die beruhigende Antwort geben: Die Regierung mag sich vollkommen versichert halten, daß Alles beim Alten bleiben wird, und daß kaum eine Veränderung auch nur „möglich" ist, wie die liberale Partei der Münchener sehr weise bemerkt hat. Man hätte ja, wenn man auf gründliche Verbesserung der kirchlichen Zustände dächte, die nur von der Aenderung oder dem Aufgeben der Lehrbestimmungen des Tridentinums kommen kann, vielmehr, wie uns scheint, fragen müssen, ob es denn immer so „bleiben" soll? Ob denn nicht doch die Theologen und Juristen im Interesse der Aufgaben des modernen Culturstaates auch eine Veränderung der bisherigen Lehre über das Verhältniß der katholischen Kirche zum Staate, welcher gerade in neuerer Zeit bei jeder Geltendmachung seiner unveräußerlichsten, von Religion, Sittlichkeit, Wissenschaft und socialer Wohlfahrt geforderten Rechte von Papst, Bischöfen und Clerus als Feind der Kirche, als Atheist und Verführer des katholischen Volkes ganz

offen erklärt wird, ein öffentliches Aufgeben des, nicht zunächst gegen die Säculariſation der Kirchengüter, wofür eine Reihe beſonderer Proteſte erlaſſen wurden, ſondern nach dem ganz klaren Wortlaute gegen die bürgerliche Gleichberechtigung von Akatholiken mit Katholiken gerichteten Proteſtes Innocenz' X. für unbedingt nöthig zu erachten ſei? Schon von Anfang an war die allgemeine Aufregung gegen den Syllabus nicht darin begründet, daß hiemit eine neue Lehre über das Verhältniß der katholiſchen Kirche zum Staate aufgeſtellt ſei, — wie denn auch dieß in der That gar nicht der Fall iſt, und die achtzig Sätze blos aus Bullen und Breven Pius' IX. entlehnt ſind, und alſo auf die bisher von der Kirche gehandhabte Lehre über das Verhältniß zum Staate ſich beziehen, — ſondern das Erſtaunen und die Entrüſtung des gebildeten Europa's war vielmehr darin begründet, daß man ſah, es habe das Papſtthum bei allen Gräueln der Religionskriege nichts gelernt und nichts vergeſſen, es habe, ſo zu ſagen, in ſeiner erträumten Göttlichkeit völlig den Menſchen ausgezogen und ſei in der ausſchließlichen Rückſicht auf ſein Privatintereſſe gegen den Ruin alles Geiſteslebens zu ſo gänzlicher Gefühlloſigkeit abgeſtumpft worden wie etwa der Schlächter eines Stückes Vieh. Man ſah hier alle, längſt mit ähnlichen Staatsgeſetzen früherer Zeit im Schooße der traurigen Vergangenheit begraben geglaubten, intoleranten Satzungen wieder neu aus dem Grabe erſtehen, und dieß alles zu einer Zeit, wo die inneren wie die äußeren Zuſtände des römiſchen Katholicismus ſo bedenklich als nur möglich ſind; zu einer Zeit, wo gerade die proteſtantiſchen Staaten die glänzendſten Beiſpiele der Verſöhnung gegeben hatten. Darin lag ſchon bei der erſten Veröffentlichung des Syllabus am 8. Decbr. 1864 der Grund der Entrüſtung über denſelben, bei der Wahrnehmung,

daß in der „bisherigen Lehre von dem Verhältniß zwischen Kirche und Staate, wie sie (von den kirchlichen Häuptern soweit als nur möglich) in Deutschland praktisch und theoretisch gehandhabt worden", keine Veränderung eingetreten war. Ich könnte in gleicher Weise die übrigen, von dem bayerischen Ministerium an die theologischen und juridischen Facultäten gerichteten Fragen durchgehen. Aber der Kürze halber muß ich mich auf die Bemerkung beschränken, daß auch die weitere Frage, ob die Lehrer der Dogmatik und des Kirchenrechtes „sofort sich für verpflichtet erachten würden, die Lehre, daß die persönlichen und realen Immunitäten des Clerus juris divini seien, als auch zum Gebiete der Glaubenslehre gehörig in ihre Vorträge und Schriften aufzunehmen", daß auch diese Frage längst für jeden katholischen Theologen dogmatisch entschieden ist. Die Münchener Liberalen haben dem Minister zu wenig bestimmt die Wahrheit gesagt mit der Erklärung: „es sei dieß ohnehin die constante Lehre des canonischen Rechts von Gratian bis ins 17. Jahrhundert gewesen, und es würden also die Lehrer der Dogmatik und des Kirchenrechtes, ihrerseits fortlehrend, was nach den kirchlichen Rechtsquellen allzeit (?)[1]

[1] Geht denn das kirchliche Recht erst bei Gratian an? Ist für die katholische Kirche die Lehre Christi keine Rechtsquelle, und muß nicht vielmehr alles menschliche Satzungswesen nach dieser regulirt werden? Wo ist im ganzen Neuen Testamente eine Spur von derartigem göttlichem Rechte der clericalen Immunitäten enthalten? Welcher Kirchenvater weiß von ihnen etwas? Solon hat einst zu Crösus gesagt: Wenn man zu Königen kommt, muß man ihnen die Wahrheit sagen. Und Christus selbst hat gesagt, ohne die Theologen auszunehmen: „Niemand kann zwei Herren dienen." Diesen Eindruck macht aber die ganze Antwort der liberaleren Münchener Theologen. So scheint es mir wenigstens aus der Ferne, wo man bekanntlich in der Regel derlei Dinge richtiger beurtheilt.

gelehrt worden ist, zugleich wohl (?)[1] behaupten, daß der Papst die praktische Nichtanwendung einzelner Immunitäten mit Rücksicht auf die Zeitumstände gestatten oder nachlassen könne!" Welch ein Löwenmuth! Also die liberalen Theologen wissen dem katholischen Staate nur zu rathen, den Bettelstab in die Hand zu nehmen, um sich von der Gnade des Papstes in Rom zu erflehen, was ihm als unveräußerliches Majestätsrecht nach der auch constanten Doctrin aller neueren Staatsrechtslehrer von Grotius bis Mohl und Bluntschli zusteht! „Wer nicht mit mir ist, der ist wider mich", so ruft von der einen Seite und in der Mitte des Vaterlandes der moderne Culturstaat, und von der andern Seite, von jenseits der Berge, der römische Papst. „Non possumus!" erschallt es von hier, wie von dort. „Non possumus!" sagt der Staat: wir können nicht betteln, ohne unsere Ehre und unsere Rechte preiszugeben. „Non possumus!" sagt der Papst: wir können nicht abgehen von der Lehre göttlicher Institution der Immunität des Clerus, da sie ja das Concil von Trient unter Anathem eingeschärft hat. Wenn die katholischen Staatsminister das Tridentinum zur Hand nehmen, so werden sie sehen, daß sie schon lange alle miteinander, und mit ihnen der Kaiser von Oesterreich und der König von Bayern, die beiden Kammern in Wien und die der Abgeordneten, wenigstens die frühere, mit einem Theile der Reichsräthe in München, im Kirchenbanne sind, den man nur nicht ausspricht, damit das Haus nicht gar zu leer wird und am Ende die Uebrigbleibenden vor Scham es auch noch verlassen.

[1] Das heißt, wenn der liebe Gott einem die wirksame Gnade dazu verleiht.

Diese Bemerkungen sollen durchaus keine anmaßende Bekrittelung sein, sondern lediglich eine wissenschaftliche Erörterung, zu der mich außerdem noch meine Eigenschaft als bayerischer Unterthan berechtigt, wenn nicht verpflichtet. Es scheint mir nämlich, daß die Verhältnisse ernst genug seien, um die Ansicht eines jeden bayerischen Gelehrten mit oder ohne academischen Katheder, der über die obschwebenden Fragen gründlichere Studien gemacht hat, wenigstens ungestraft passiren zu lassen, und das Bewußtsein ihm zu gönnen, das Seinige für alle Fälle gethan zu haben.

So hat denn bisher der Norddeutsche Bundeskanzler noch immer Recht, daß der protestantische Norden dem katholischen Süden Deutschlands allzu liberal ist. Denn der ächte Liberalismus ist gleichbedeutend mit Patriotismus, und der deutsche Protestantismus muß sich vor Allem bethätigen in entschiedener Abweisung des Romanismus und Ultramontanismus. Freilich die Lage des katholischen Bayerns ist auch in dieser Hinsicht peinlich, und es ist nicht zu läugnen, daß die protestantische Regierung Preußens ihm ganz in derselben Weise wie zur Zeit des Kaisers Joseph's II. Oesterreich gegenüber, absichtliche Verlegenheiten bereitet. So rächen sich die Versäumnisse und Versündigungen der Väter bis ins zehnte Geschlecht. Wäre Bayern unter seinem „frommen" Wilhelm nicht hinter der, die ganze germanische Nationalität durchziehenden reformatorischen Bewegung zurückgeblieben; hätte es unter seinem „katholischen" Maximilian lieber gegen Frankreich als im Vereine mit diesem gegen die deutschen Protestanten gekämpft; würde es beim Beginne dieses Jahrhunderts nicht aufs Neue das romanische Joch dem deutschen Bruderbunde vorgezogen und bald darauf sogar neuem Großmachtskitzel sich hingegeben haben: so würden heute die Dinge in Deutsch-

land, und namentlich in Bayern, ganz anders ſtehen. Aber das Vergangene iſt nicht mehr zu ändern. Preußens überaus günſtige Lage beruht nun weſentlich darin, daß für ſein Volk die Emancipation vom Romanismus längſt vollzogen und damit die abſolute Bedingung zur Bewerkſtelligung deutſcher Einigung gegeben iſt. An die Wiedergewinnung eines beherrſchenden Einfluſſes für den Romanismus iſt dort nie mehr zu denken. Die Regierung wird ſich davor ebenſo gut zu beſchützen wiſſen, als das Volk einen ſolchen nicht aufkommen ließe. Mögen immerhin einige Mönche und Nonnen auch dort beten und Werke der chriſtlichen Liebe verrichten: das ſchadet nichts, und iſt doch nur ein Kuchen für den Cerberus des Romanismus. Allerdings aber iſt dieſe kluge Politik eine Verlegenheit für Bayern, deſſen Ultramontane unabläſſig auf Preußens freundſchaftliche Behandlung der katholiſchen Kirche verweiſen, obgleich ſie im Grunde ſehr gut wiſſen, wie durchaus verſchieden die beiderſeitige Lage iſt: daß nämlich der Ultramontanismus in Bayern die Herrſchaft beanſprucht, während die, noch dazu im Ganzen gebildeteren, preußiſchen Katholiken nichts als freie Ausübung ihrer religiöſen Pflichten von der Regierung verlangen, und die ultramontanen Kundgebungen der ultramontanen Biſchöfe, da ſie doch nicht von gefährlicher Wirkung ſind, am Beſten ignorirt werden, ſtatt Oel ins Feuer zu gießen. Oder was haben all die aufreizenden Broſchüren und Hirtenbriefe des Biſchofs Martin von Paderborn geſchadet? Ein zu gelegentlicher Zeit fallen gelaſſenes beſchwichtigendes Wort des Königs iſt für einen preußiſchen Unterthan weit wirkſamer als ein ſalbungsvoller Hirtenbrief eines Biſchofes mit all ſeinen fanatiſchen Tiraden. Mag immerhin auf preußiſchem Boden ſogar eine zahlreiche ultramontane Verſammlung wie jüngſt

zu Düsseldorf die General-Versammlung der katholischen Vereine abgehalten und allen Nichtkatholiken und Nicht-Ultramontanen der deutsche Charakter geradezu abgesprochen werden, wie es hier von dem Herrn Baron von Loë geschehen ist.[1] Hat ja der Vater Arndt den Staatsmännern und Regierungen längst zugerufen: „Laßt gewähren, laßt strömen und stürmen! Wasser und Wind will seinen Lauf haben. Wie kann man so Dünnes und Ungreifbares hemmen, wie so Unsichtbares fassen!“[2] Und außerdem sind ja die Allerwüthendsten und die hitzigsten Brausköpfe meistens süddeutsche Ultramontane, welche glauben, es müsse die Welt untergehen, weil ihre Herrschaft dem Ende naht. Auch dem zum Tode Verurtheilten gewährt man eine Gnadenfrist, wo er thun kann was er will. Mancher schämt sich nachher vor sich selbst über den Unsinn, den er geschwätzt hat, und er tröstet sich mit dem Gedanken, daß seine Rede durch den noch größeren Unsinn eines folgenden Redners vielleicht, wenn auch nicht, da sie leider gedruckt wird, in Vergessenheit kommen, doch noch etwas verständiger erscheinen wird.

Aber damit ist es freilich nicht abgethan. Ein ernstgesinnter Katholik, und vor Allem ein Theologe, hat noch Anderes zu erwägen. Was unsere Ahnen gesündigt, das haben wir nicht zu verantworten, wenn wir auch die Folgen davon tragen müssen nach den bestehenden Weltgesetzen des Zusammenhanges aller Dinge. Aber das haben wir zu verantworten, was wir selbst zur Förderung der Wohlfahrt unseres Vaterlandes zu thun unterlassen würden, oder was gar zum Verderben desselben von uns geschehen sollte. Da

[1] A. Allg. Ztg., 14. Sept. 1869. Nr. 257.

[2] Versuch einer vergleichenden Völkergeschichte. Leipzig 1843. S. 418.

unter sämmtlichen specifisch römisch-katholischen Dogmen auch nicht ein einziges wird aufgewiesen werden können, welches, um mich so auszudrücken, mehr gesunden Nahrungsstoff nach dem Zeugnisse der Culturgeschichte und aller Wissenschaften in sich schlösse, so müssen die katholischen Theologen, welche gleich Papst und Bischöfen darauf bestehen, daß für alle andern Christen die Rückkehr oder eine gewisse indirekte Zugehörigkeit zur römischen Kirche absolute Heilsbedingung sei, jedem Gebildeten als Charlatane erscheinen, die zur Unterweisung in solider Wissenschaft und Tugend wahrlich nicht geeignet sind. Sie selbst müssen sich wie jene Haruspices vorkommen, von denen Cicero gesagt, es sei unmöglich, daß nicht einer den andern auslache, wenn sie sich begegneten. Wer Gelegenheit hat, manchen klareren Kopf, wie solche nicht selten unter den niederen Geistlichen, und häufiger als unter den, in ihre Collegienhefte verliebten Professoren der Theologie, sich finden, sich aufrichtig äußern zu hören, der kann die offene Ueberzeugung aussprechen hören, es gleiche das ganze römisch-katholische System einem Adamsapfel, der von Außen sehr schön, aber inwendig faul ist; oder auch die Bemerkung: sie zögen an einem Karren, der gründlich verschoben sei.

Der katholische Clerus Süddeutschlands steht dem protestantischen in Norddeutschland an geistiger Befähigung durchaus nicht nach. Es ist gar nicht so, wie Hegel gemeint hat, daß die unvollkommnere Naturanlage das süddeutsche Volk im Romanismus zurückhielte;[1] es kann ebensowenig der von Marheinecke gebrauchte[2] Vergleich von

[1] Glauben und Wissen. Werk I, 5.

[2] Ueber das wahre Verhältniß zwischen Katholicismus und Protestantismus. In den Studien von Daub und Kreuzer 1809. S. 261.

Mann und Weib als richtig anerkannt werden, obwohl ihm nach einer andern Seite etwas Wahres zu Grunde liegt: sondern die eigentliche Ursache der, von dem Haupte der süddeutschen katholischen Theologen öffentlich ausgesprochenen geistigen Inferiorität der Katholiken Deutschlands, und besonders des Clerus, ist das Kirchensystem, an welches sie gebunden sind. Was einst der Freiherr von Stein in einem Gespräch mit Fey bemerkte: „Wir Protestanten sind Soldaten, die im Frieden mit schwerem Gepäck ihre Uebungen machen, und haben also besser geübten Athem für den Krieg; ihr Katholiken habt dagegen in euern Heiligen die Menge Diener und Troßbuben, die euch das Gepäck abnehmen und ein gutes Stück Weges tragen helfen. Ihr habt aber nur halben Athem für die Arbeit des vollen Kampfes“[1] — das gilt nicht allein von den canonisirten Heiligen, sondern von allen orthodoxen Katholiken, besonders den Geistlichen und Theologen, deren jeder in seinem Herzen einen solchen Troßbuben hat, ja haben muß, auf den er wenigstens die halbe Arbeit des Kampfes abladet: nämlich den bequemen Glauben an die unfehlbare Kirche und ihre Dogmen. Ueber diesem Glauben vergißt er, daß ihm das schönste Recht des Menschen, welches in unserer Zeit in immer weiterer Entwicklung begriffen ist, das Recht der freien Arbeit, entzogen wird.

Der katholische Theologe ist nichts als der Geselle des Papstes in Rom, und er steht an Würde unter dem niedrigsten freien Arbeiter des Volkes. Nichts ist daher auch erklärlicher als die Geringschätzung, mit welcher der seiner eigenen Kraft und Würde sich immer mehr bewußt werdende

[1] Arndt, Wanderungen und Wandelungen mit dem Reichs-Freiherrn vom Stein. Berlin 1858. S. 283.

Stand der Arbeiter auf den katholischen Clerus blickt. Der katholische Theologe gleicht sein Leben lang einem Lehrjungen, der von der Laune und Bosheit, sowie von dem Interesse eines Meisters oder Vorarbeiters abhängt, und welcher ihn, um ihn nicht frei erklären zu müssen, auf alle Weise chicanirt, und gerade um so mehr, je geschickter er ist. Wie so mancher katholische Theologe hat schon unter bitteren Thränen noch am Abende seines Lebens seine ganze Arbeit, all sein Schaffen und Thun, von dem Papste für alle Gläubigen verbieten sehen müssen, nicht weil die Arbeit zu schlecht, sondern weil sie zu gut war und den Meister oder einen seiner Stellvertreter, die Bischöfe, in Schatten stellte! Es gibt keinen Stand der Welt, wo tüchtige Arbeit so wenig geachtet und so gering geschätzt, ja nicht selten verachtet und mit Strafe bedroht wäre als im katholischen Clerus. Nichts ist daher auch natürlicher als daß derselbe hinter der Bildung der Zeit so weit zurückgeblieben ist, wie es von allen Gutgesinnten unter den katholischen Laien selbst beklagt wird. Ueberall eher bringt redliches Streben und angestrengter Fleiß mit Tüchtigkeit Lohn und Anerkennung, Hoffnung auf eine baldige schöne Lebensstellung und Achtung von Seite der Amts-Collegen wie der Mitbürger ein; bei dem selbstständigen Arbeiter unter den katholischen Geistlichen und Theologen aber ist von all Dem das Gegentheil der Fall, wie die ganze Geschichte des römischen Katholicismus bis auf die neueste Zeit lehrt. Schon in den Seminaren wird dieß bei jeder Gelegenheit recht empfindlich zu verstehen gegeben. Nicht die Fleißigsten und Befähigtesten, sondern meistens geistige Fehlgeburten und Schwächlinge sind die Schooßkinder der Vorstände und werden als geistige Eunuchen zu Aufsehern über die Anderen auserkoren. Ich spreche aus einer zwölfjährigen Er-

fahrung. Und in der Seelsorge geht es wieder ebenso. Wo man irgend einen aufgeweckten Mann als Pfarrer weiß, da stellt man ihm gewiß bald irgend einen beschränkten Mucker als „Spitzel" an die Seite. Und wenn ein Professor der katholischen Theologie, nicht etwa unchristliche und unsittliche Lehren, sondern Ergebnisse jahrelanger wissenschaftlicher Arbeit, die mit irgend einem der 431 Anathemen des Tridentinums nicht recht harmoniren, seinen Schülern vortrüge, so würde er abgesetzt oder auf sonst eine feinere Art vom Lehramt entfernt, und wäre er noch ein Jüngerer, der ein wirkliches Lehramt noch nicht besäße, so dürfte er sich sein Leben lang nicht mehr von einem solchen träumen lassen, sondern, wenn er nicht etwa einen „Revers" unterschriebe, in Zukunft ganz streng Tridentinisch zu lehren, so bliebe ihm nichts übrig als nach Paris zu gehen, und ein Stiefelputzer oder Wasserträger zu werden, was ja bekanntlich mancher von seinem Bischof suspendirte Abbé ist, oder sonstwohin auszuwandern oder sich zu erhenken; denn in dem katholischen Süddeutschland wäre für einen solchen Judas unter den Aposteln und ihren Nachfolgern kein Platz mehr.

Hier ist die Quelle der geistigen Inferiorität des katholischen Clerus und auch des katholischen Volkes in Süddeutschland. Ich sage mit Nachdruck: auch des Volkes. Denn ein mündiges Volk leidet auf die Dauer keinen unmündigen, fanatischen Clerus, und es wird sich wenigstens stets auf das Wirksamste der Mißhandelten annehmen, statt, wie es dort in der Regel der Fall ist, dieselben auch noch zu verhöhnen und so die despotische Macht des Ultramontanismus zu befestigen. Die ganze Art und Weise, wie der süddeutsche Liberalismus in der Tagespresse dem katholischen Clerus gegenüber sich beinahe ausschließlich, und

gerade in dem allerliberalſten Theile derſelben, benimmt, iſt nicht die richtige, welche zu einem guten Ziele, zur Hebung des Clerus und Volkes, führen könnte. Auch dieſe Form der liberalen Behandlung des Clerus durch die angeblichen Aufklärer des Volkes trägt die nämliche Signatur des Mangels an ächter Bildung. Es iſt unſittliche Schadenfreude, nicht ſittlicher Ernſt, es iſt Unterſtützung der deſtructiven Umſturz-Tendenzen, nicht Mitwirkung zur Hebung der Civiliſation, es iſt grauſame Verſpottung und Zurückſtoßung der die Befreiung von unwürdigen Feſſeln mit Mühe Verſuchenden, nicht chriſtliches Mitleid und patriotiſche Hilfe. Es iſt gerade als wenn man einen ins Waſſer Geworfenen, den man noch den Kopf oder einen Arm emporhalten ſieht, gefliſſentlich ganz untertauchen wollte. Von wem ſoll denn bei ſolcher Sachlage der beſſere Theil des mundtodten Clerus die Herſtellung ſeines Menſchenrechtes, des Rechtes freier Arbeit des Geiſtes, zu der nach der Erklärung der Bibel der Menſch wie der Vogel zum Fluge geboren iſt, hoffen?

Es iſt ein bekanntes Geſetz der Phyſiologie, daß bei ſtarker Thätigkeit der Muskeln auch die Zufuhr von Nahrung ſtark ſein muß; daß aber gerade die Raſchheit dieſes Stoffwechſels die Muskeln verſtärkt und das ganze körperliche Leben friſch und freudig macht. Dieſe nöthige Zufuhr von Nahrung, und in weiterer Folge der ganze Wohlſtand des körperlichen Lebens iſt aber bedingt von entſprechender Höhe des Arbeitslohnes. Darum ſteht auch nach Roſcher's Bemerkung „ein dauernd hoher Arbeitslohn bei cultivirten Nationen als Urſache und Wirkung im engſten Zuſammenhange mit einem blühenden Zuſtande des ganzen Volkslebens". Dagegen „gehört der niedere Werth, der auf die Kraft der Arbeiter gelegt wird, zu den traurigſten Symp-

tomen eines allgemein sinkenden Zustandes eines Volkes".[1] Das sicherste Zeichen von Verkommenheit ist es, wenn auf irgend einem Gebiete nicht mehr die Tüchtigkeit der Arbeiter entscheidet, sondern wenn ganz andere Mittel, wie Bettel, Protection durch Leute, die selbst nichts verstehen, oder gar Betrug, List und Verläumdung sicherer zum erwünschten Ziele führen. Wenn wir diesen Grundsatz auf den römischen Katholicismus überhaupt und den Werth, welcher von Papstthum und Episcopat auf die geistige Arbeitskraft, nicht etwa auf liturgische Akribie oder auch auf Betschwesterei und Frömmelei des Clerus gelegt wird, anwenden und den heutigen Zustand mit dem der ersten Zeit der Kirche vergleichen, dann müssen wir offenbar sagen, daß der ganze Katholicismus im Zustande tiefen inneren Verfalles sich befindet. Und wenn wir speciell die katholische Kirche Deutschlands ins Auge fassen, und unsern Blick, ich will gar nicht sagen hundert, sondern nur dreißig bis vierzig Jahre rückwärts kehren, so werden wir nicht minder, ganz besonders für Bayern und Baden — denn Oesterreich lag damals völlig in den Banden der Censur — das betrübende Bekenntniß ablegen müssen, daß der gegenwärtige Zustand ein unvergleichlich schlechterer ist. Und er ist Solches vor Allem in Bayern auch durch die Schuld der Regierung, die sich den Ultramontanismus, mit dem sie jetzt verzweiflungsvoll ringt, ganz selbst herangezogen hat.

Der Bischof Ketteler hat vor ein paar Jahren eine Schrift veröffentlicht, in der er seines Jammers und Mitleides darüber kein Ende weiß, daß die Arbeit durch die moderne freiheitliche Gesetzgebung immer mehr ihren Werth

[1] Die Grundlagen der Nationalöconomie. Stuttgart 1854. I, 310. § 173, 174.

verliere und ein furchtbar zahlreiches Proletariat und Massen-Elend die unvermeidliche Folge sein müsse. Ich habe über den Grund oder Ungrund dieses Jammers hier nicht zu handeln; aber die Frage an den Herrn Bischof dürfte wohl am Platze sein, ob er denn gar nicht an das Proletariat des Clerus gedacht habe, das die unausbleibliche Folge sein muß, wenn man die Arbeit der Wissenschaft nicht mehr achtet? Wir sehen die Früchte dieses Zustandes bereits an dem Episcopat selbst. Kläglichere und erbärmlichere, alles wissenschaftlichen Geistes durchaus bare, auf Düpirung der Unwissenden angelegte Machwerke und Elaborate, wie die über die wichtigste kirchliche Angelegenheit der Gegenwart, über das allgemeine Concil, von deutschen Bischöfen veröffentlichten, lassen sich in der That kaum mehr denken. Parturiunt montes, nascetur ridiculus mus. Die Riesenkraft eines Döllinger erscheint solchen Pygmäen entbehrlich! Wenn der Geist, der diese Broschüren beherrscht — der Geist der Unwahrheit und Ungerechtigkeit, der Geist des Pharisäismus und Fanatismus — dem Clerus zum Muster dienen soll, dann ist das schlechteste aller möglichen Proletariate fertig — das Proletariat eines herrschsüchtigen, mit Unfehlbarkeit und Alleinseligmachung wie ein Berauschter um sich werfenden Clerus. Eine Ahnung von dieser Verbindung der Ideen scheint Ketteler bei der Abfassung jener Schrift sogar aufgestiegen zu sein. Er spricht von der Schwierigkeit, ja Unmöglichkeit, die beiden Entwicklungsmächte der Welt, Autorität und Freiheit, bestimmt abzugränzen. Doch besinnt er sich gleich wieder, daß er Bischof ist, und macht die Note, es gelte dieß nicht von den „Aussprüchen der Kirche". Und was „Kirche" ist, das weiß natürlich nur wieder der Bischof. „Die Menschen", meint Ketteler, „sind eben keine bloßen Zahlen von ganz gleichem

Werthe".[1] O wie mancher ſtrebſame katholiſche Geiſtliche möchte wahrhaft wünſchen, doch die Natur einer ſolchen Zahl zu haben, der einerſeits nicht die unwiderſtehliche Nothwendigkeit geiſtiger Entwicklung, ſelbſt über die „Ausſprüche der Kirche" hinaus, innewohnt, und die man doch auch bei dem beſten Willen und bei aller despotiſchen Willkür unter ihren Nennwerth nicht herabſetzen kann, ſowenig als dann die Nullen eine Hoffnung auf Beförderung hätten, da ſie, um einen Werth zu bekommen, doch immer nachſtehen müßten, während ſie im katholiſchen Clerus ſehr häufig voranſtehen.

Angeſichts dieſer Verhältniſſe Süddeutſchlands, die jetzt auch, mit der Herrſchaft der Orthodoxie, in Norddeutſchland beſtehen, begreife ich vollkommen, wie am Ende des vorigen Jahrhunderts, am Vorabende und bei den erſten Symptomen der franzöſiſchen Revolution, die beſten und edelſten jungen Männer des Vaterlandes, unter den Theologen ein Schleiermacher voran,[2] dieſe, leider ſich ſo bald überſtürzende, Bewegung ſo frohlockend begrüßen konnten. Iſt ja doch auch ſonſt im Leben jeder Wanderer froh, wenn er des Sumpfes, in dem er ſich ſchon ſo lange müde gegangen, ein nahes Ende ſieht, ſollte er auch immer erſt einen Berg zu erſteigen haben, um in ſeine Heimath zu kommen. Leider iſt die Klage nicht ungerecht, daß auch die katholiſchen Regierungen ſich leichter zur Nachſicht mit inſultirender Schmähung des Clerus durch manche Preßerzeugniſſe, ja zu eigener compromittirender Maßregelung durch die weltlichen Behörden, ja ſogar, wie es ſcheint, zum gänzlichen

[1] Die Arbeiterfrage und das Chriſtenthum. 3. Aufl. Mainz 1864. S. 24, 35.

[2] S. ſeinen Brief v. 14. Febr. 1793 an ſeinen Vater. — Aus Schleiermachers Leben I, 114.

Ausschlusse des Clerus, der doch auch so viele tüchtige Mitglieder zählt, von dem Volksunterrichte entschließen würden, als sie auf wissenschaftliche Unterstützung und geistige Emancipation desselben bedacht sind, als ob nicht die Duldung, wenn nicht Förderung, der Sklaverei des Clerus für den betreffenden Staat selbst eine Schande wäre! Um einen strebsamen katholischen Priester und Sohn des Landes mit einer Kleinigkeit zu unterstützen, haben, wie man allenthalben hört, die katholischen Unterrichtsminister in Deutschland immer kein Geld, während für andere, nicht gleich wichtige Zwecke weit größere Summen aufzutreiben sind. Aber diese Unterstützung wäre noch bei Weitem nicht so nöthig als eine andere, viel fruchtbringendere: nämlich eine Verordnung, daß es keinem Bischof gestattet sein solle, einen Studirenden der Theologie von dem Besuche der Universität gewaltsam zurückzuhalten. Welche Verdächtigungen der ausgezeichnetsten Gelehrten habe ich nicht selbst von Bischöfen in meine Ohren gehört! Und in jüngster Zeit ist es z. B. in München dahin gekommen, daß man mehr und mehr auch noch jene Functionen, durch deren zeitweilige Ausübung ein junger Geistlicher die Mittel fand, seine Studien an der Universität zu vollenden, bischöflicher Seits an geistliche Orden übertragen hat, so unter Anderm auch die Stelle, welche mir mehrere Jahre lang die Fortsetzung meiner Studien an der Universität allein ermöglicht hatte; vielleicht gerade wegen der schlimmen Folgen, welche die Fortsetzung des Studiums bei mir hervorgebracht hat, und um so mehr als bereits ein anderer junger Priester zu gleichem Zwecke um Uebertragung derselben gebeten hatte. Aus Nichts kann aber nun einmal auch bei dem katholischen Clerus trotz all seiner Weihekräfte nichts wissenschaftlich Gediegenes werden; wenigstens ist unter den Millionen

von Wundern der katholischen Kirche bis jetzt dieses nicht vorgekommen. Wenn man aber dem katholischen Clerus Süddeutschlands die nöthige Freiheit und Unterstützung für wissenschaftliche Thätigkeit und namentlich auch die Aussicht auf dereinstiges solides Familienleben verschaffen wollte, so würde er, dessen bin ich überzeugt, hinter dem protestantischen Clerus Norddeutschlands in keiner Weise zurückstehen. Hierin liegt nicht die geringste Herabsetzung oder Schmälerung der wissenschaftlichen Verdienste des letzteren. Es ist vielmehr meine volle Ueberzeugung, daß dieser selbst nichts so sehr wünschen würde als eine solche von ihm für nothwendig erkannte Ergänzung der Einseitigkeit des Charakters seines Stammes. Aber Verdammung, Aufforderung zur Rückkehr, ist keine Ergänzung, sondern kann bei den Einen nur Erbitterung, bei den Andern aber verdiente Verachtung erzeugen. Als Mensch wie als Deutscher und als Christ wäre daher der katholische Clerus, und vor Allem die gelehrten Theologen, es sich selbst schuldig, mit dem Romanismus und seinem Unfehlbarkeitsdogma zu brechen.

Noch aus andern Gründen sind wir die Vollziehung dieses Bruches uns selbst schuldig. Es läßt sich kein unsittlicherer Zwang denken, als auf fremdes Geheiß denjenigen nicht lieben, sondern vielmehr hassen und wie einen Aussätzigen fliehen zu müssen, welchen man nach seiner eigenen Ueberzeugung nicht des Hasses, sondern der Liebe würdig, ja als uns selbst zur Ergänzung unsers ganzen Wesens durchaus unentbehrlich erkennt!

In dieser Lage befinden sich die deutschen Katholiken gegenüber den Protestanten, und, wie ich anzunehmen allen Grund habe, selbst nicht wenige katholische Geistliche und Theologen. Das doch mit jedem Tage in seiner Unerweis-

barkeit und ungerechtfertigten Arroganz der soliden Prüfung und unbefangenen Untersuchung mit größerer Evidenz sich offenbarende Unfehlbarkeits- und Alleinseligmachungsdogma des Mittelalters, von welchem unsere deutschen Brüder längst sich vollständig losgesagt haben, hat uns Katholiken der südlichen Länder Europa's, die doch von Natur aus ihrem Himmel entsprechend gemüthvoller und liebreicher sind, zu barbarischen Unmenschen gemacht. Der Baron Fr. Melch. Grimm schrieb schon vor mehr als hundert Jahren (1758) an Voltaire: „Die Franzosen würden das erste und liebenswürdigste Volk Europa's sein, wenn es ihrem großen König Heinrich IV. gelungen wäre, das Reich zu bekehren",[1] nämlich die Reformation einzuführen. Und ohne allen Zweifel wird die Nachwelt sich dahin entscheiden, daß derjenige, welcher einem Ludwig XIV. den vollen Bruch mit Rom gerathen und darüber ihn als den „heilbringenden Erretter der in blindem Ungestüm in ihr sicheres Verderben Rennenden", nämlich der französischen Katholiken, gepriesen hätte, wie sogar der gelehrte Rollin wegen seiner grausamen, den französischen Nationalcharakter ewig schändenden, Unthat des Widerrufes des Edictes von Nantes denselben nannte,[2] daß, sage ich, jener Erstere heute schon bei allen besonnenen Franzosen die Anerkennung eines viel richtigeren Blickes ernten würde. Denn, mag immerhin der unwissende Clerus und ein Schöngeist wie Dupanloup, oder auch ein ultramontaner Laie wie Emil Keller, die es ja überall den Geistlichen noch zuvorzuthun bemüht sind,

[1] Correspondance inédite de Grimm et de Diderot. Paris 1829. XVI. 125.

[2] In einer Rede im Collège de France 1868. Oeuvres de Rollin. Paris 1807, t. LX, 21: coeco impetu ruentes in certam perniciem salutari dextrâ sustinuit.

ausrufen: „Völker, sehet da (in Pius IX.) den Repräsentanten und die Schutzwehr aller Freiheiten, die Quelle, das Modell und die Rettung aller Autorität!“[1] — diejenigen Franzosen, welche in der Geschichte ihres eigenen Vaterlandes besser unterrichtet sind und die Zeichen der Zeit richtiger zu deuten verstehen, sind ganz anderer Meinung. Sie fühlen alle die Schmach und kennen alle den Schaden, welchen das, der modernen Weltentwicklung Hohn sprechende Princip des Papstthums, die religiöse und geistige Intoleranz, ihrer stolzen Nationalität zugefügt hat. Sie werden von Scham ergriffen, wenn sie einen Blick auf die ganze Gesetzgebung zur Knebelung der Gewissen und der Geister seit mehr als drei Jahrhunderten werfen, und die gänzliche Erfolglosigkeit dieser selbstmörderischen Thätigkeit, dieser Anstrengung zur Abschlachtung der Menschheit in Erwägung ziehen. Nicht etwa blos ein französischer Israelite wie Salvador, der übrigens an Scharfblick und Gelehrsamkeit den ganzen ultramontanen Clerus übertrifft, ist der Ueberzeugung, daß wenn Frankreich regenerirt werden soll, erst der Ultramontanismus, „den Gottesstreich, den providentiellen Schlag, welchen er seit Langem mit aller Geschicklichkeit zu pariren bemüht ist, empfangen muß“;[2] nicht nur ein Republikaner wie Larroque, dessen religiösen Ernst ich aber hundertmal dem Fanatismus eines Veuillot vorziehe, ist der Ansicht, daß der Atheismus, der jetzt an dem Marke der französischen Nation nagt, aus der religiösen Intoleranz entstanden ist;[3] nicht nur ein Protestant wie Dupont-White weist darauf hin, daß die französische Regierung durch

[1] L'encyclique de 8. Dec. 1864 et le principes de 1789. Deuxième édit. Paris 1866. p. 393.

[2] Paris, Rome, Jérusalem. Paris 1860. II, 13.

[3] Rénovation religieuse. Paris 1860. p. 199.

die Adoption der ultramontanen Geistesknechtung den Geist so tief herabdrückt, daß er selbst von dem ihm noch gelassenen Reste von Freiheit keinen Gebrauch mehr macht:[1] sondern selbst ganz gläubige Katholiken drohen dem Papstthum geradezu mit dem Abfalle der Gebildeten, wenn „diese stolze Metropole" sich nicht sehr bald entschließen wolle, „dem souveränen Geiste der Zukunft ihre Thore zu öffnen";[2] ja sogar ein Mönch wie der Carmeliter und gefeierte Kanzelredner P. Hyacinth erklärt selbst seinem Ordensgeneral gegenüber: es sei seine innigste Ueberzeugung, daß, wenn Frankreich insbesondere, und die lateinischen Raçen überhaupt, der socialen, sittlichen und religiösen Anarchie zur Beute werden sollten, der Hauptgrund davon zwar gewiß nicht in dem Katholicismus selbst,[3] aber in der Art und und Weise liege, wie derselbe seit Langem verstanden und geübt werde.[4]

Das katholische Frankreich würde also hienach den entschiedenen Bruch mit dem Ultramontanismus und Jesuitismus, ja mit dem Papstthum selbst, von dem eben der Katholicismus in dieser verkehrten und verderbenbringenden Weise „seit Langem (seit einem Jahrtausend) verstanden und geübt wird", seiner Selbsterhaltung schuldig sein. Nicht minder als in Frankreich sind hervorragende Männer in Italien längst der Ueberzeugung, daß das Papstthum „die nationale Calamität" sei, und daß die Beseitigung

---

[1] La liberté politique. Paris 1864. p. 353.

[2] Ch. Laurent, Pourquoi la France est restée catholique? Paris 1861. p. 203.

[3] Nämlich in seiner individuellen Auffassung desselben, die aber bekanntlich nicht der Katholicismus des Papstes und der großen Majorität der Bischöfe ist.

[4] In seinem bekannten Briefe v. 20. Sept. 1869.

„dieſer Monarchie, die ſich zur Degradation der Menſchheit in ihren Sitten, in der Familie, in dem Gewiſſen, in dem Denken, in der Würde, in der Freiheit, göttliche Berechtigung zuſchreibe", ſeine Wiedergeburt bedinge.[1] Es iſt eine wirkliche Beſchämung der auf ihren tieferen Blick ſich manchmal ſo viel einbildenden und über die Italiener ſo wegwerfend urtheilenden Liberalen unter den katholiſchen Theologen Deutſchlands, daß in Italien ſelbſt ſogar Laien einſehen, es ſei die Intoleranz und Inquiſition eben etwas dem Papſtthum zur Aufrechterhaltung ſeiner, ihre Erhaltungskraft nicht in der eigenen inneren Wahrheit tragenden, ſondern in dem herrſchſüchtigen Trotze gegen die übrigen chriſtlichen Kirchen begründeten, Dogmen durchaus Weſentliches, und es liege der Fehler im Princip, nicht blos in der falſchen Anwendung deſſelben. Man erklärt ſich mit Abſcheu gegen alle äußere Zwangsmittel in der Religion; möchte aber doch kein Jota vom katholiſchen Credo preisgegeben wiſſen: man will alſo den Zweck, aber nicht das allein denſelben ermöglichende Mittel. Man vergißt, daß der ganze römiſche Katholicismus als Syſtem, und nicht etwa irgend eine einzelne eigenthümliche Lehrmeinung oder Einrichtung, ſondern als ſpecifiſch römiſches, den übrigen Kirchen verdammend ſich entgegenſtellendes Kirchenthum, nicht nur gleichzeitig mit der Inquiſition entſtanden iſt, ſondern daß auch beides, die Dogmenfabrication und die Geſetzgebung der Inquiſition wie des Index als eines Zweiges derſelben, ſich gemeinſam und gleichheitlich fortentwickelt haben. Es iſt in der That höchſte Zeit, dieſen Zuſammenhang einzuſehen, wenn wir nicht einer neuen,

[1] Petruccelli della Gattina, Histoire diplomatique des conclaves. Paris 1864. II, 367 sq.

entſetzlichen Barbarei den Weg bereiten wollen. Sehr richtig hat ſchon der Ritter Cibrario bemerkt: „Niemals iſt der Menſch ſo verrucht und ſo grauſam als wann er von einem falſchen Princip regiert wird und die äußerſten Conſequenzen deſſelben rechtfertigen will. Sowohl in Politik wie in Religion," fügt er bei, „fürchte ich weit mehr einen Fanatiker, der nach Principien handelt, als einen Straßenräuber, der einen Mord begeht".[1] Wie viel Unheil würde vor Allem dem ſchönen Italien erſpart geblieben ſein, wenn die Päpſte, ſeit drei Jahrhunderten ſchon lauter Italiener, ſo vernünftige Grundſätze gehabt hätten! Wie viel Elend, zeitliches und ewiges, würde Pius IX. verhütet haben, wenn er nicht ſo ſchnell ſein patriotiſches Herz durch die erſten Erfahrungen von Undank ſich hätte verbittern laſſen, und wenn er lieber ſeine liberalen Ideen bis in die letzten Conſequenzen hätte verfolgen wollen, ſtatt zu dem alten verderblichen Syſtem zurückzukehren und deſſen geſchwornen Vertheidigern, den Jeſuiten, ſich ganz in die Arme zu werfen! Hätte Pio Nono wie ſein Miniſter und Freund Roſſi z. B. die Bulle Unigenitus, von welcher die letzte, jetzt ihrem ganz folgerichtigen Abſchluſſe zueilende Periode der Abkehr des Papſtthums und römiſchen Katholicismus vom ächten Chriſtenthum und deſſen Geiſte eigentlich datirt, hätte Pio Nono, ſage ich, dieſe verhängnißvolle Bulle gleich Roſſi als „träumeriſche Extravaganz",[2] oder ſogar noch als etwas mehr betrachtet, dann würde er freilich jetzt kein allgemeines Concil um ſich verſammelt ſehen; aber auch nicht mit der ſicheren Ueberzeugung ſterben müſſen, die Kirche, deren Haupt er länger als jemals einer ſeiner Vor-

[1] Della economia politica nel medio evo. Torino 1847. II, 25. Leçon 49.

[2] Cours de droit constitutionel ed. M. Porée p. 409.

fahren gewesen, dem unaufhaltsamen Untergange zugeführt und deren rasch sich vollziehenden Zersetzungsproceß eingeleitet zu haben. Die fortdauernde Beherrschung des kirchlichen Erziehungs- und Bildungswesens durch die Jesuiten würde, wie Marini glaubt, „den blutigen Untergang des Katholicismus zur Folge haben".[1] Und allerdings sind die Doctrinen des Syllabus die offene Aufforderung zur Revolution gegen den gesammten modernen Culturstaat.

So urtheilen Franzosen und Italiener, und doch sehen sie immer noch der Sache zu wenig auf den Grund und fassen die Einwirkung der religiösen Intoleranz auf ihren Nationalcharakter nicht gehörig ins Auge. Dieß sollte man aber noch mehr von den deutschen Katholiken erwarten. Was ist doch der Oesterreicher und Bayer im gesellschaftlichen Leben für ein gemüthlicher Mensch! Bei Weitem nicht so eckig und so steif wie der Norddeutsche. Aber zu welchem Unmenschen hat er sich nicht schon so oft und bis auf die neueste Zeit durch einen unwissenden und fanatischen Clerus, der die Tridentinischen Anatheme dem Evangelium nicht nur beiordnet, sondern sogar noch überordnet und als dessen unfehlbaren Commentar betrachtet, ja nach römisch-katholischer Doctrin betrachten muß, verzerren lassen! Wenn es ein sträfliches Verbrechen ist, irgend ein Glied des menschlichen Körpers zu verstümmeln oder sich freiwillig verstümmeln zu lassen, so ist gewiß die Irreleitung des Herzens, die Verkehrung der Gemüthsrichtung ein noch weit größeres und schwereres Vergehen. Die Bayern haben sich einst, und mit allem Rechte, über Friedrich Nicolai beklagt, der sie mit den Böotiern verglichen hatte. Aber dieß waren

[1] Des principes de la stabilité sociale. Paris 1851. p. 232: l'éducation par les jésuites produira, si elle dure, la ruine sanglante du catholicisme.

doch immer auch noch Menschen, während die Jesuiten, über die sie sich nicht beklagten, sondern die sie wie Schooßkinder hegten, sie in reißende Bestien verwändelten und heute noch dieß sich angelegen sein lassen. Man könnte es kaum glauben, daß es ernst gemeint sei, wenn man es blos hörte, und nicht auch noch gedruckt sähe, daß in Deutschland selbst gelehrte katholische Geistliche und angesehene katholische Laien unter dem Beifall einer zahlreichen Versammlung erklären, es könnte für unser Vaterland kein besseres Heil geben als die Rückkehr ins 13. Jahrhundert, das einst schon unser großer Leibniz als das schlechteste in der ganzen Weltgeschichte bezeichnet hat. „Wer hätte sie nicht miterleben mögen" — natürlich vorausgesetzt, daß die Inquisition ihn nicht umgebracht hätte! — „die herrliche Zeit des 13. Jahrhunderts, die glänzendste der Christenheit!" rief Hülskamp, der Redacteur des bei dem katholischen Clerus Deutschlands am Weitesten verbreiteten theologischen „Handweisers" auf der 19. General-Versammlung der katholischen Vereine zu Bamberg im Jahre 1868 aus.[1] Und der Präsident selbst, Frh. v. Loe, klagte mit Seufzen: „Sie ist dahin jene Zeit, auf die wir mit Stolz zurückblicken, jene glorreiche Zeit des heiligen römischen Reiches deutscher Nation; sie ist dahin jene glorreiche Zeit der christlichen Staaten, und an die Stelle des christlichen Staates drängt sich der Staat ohne Glaube, ohne Religion!"[2] Und als wäre des Jammers noch nicht genug, verstärkte dieses Seufzen noch eine andere schmerzhafte Freitags-Stimme,[3] die sich wie dumpfes Grabgeläute also vernehmen ließ: „Deutschland war zu jener

[1] Verhandlungen S 337.

[2] Daselbst S. 91.

[3] Nämlich der Advocat Freitag, gegenwärtiger Abgeordneter meines Heimaths-Bezirkes bei dem bayerischen Landtag.

Zeit groß, wo ſämmtliche Herren des deutſchen Reiches ultramontan waren (Bravo!),[1] und wollte Gott, es wäre wieder ſo! Wir Alle," fügte der ultramontane Teufelsadvocat mahnend bei, „wollen unſern Schwerpunkt in Rom ſuchen, unſern geiſtigen ſowohl als unſern religiöſen, und es wird ein ganz anderes Deutſchland exiſtiren als es jetzt iſt!"[2] Die Verſammlung rief auch zu dieſen Worten, die den Untergang unſers Vaterlandes in ſich ſchließen würden, ihr „Bravo!"

Es iſt kein Zweifel, daß die Herren, welche mit ſolchen Phraſen ihre gläubige Geſinnung documentiren wollen, gar nicht wiſſen, und jedenfalls nicht erwägen, was ſie ſagen. Denn im Grunde iſt ja dieß ein Hymnus auf die abſcheulichſte Intoleranz, welche ſogar die bürgerliche Gewiſſensfreiheit, mit der doch ſelbſt nach der Verſicherung der allerextremſten unter den ultramontanen Biſchöfen Deutſchlands, wie des Erzbiſchofes von München, „die katholiſche Kirche immerhin beſtehen kann",[3] für völlig unzuläſſig und dem Geiſte wie der Lehre des Evangeliums durchaus widerſprechend hielt. Es iſt eben auch hier ſelbſt im ultramontanen Credo unter dem unwiderſtehlichen Einfluſſe der Zeit, über welchen doch auch noch jene Klaſſe von Menſchenkindern nicht ganz erhaben iſt, eine ſehr weſentliche, materielle Aenderung vor ſich gegangen, der ſie ſich gar nicht bewußt ſind. Dieſer ultramontanen Partei wird denn freilich Niemand die Ueberzeugung beizubringen vermögen, daß der Bruch mit dem gegenwärtigen römiſchen Papſtthum von der Rückſicht auf die eigene, perſönliche und nationale Ehre und Würde gefordert ſei. Sie beſitzt eben

[1] So rief die Verſammlung.

[2] Verhandlungen S. 100.

[3] Hirtenbrief am 30. September 1865. S. 6.

kein solches Ehrgefühl, und hat daher in dieser Beziehung auch nichts zu verlieren. Im Gegentheile: das Ansehen bei den Parteigenossen und den verführten Massen der Ungebildeten ist von den schroffsten theokratischen Prätensionen Roms bedingt, und ein Nachgeben der Curie wäre diesen Leuten höchst unerwünscht, da ihr einträgliches Geschäft als maulfertige Colporteure dieser Waare damit zu Ende ginge. Denn der Ultramontanismus wäre schon längst, gleich so manchem andern, unsere Nationalität entehrenden exotischen Laster ausgerottet, wenn nicht so viele Leute davon leben würden, die daher für die Erhaltung desselben wie pro aris et focis kämpfen. Oder welches Interesse haben denn $^{99}/_{100}$ der Mitglieder der General-Versammlung der katholischen Vereine an der Freiheit der Wissenschaft? Dagegen wie überaus nutzbringend ist ihnen die Knechtung derselben und die Mißhandlung ihrer Vertreter? Wie viele dieser Herren wären überhaupt nur zum Gebrauche dieser Freiheit, welche die schwerste, aber freilich auch die edelste Last dem Menschengeiste auferlegt, befähigt! In dem Gefühle dieser ihrer Unfähigkeit, durch freies selbstständiges Schaffen sich Ehre und Geltung erringen zu können, vertheidigen sie die Sklaverei, für deren unmoralischen Zustand sie sich am Besten geeigenschaftet erkennen, bei dessen Aufrechterhaltung ihre Dienstleistungen als Schergen und Denuncianten der die Bande der Knechtschaft zu brechen, die Mauern des Zuchthauses zu überklettern Versuchenden ganz unersetzlich und unentbehrlich sind. So ist es auch bei der ultramontanen Partei das Interesse der Selbsterhaltung, was sie an dem System des Romanismus so zäh festhalten heißt. Man werfe nur einen Blick auf die Leithammel dieser Heerde, so wird sich die Wahrheit meiner Behauptung ganz evident herausstellen.

Papſt, Biſchöfe und Clerus, dazu einige Ariſtokraten und Gutsbeſitzer, fürchten, nicht etwa die Abnahme des Glaubens an das Chriſtenthum, ſondern vielmehr eine Zunahme des Unterthanen-Verſtandes und in Folge davon ein Sinken ihrer Herrſchaft; es liegt ihnen notoriſch gar wenig an der Pflanzung von ſolider Tugend und Frömmigkeit, wahrer Gottes- und Nächſtenliebe, ſondern weit mehr an der etwaigen Einbuße in ihren eigenen, natürlich noch viel frömmeren und geheiligteren, Kaſſen und Börſen. Dieſem Charakter der Coterie und des gemeinſamen Intereſſes entſprechend ſind daher auf jenen katholiſchen Verſammlungen immer auch alle diejenigen Laien gehörig vertreten, und thun ſich meiſtens durch ihre Reden vor Allen hervor, welche dem Clerus und beſonders einem hochwürdigſten Episcopate hiedurch beweiſen wollen, daß die Aufſätze und Artikel, welche in den von ihnen redigirten Journalen ſtehen, die Schriften und Ladenhüter, welche ſie in ihrem Verlage haben, die Reden, welche ſie zur Vertheidigung eines etwa wegen Uebertretung der Staats- und Sittengeſetze angeklagten Geiſtlichen halten wollten, ja ſogar die Stiefel und Röcke, welche ſie machen und das Fleiſch und Brod, Wein und namentlich auch Bier,[1] das ſie verkaufen — daß dieß Alles gut katholiſch, wenn nicht inſpirirt, ſei, und daher auch dem katholiſchen Volke aufs Beſte empfohlen werden könne.

[1] Der Domcapitular und Profeſſor Haffner hat zwar auf der 19. General-Verſammlung zu Bamberg 1868 in einer Rede über die ſchlechte Preſſe bemerkt: „Ich meine, die ſchlechten Blätter müßten das Bier ſauer machen“ (Verhandlungen S. 296). Es ſcheint, daß wenigſtens die Münchener Ultramontanen deshalb in ihren Clubs überall recht ſtarkes Hofbräuhausbier haben; denn ein weniger ſtarkes Bier würde neben ſo ſchlechten Blättern wie die ultramontanen ganz untrinkbar ſein.

Würde solches Privatinteresse, das in dieser irdischen Welt sein gutes Recht hat, nicht zum Nachtheile des höheren und allgemeinen Wohles, zur größten Beschädigung der edelsten persönlichen und nationalen Güter, zur Nährung der confessionellen Zwietracht und zur Aufreizung und Verführung des Volkes geltend gemacht werden, so könnte man darüber hinweg gehen. Da aber, wie wir an gewiß genügenden Beispielen gezeigt haben, gerade das Gegentheil der Fall ist, so kann das Verwerfungsurtheil über das Gebahren dieses vornehmsten Centrums ultramontaner Thätigkeit in Deutschland seit 1848 gar nicht streng genug ausfallen. Im Hinblick auf diese Partei, die nun leider das Scepter führt und, da sie Papst und Bischöfe mit dem gesammten Clerus bis auf eine fast verschwindende, mundtodte, Minorität auf ihrer Seite hat, als allein orthodox vor den Augen des Volkes erscheint, begreife ich ganz und gar die Hoffnungslosigkeit, von welcher so mancher protestantische Gelehrte und Theologe bei der Betrachtung der Zustände des katholischen Deutschlands erfüllt wird. „Die katholische Kirche", meint Erdmann, „fürchtet mit Recht jeden nationalen Aufschwung; die Patrioten aller Länder sind gegen Rom von jeher gewesen. Und daß es", fügt er sehr richtig bei, „mit dem Katholicismus der Agitatoren für die polnische Nationalität nicht weit her ist, wird mit jedem Tage deutlicher."[1] „Die päpstliche Kirche", meint H. Ewald, „schließt die tiefste Gefahr und schwerste Zerstörung alles ächten und ersprießlichen Christenthums, und daher auch aller unserer edelsten Bildung und unserer nothwendigsten und lautersten Bestrebungen in sich; sie ist unverbesserlich geworden."[2] „Die Jesuiten und Jesuiten-

[1] Das Nationalitätsprincip. Ein Vortrag. Bremen 1862. S. 20.
[2] Ueber die heutigen Jesuiten. Göttingen 1862. S. 7.

freunde", bemerkt er nur zu richtig, „vermögen in Sachen des Christenthums an kein ächtes gesundes Ganze zu denken."[1] Ja W. Gaß hat kürzlich sogar sich dahin ausgesprochen, es seien Katholiken und Protestanten „von dem wechselseitigen Verständniß, der wechselseitigen Anerkennung und dem daraus folgenden wechselseitigen Bedürfniß der Ergänzung: von dieser Vorbedingung einer inneren Einigung der getrennten Hälften im Interesse eines höheren Ganzen weiter als je entfernt".[2]

[1] Daselbst S. 5. Vgl. dazu seine jüngste Schrift: Die drei Uebel in Europa. Leipzig 1869. S. 13 fg.

[2] Zur Säcularfeier Schleiermachers. Beilage der A. Allg. Ztg. Nr. 303, am 29. Oct. 1868.

VIII.

Es ist ganz erklärlich, daß die hervorragendsten Lehrer des Staatsrechtes mit wahrer Bangigkeit in die nächste Zukunft blicken und, zumal bei dem kaum gerechtfertigten Vertrauen der Regierungen, besonders der katholischen, auf ihre Macht und ihren Einfluß zur Bändigung des Ultramontanismus, den Rückfall in eine Art von Barbarei besorgen. „Wir sind," sagt Robert v. Mohl, „schon jetzt von einem Rückfalle in Gesittigungszustände bedroht, welche man zum Theil seit Generationen überwunden zu haben glauben konnte, und es kann überdieß nicht dem mindesten Zweifel unterliegen, daß die Erlangung des jetzt Gefoderten nur der Ausgangspunkt noch viel weiter gehender Foderungen wäre. Denn nichts, es muß dieß immer wiederholt werden, ist aufgegeben von den schroffsten Foderungen des mittelalterlichen Kirchenthums, sondern blos das jetzt noch nicht als ausführbar Erscheinende ist vor der Hand stillschweigend zurückgestellt."[1] Wenn aber derselbe Staatsrechtslehrer ein anderes Mal bemerkt: „Der Staat kann im Kampfe mit der Kirche nicht nachgeben, ohne sich selbst zu vernichten, und ohne seine katholische Bevölkerung der Gefahr preiszugeben, um Jahrhun-

[1] Staatsrecht, Völkerrecht und Politik. 3. Bd. Tübingen 1869. S. 667.

derte zurückgeworfen zu werden";[1] so ist es, wie die Dinge gegenwärtig noch liegen, mehr als zweifelhaft, ob die deutschen Staatsregierungen, sowohl die protestantischen als die katholischen, nicht dieser Rücksicht auf die „katholische Bevölkerung" sich entschlagen zu sollen glauben werden in der Erwägung, daß sie Solches ihrer eigenen Selbsterhaltung schuldig seien, da sie der Macht des Ultramontanismus, so verderblich derselbe auch für die ganze Gesittung der Nation ist, vielleicht noch nicht gewachsen seien, sondern mit diesem Todfeinde noch gar sehr zu rechnen hätten. Principiell freilich wird der Staat seine Stellung nicht aufgeben, ebensowenig aber der Ultramontanismus die seinige. Und so mag denn immerhin, wie Bluntschli jüngst bemerkt hat, für die nächste Zukunft nur erst wieder ein Schaukelsystem und allerlei Abfindungsversuche von Seite der eben am Ruder stehenden, nur selten auch die nöthige moralische Kraft, Opferfähigkeit und genauere Sachkenntniß besitzenden, und daher dem ultramontanen Gegner nicht gewachsenen, ja ihm sogar grobe Blößen gebenden, Persönlichkeiten als das Zweckdienlichste erachtet werden. Von Dauer wird ein solcher Zustand freilich nicht sein, vielmehr gerade dem Kerne der Nation unter allen Stämmen und Ständen mit jedem Tage unerträglicher werden, und früher oder später, aber unausbleiblich, wird es zu einem nochmaligen „großen Weltkampfe der modernen Cultur mit der ultramontanen Partei und der katholischen Hierarchie" kommen müssen.[2]

Noch wäre es Zeit, diesen Kampf, wenn auch nicht abzuwenden, doch weniger schwierig und desto fruchtbarer

[1] Daselbst S. 83.

[2] Bluntschli, Charakter und Geist der politischen Parteien, Nördlingen 1869. S. 47.

an guten Wirkungen zu machen. Dem katholischen Volke Süddeutschlands, und ganz besonders dem gelehrteren und besonneren Theile der Theologen, welche gegen die Hierarchie geschützt sind, obläge die Pflicht, unser Vaterland vor unsäglichem Unheil zu bewahren und zur inneren wie äußeren Einigung desselben ein großes Stück beizutragen. Vor Allem Bayern sollte hier mit dem Beispiele vorangehen und dieses hohen Verdienstes sich theilhaft machen. In Oesterreich fehlt es noch allzu sehr an soliden Vorbedingungen, und in dem Ausschluß desselben von Deutschland sehe ich die Beseitigung des allergrößten Hindernisses kirchlicher Verständigung. Es wäre auch aufs Dringendste zu wünschen, daß, wenn vielleicht in naher Zeit die kirchliche Frage auf gemeinsamen, aus Katholiken und Protestanten bestehenden Versammlungen zur freien Erörterung kommen sollte, die Oesterreicher vor der Hand ganz ferngehalten würden. Nur dann würde es möglich sein, die religiöse Frage von der politischen zu trennen, und vor Allem Bayern würde nicht auf's Neue in die gleiche Allianz unwillkürlich hineingerissen werden, die es auf politischem Gebiete erst so theuer gebüßt hat. Oesterreich soll dabei nach Giehne's Wunsch „das volle Recht bleiben, ganz und in seiner eigenen Art und nach seiner eigenen Auffassung katholisch zu sein",[1] aber den andern deutschen Stämmen soll ebenfalls dasselbe Recht eignen. Es wird dann einen bayerischen und österreichischen Katholicismus geben, wie auch die bayerische Politik und so manches Andere nicht mehr so österreichisch ist wie ehemals. Nur bei dieser Scheidung halte ich es für möglich, daß das bisher noch ganz allgemeine Feldgeschrei der katholischen Theologen: „Rückkehr zur römischen

[1] Zwei Jahre österreichischer Politik. Schaffh. 1868, I, 387.

Kirche" mehr und mehr in seiner Blödsinnigkeit und abscheulichen Infamie erkannt werde, und daß dasselbe vertauscht werde mit einem andern, das jeden Katholiken selbst ehrt und allein auf freundschaftlichen Widerhall hoffen kann, wie etwa: „gemeinsamer Fortschritt zu einer deutschen Nationalkirche!" Die katholischen Theologen werden damit nicht blos zur Heilung jener Wunde der Spaltung unsers Vaterlandes, an deren Erweiterung ihre Vorfahren so überaus fleißig gearbeitet haben, nach ihrer Schuldigkeit beitragen, sondern zugleich nach Kräften mitwirken, die deutsche Nation zur Erfüllung jener erhabenen Sendung für die geistige und religiöse Civilisation der Völker zu befähigen, die ihr von der Vorsehung zugetheilt ist.

Die absolute Bedingung zur wirksamen Theilnahme an diesem erhabenen Werke ist aber für Jeden der entschiedene Bruch mit Rom, von dem nach der unwidersprechbarsten Erfahrung für unsere Nation für die Zukunft nur noch Unheil, aber kein Heil mehr zu erwarten ist. „Die deutsche Nation", bemerkt Bluntschli mit unbestreitbarer Wahrheit, „war und ist weltgeschichtlich berufen, die Welt von der absoluten Herrschaft Roms zu befreien, und der persönlichen Freiheit der Einzelnen wie der Freiheit der Völker, welche von Rom früher staatlich, später kirchlich niedergedrückt ward, Luft und Licht zu ihrem Wachsthum zu verschaffen. Dieser Lebensaufgabe der deutschen Nation arbeitet die ultramontane Partei in blindem Eifer entgegen. Ihre Sünde ist die Sünde gegen den heiligen Geist, der die Menschheit bewegt."[1] Wer immer also dieser unvergeblichen Sünde sich nicht theilhaft machen will, der muß auf-

[1] Charakter und Geist der politischen Parteien. Nördlingen 1869. S. 38.

richtig und offen dem Bunde mit jenen verhärteten Sündern entsagen; denn auf beiden Achseln kann man hier nicht tragen: kalt und warm aus Einem Munde kann man hier nicht blasen. „Wer nicht mit mir ist", sagt auch der Genius des Vaterlandes, „der ist wider mich!"

Es wiederholt sich bei den Theologen fortwährend, was man sonst im Leben bemerkt, daß nämlich schlechte Gesellschaft gute Sitten verdirbt. Ein und derselbe Mann ist ein ganz anderer unter protestantischen Gelehrten oder auch im kleinen Kreise einiger liberal gesinnter Katholiken, und unter Romanisten und Ultramontanen. Da man sich doch hüten muß, ohne Weiteres solchen Wechsel der Aeußerungen, wie er in diesem Falle einzutreten pflegt, einer Charakterlosigkeit zuzuschreiben, so bleibt nur die Annahme übrig, daß eine Art Ideosyncrasie nicht nur bei dem einzelnen Menschen, sondern auch zwischen Mehreren, die versammelt sind, bestehe, und daß auch in dem durch äußere Einflüsse irregeleiteten deutschen Romanisten durch enge geistige Berührung mit einem edlen Patrioten das, zwar wegen seiner gewohnten Hinwendung nach dem ausländischen Rom und damit seiner Wegwendung von dem heimathlichen Herde schon etwas erkaltete, aber doch nicht ganz erstarrte Herz aufs Neue sich zu erwärmen und für die gemeinsamen Interessen des Vaterlandes zu schlagen beginne. Je mehr ich über diesen Punkt nachdenke, um so verfehlter und ungerechtfertigter erscheint mir die Haltung der liberalen katholischen Theologen Deutschlands, und um so mehr befestige ich mich in der, früher von mir, wie ich mich wohl erinnere, abgewiesenen Ansicht, daß die Ultramontanen unserem Vaterlande von weit größerem Nutzen seien, während man von jenen Proteusnaturen, die nur immer zuerst und zuletzt auf sich selbst bedacht sind, nichts Gutes hoffen kann, da

ſie bereit ſind, jeden Tag den Mantel nach dem Wind zu drehen, und ſo zu ſagen nach den telegraphiſchen Depeſchen ihre Erklärungen modeln.

Auf ſolcher Diplomatie ruht kein Segen, und am allerwenigſten kann durch dieſelbe das Chriſtenthum gefördert werden. Man ſollte kaum glauben, daß es möglich wäre, daß ſonſt ſehr geſcheidte und gelehrte Männer ſich hierüber täuſchen könnten, wenn man nicht die gewaltige Macht kennen würde, welche ein falſches Ehrgefühl nicht ſelten gerade auf die größten Gelehrten auszuüben vermag. Was man vom Papſtthum ſelbſt ſagt: „Rome ne recule pas“, das gilt auch von deſſen Vertheidigern. Es hängt eben mit dem Papſtthum das ganze katholiſche Kirchenweſen ſo innig zuſammen, daß die ganze Welt- und Lebensauffaſſung eines katholiſchen Theologen davon bedingt iſt. Und mögen daher auch unter der Einwirkung der wechſelnden Zeitumſtände noch ſo viele Bedenken über den angeblich göttlichen Charakter dieſes Inſtitutes bei Manchem ſich erheben: es ſchlägt ſie doch die Erwägung, daß damit das ganze Gebäude, in dem man nun einmal Wohnung genommen, zuſammenſtürzte, und daß unter deſſen Trümmern auch die eigene, vielleicht geſammte Lebensarbeit begraben würde, immer wieder nieder. Inzwiſchen treten wieder andere, dem Papſtthum günſtigere Verhältniſſe ein, und der katholiſche Theologe ſieht darin ſofort eine Fügung des über den päpſtlichen Stuhl wachenden höheren Geiſtes. Das eigene Intereſſe verlangt, daß man die erſte Gelegenheit wieder ergreife, um irgend einen Angriff eines Gegners des Papſtthums mit aller Energie abzuwehren, und gar bald erſcheinen die vielleicht noch kurz vorher im Stillen oder in vertrautem Freundeskreiſe bitter beklagten Uebelſtände wieder in einem viel roſigeren Lichte. So kommt es niemals zu

einer ächten und ganzen patriotiſchen That. Was man an den eigenen Zuſtänden zu tadeln hat, geſchieht immer nur im Verborgenen, man macht die Fauſt im Sack, man ſchreibt darüber gelegentlich einen Artikel oder eine Broſchüre, aber natürlich anonym oder pſeudonym; denn man würde ſich ja, und ſogar, wie man Leichtgläubigen glauben macht, der liberalen und patriotiſchen Sache ſelbſt den größten Schaden zufügen, wenn die Welt, vor Allem die Ultramontanen, ohne welche nun einmal nichts zu Stande kommen kann, erfahren ſollten, daß ein Mann, den ſie bisher doch noch halb zu den Ihrigen gerechnet, und dem ſie die Schlangenklugheit zutrauten, daß auch ſein Liberalismus nur eine Leimruthe für gar viele mit ihrer eigenen Kirche unzufriedene Proteſtanten ſei, und am Ende doch nur ihnen ſelbſt zu Nutzen komme, ganz und gar ihre Fahne verlaſſen habe. Auch mit den Angriffen der Ultramontanen ſelbſt auf ſolche liberale katholiſche Theologen hat es im Grunde nicht viel auf ſich, mögen auch letztere ſelbſt ſich hierüber noch ſo ſehr beklagen. Nur ſelten eine liebende Mutter, und die römiſche Kirche iſt ja die zärtlichſte von allen, thut einem Kinde ſehr wehe, das ſich über eines ſeiner Geſchwiſter beklagt, zumal wenn das verklagte ſelbſt ſchon viele Beweiſe ſeiner Treue und Anhänglichkeit abgelegt hat und der Fehler von keiner gar großen Bedeutung iſt, da außerdem bei ſonſt guten Kindern Milde viel leichter und eher beſſert als Strenge. Nur wenn Rom zu der Unklugheit ſich verleiten ließe, wovor es ſich aber nach der Einſchärfung des gewandten, auch ſo oft für liberal ausgegebenen Papſtes Benedict XIV. ſorgfältig zu hüten hat, nämlich einen ſehr berühmten katholiſchen Theologen noch bei ſeinen Lebzeiten auf den Index zu ſetzen und ihn alſo zu compromittiren, dann allerdings würde das Intereſſe auf die eigene Ehre einen ſolchen noch

halb nach rückwärts blickenden Janus zum vollen, geradeaus nach vorwärts strebenden Allemanus machen. Wie berechtigt der Rath Benedict XIV. sei, hat Rom in neuerer Zeit namentlich in Bezug auf Lamennais zur Genüge erfahren; aber freilich bei den weniger heißblütigen Deutschen braucht Rom, wie sich bei Hirscher und Günther gezeigt hat, weniger vorsichtig zu sein.

Die christliche Religion beruht von Anfang an auf dem Princip der allerumfassendsten, blos die tollkühne Verwegenheit ausschließenden, Oeffentlichkeit. Darauf beruht sowohl ihre erste Gründung wie ihr Fortbestand. Sie ist die Kirche des Gekreuzigten. Wer nicht den Muth besitzt, für seine Ueberzeugung zum Märtyrer zu werden, der ist kein wahres Glied, am allerwenigsten ein ächter Priester und Gottesgelehrter in der christlichen Kirche, geschweige in derjenigen, welche sich allen andern gegenüber die alleinseligmachende nennt. Die katholischen Theologen, welche dieses Dogma und überhaupt die alleinige Wahrheit ihrer Kirche vertheidigen, müssen den Beweis dieser Wahrheit vor Allem durch die Offenbarung ihres christlichen Muthes zu liefern bemüht sein. An diesem so wesentlichen Charakterzuge müssen sie sich als die alleinigen Besitzer und Bewahrer, als die Lehrer und Verkündiger des Geistes Christi erweisen. Wenn sie dieß nicht können, wenn sie hierin etwa gar den Theologen aller andern Kirchen nachstehen, dann sieht es mit ihren übrigen Beweisen gar windig aus. Der Verfall der Kirche datirt überhaupt von der Zeit, wo diese Mannhaftigkeit der Theologen, und gerade auch der Bischöfe, abgenommen, und an deren Stelle die Fügsamkeit in das Staatskirchenthum Roms und Constantinopels getreten ist. In den Ländern, wo die Wiege des Christenthums einst gestanden und wo der christliche Geist sich am

reinſten erhalten hatte, konnte das römiſche Papſtthum mit ſeinem Weltgeiſte niemals feſte Wurzeln faſſen. Das Chriſtenthum, welches unſere deutſchen Ahnen von Rom, deſſen politiſche Macht ſie gebrochen, als Lohn erhielten, war gar bald durch den Knechtsſinn und die Verweltlichung des Clerus und Episcopates aus einem Mittel der Civiliſation zu einem Hemmſchuh für alle freiheitliche Entwicklung geworden, und nur der offen ſich bethätigende chriſtliche Muth einiger deutſcher Männer rettete das Chriſtenthum, ſoweit Menſchen hiezu beitragen konnten, und damit das Culturprincip der Menſchheit, vom Untergange, zu welchem es die ſklaviſche Geſinnung der ſcholaſtiſchen Theologen im Bunde mit der Unwiſſenheit des allergrößten Theiles des Episcopates, hingetrieben hatte. Heute gibt dieß freilich kein katholiſcher Theologe mehr zu; aber Möhler hat es in ſeiner früheren Periode (1831) noch bekannt. „Der religiöſe, lebendig gläubige Sinn", bemerkte er von der letzten Zeit des Mittelalters, „war ſo abgeſchwächt, daß er ohne die, durch die Reformation eingetretene, Gegenbewegung nachgerade ganz würde verſchwunden ſein".[1] Und wem verdankt denn die Welt die Wiederbelebung des Chriſtenthums und ſeines Geiſtes der Freiheit? An erſter Stelle dem beharrlichen Muthe, der offenen Kriegs-Erklärung Luthers und ſeiner Genoſſen gegen den Papſt und ſeinen Anhang. Es iſt weit weniger die Wiſſenſchaft und Gelehrſamkeit, worin der ſchüchterne, blos über die Mißbräuche in der Kirche ſpottende, und hie und da einen plumpen Romaniſten, der ſeine Ehre antaſtete, gehörig derb abfertigende, im Uebrigen keiner männlichen That gegen das Papſtthum, an deſſen göttlicher

[1] Betrachtungen über den Zuſtand der Kirche im 15. und zu Anfang des 16. Jahrhunderts. (Geſammelte Schriften und Aufſätze, herausg. von Döllinger. Regensb. 1840, II, 13.)

Einsetzung er doch zweifelte, fähige, eher durch seine Halbheit das Reformwerk beschädigende Erasmus Luthern und alle Reformatoren übertraf, als vielmehr der uneigennützige christliche Muth der letzteren, welchem die Erhaltung der christlichen Civilisation, wozu die Reformation so wesentlich beigetragen hat, zu verdanken ist. Und ist es in den letzten drei Jahrhunderten etwa anders gewesen? Wohin hatte denn der Jesuitismus als geschworner Vertheidiger der Papst-Herrschaft nach mehr als zwei Jahrhunderten die Völker gebracht? Wie sah es denn in geistlicher und sittlicher Hinsicht vor Allem in dem katholischen Oesterreich und Bayern aus? Ist etwa, um mich der Worte des gelehrten Erzbischofes de Pradt von Mecheln zu bedienen, „irgend eine der neun Musen über deren Hingang in Trauer versetzt worden?“[1] Aber der ganze wissenschaftliche und sittliche Verfall ist noch keine so schlimme Frucht des Jesuitismus gewesen als die Ertödtung des moralischen Muthes in dem katholischen Clerus Deutschlands. Jenem Uebel konnte weit leichter begegnet und abgeholfen werden als diesem, wie denn auch in Wirklichkeit gar Vieles durch die moderne Gesetzgebung in ersterer Hinsicht sich wieder zum Bessern gewendet hat, während wir aber das Abhandenkommen des christlichen Muthes bei den katholischen Theologen heute noch beklagen und gegründeter Zweifel vorhanden ist, ob er überhaupt noch jemals aus dem Grabe erstehen werde. Hier ist der Sieg des Jesuitismus ein vollständiger. Die katholische Kirche Deutschlands hat Gelehrte gleich Erasmus, aber keinen jungen Mann von so feurigem christlichem Muthe wie Luther. Darum ist ihr auch kaum

[1] „Sur les neuf Muses quelle est celle, que leur trépas ait mise en deuil?“ Du jésuitisme p. 196.

noch eine Zukunft zu verſprechen, ſo wenig als der gelehrte Römer Varro oder der ältere Plinius das Heidenthum zu regeneriren vermochten.

Wie ſind doch die Koryphäen der katholiſchen Theologie Deutſchlands zuſammengeſtanden und öffentlich mit ihren Namen eingetreten für den ultramontanen Schwachkopf und bigotten Zeloten[1] Droſte-Viſchering von Cöln, gegen den die preußiſche Regierung im Grunde nur gethan, was jeder Staat, der nicht zur Creatur des ultramontanen Episcopates herabſinken will, ſich ſelbſt ſchuldig iſt. Man hätte glauben mögen, es handle ſich um ein Attentat auf das Chriſtenthum durch einen zweiten Julian Apoſtata. Was thut man aber heute der ultramontanen Partei gegenüber, von welcher doch der geſammten modernen Civiliſation eine ganz andere Gefahr droht? Wenn es gilt, einem gelehrten Collegen gegenüber, der irgendwie ihre Bundesgenoſſenſchaft in Anſpruch zu nehmen ſcheint, auch nur die eigene Meinungsverſchiedenheit zu offenbaren, ſo ſind ſolche Herren gleich zu einer ganz entſchiedenen Erklärung mit ihren berühmten Namen vor aller Welt bereit, man thut auch noch das Möglichſte, um bei allen Katholiken des In- und Auslandes durch erborgte Hilfe einen ſolchen Mann zu verdächtigen und ſich ſelbſt von aller Gemeinſchaft mit einem bei den Jeſuiten anrüchig gewordenen, wenn auch noch ſo tüchtigen, vielleicht ſogar überlegenen Denker und Mitglied der eigenen Kirche loszuſagen; man vermeidet ſorgfältig jeden perſönlichen Umgang und Verkehr mit einem vom Index Proſcribirten als wäre er vom Ausſatze behaftet, oder geht doch höchſtens nur auf abgelegenen Wegen und im Halbdunkel mit ihm um, ja

[1] Dieß iſt das Urtheil des Frh. vom Stein über denſelben bei Pertz, Das Leben des Miniſters vom Stein. Berlin 1854, I, 244.

würdigt ihn, der Weisung des Apostels Johannes bezüglich eines Ketzers eingedenk, kaum auch nur eines Grußes oder Blickes. Auch die wissenschaftlich bedeutendsten Werke katholischer Autoren, welche mit dem Papstthum brechen zu müssen für nöthig hielten, werden im besten Falle ignorirt, in der Regel aber dem katholischen Clerus als gefährliches Gift bezeichnet, wovor sie sich zu hüten haben. Für ein auf dem römischen Index stehendes Buch unterschreibt mancher Professor der Theologie an deutschen Universitäten den Studirenden gar keinen Recognitionsschein!

Wenn Friedrich Thiersch am 1. Jänner 1856 an Rudolph Wagner in Göttingen schrieb: „Es ist ein Glück für Bayern und unsern Monarchen, daß das Geschlecht, welches hinter ihnen kommt, an Geistesfrische, Unbefangenheit, Ernst und Wissenschaftlichkeit wie an vaterländischer Gesinnung stark genug ist, das Widerstrebende zu absorbiren, und geeignet, die neue Zeit, welche nicht in den Extremen ist, herbeizuführen oder mit dem Guten der alten zu vermitteln",[1] so hatte er unter den nachkommenden bayerischen Theologen nur einen einzigen, nämlich Frohschammer, nennen können, der aber längst diesem Kreise für immer Lebewohl zu sagen sich genöthigt fand, und der von Papst, Episcopat und Theologen — bald hätte ich auch noch etwas beigefügt — dem bayerischen Clerus als abschreckendes Exempel theologischen Freimuthes und ernst wissenschaftlicher Bekämpfung der römischen Geistesknechtung hingestellt wurde, und zwar mit bestem Erfolge. Das Veto, welches die bayerische Regierung für die Besetzung der theologischen Lehrämter an den Landes-Universitäten den betreffenden Bischöfen, für die Universität München dem Erzbischofe, eingeräumt hat,

[1] Leben, von H. Thiersch. Leipzig 1866, II, 628.

iſt natürlich die beſte Bürgſchaft für den Nachwuchs „geiſtesfriſcher, unbefangener und wiſſenſchaftlicher“ Theologen. Man hat ja den Bock zum Gärtner gemacht; es muß bald blühender werden. Ob man aber die geharniſchten Männer, welche „ſtark genug ſind, das Widerſtrebende zu abſorbiren, und geeignet, die neue Zeit herbeizuführen“, wenn man ſie doch einmal brauchen ſollte, mit dem Corporalſtock oder mit dem Säbel aus dem Boden wird hervorklopfen können, das muß die Zukunft lehren.

Ich fühle wohl, daß in dieſen ernſten, auf traurigen Thatſachen beruhenden Andeutungen eine Abſchwächung der Erwartung liege, welche ich vorhin bezüglich der ſüddeutſchen Theologen für ein aufrichtiges Zuſammenwirken mit den proteſtantiſchen Theologen zu einer gemeinſamen Verſtändigung über die Beſeitigung der kirchlichen Trennung geäußert habe. Aber ſo gering dieſe Hoffnung auch ſein mag, ſie iſt doch größer als bezüglich der immer noch vom Jeſuitismus ganz beherrſchten öſterreichiſchen Theologie. Von den Darmſtädtiſchen iſt freilich nichts, und von den Badiſchen ſehr wenig zu erwarten. Der gelehrteſte unter ihnen, Alzog, urtheilt über die Reformation ſehr oberflächlich, vornehm abſprechend und wegwerfend wie nur irgend ein Ultramontaner. Auf den Dogmatiker Wörter iſt jedenfalls Staudenmaier's milder und verſöhnlicher Geiſt nicht übergegangen, und das Vollmaaß ſeiner Toleranz beſchränkt ſich auf den Rath, doch den todten Hirſcher in Ruhe zu laſſen.[1] Daß Alban Stolz ſeinen Stolz in die grellſte Ausmalung proteſtantiſcher Gebrechen ſetze und

[1] In ſeiner Schrift gegen Schätzler. (Ich habe ſie in München geleſen, aber hier nicht zur Hand, wie auch ſo manche andere, woraus man die unbeſtimmteren Citate ſich erklären möge, die hie und da vorkommen).

für die guten Seiten und Vorzüge der Schwesterkirche völlig blind sei, hat er erst vor Kurzem in seiner Darstellung der Civilehe aufs Neue bewiesen. Ueber Schätzler ist kein Wort zu verlieren. Unter den Tübinger Theologen hat in neuerer Zeit Hefele, der jetzige Bischof von Rottenburg, eine Richtung eingeschlagen, die nicht zur zeitgemäßen Erweiterung, sondern nur zur Verengerung des Begriffes von Kirche im streng orthodoxen Sinne führen würde. Ob die bischöfliche Weihe ihn weitherziger machen werde, muß noch dahin gestellt bleiben, ist aber aller Erfahrung zufolge nicht sehr wahrscheinlich. Immerhin ist aber Hefele die Zierde des ganzen deutschen Episcopates, was ich für ihn nur deshalb bedauere, weil es zu leicht und deshalb zu wenig rühmlich ist, abgesehen davon, daß unter den heutigen Verhältnissen ein geistesfreier Gelehrter sich beinahe selbst ein nachtheiliges Zeugniß ausstellt, wenn er zur Ablegung des intoleranten und knechtischen bischöflichen Eides sich versteht. Doch dieß nebenher. Im Uebrigen sind die Tübinger Theologen, Kuhn voran, die gemäßigtesten in ganz Deutschland. Sie haben sich auf allen Gebieten ausgezeichnet, ausgenommen durch leidenschaftliche, lieblose Controverse. Unter den Würzburger Theologen ist keiner so sehr zu bedauern als der gelehrte Hergenröther, der sein umfassendes Wissen und seine staunenswerthe Arbeitskraft in den Dienst einer so verfahrenen Sache wie die des heutigen römischen Papstthums gestellt hat. Eine solche rege Thätigkeit wäre einer besseren, der wahrhaft christlichen und nationalen, Sache würdig. Ich glaube auch nimmermehr, daß Hergenröther, wenn er noch lange lebt, als Ultramontaner sterben werde; dazu hat er bis jetzt noch zu wenig gesündigt, um an eine solche gottverlassene Verhärtung bei ihm glauben zu können. Dagegen dürfte Denzinger bereits verloren sein; und be-

züglich Hettinger's ist ohnehin kein Zweifel mehr. Was die Münchener Theologen betrifft, so maße ich mir über deren zweifellos größten selbstverständlich so wenig wie über deren kleinsten, wenn dieser überhaupt ausfindig zu machen ist, irgend ein Urtheil an; kann aber hinsichtlich des Punktes der strengen Wahrheits- und Gerechtigkeitsliebe gegenüber den andern christlichen Kirchen, besonders den Protestanten, nicht umhin, zu bekennen, daß meiner Ansicht nach der im Ganzen jetzt noch die Facultät beherrschende Geist nicht ein gar christlicher ist. Wenn Döllinger sein Werk über die Reformation, seinen Artikel über Luther und sein Buch über Kirche und Kirchen nicht geschrieben hätte, so würde man ihn als Gelehrten um nichts weniger hoch halten, aber seiner Leistungen für christlich-nationale Bildung viel ungetheilter sich freuen können, während der durch jene zwei Werke, auf die sich der ganze Ultramontanismus im In- und Auslande alle Tage beruft, ausgestreute Same der confessionellen Leidenschaft noch für lange Zeit seine giftigen Früchte hervorbringen wird. Mit dieser Schärfe nach der einen Seite contrastirt nicht wenig die rücksichtsvolle Schonung nach der andern Seite. Hier ist aber die Achillesferse der katholischen Theologie überhaupt. Der Papst bereitet den katholischen Theologen unablässig die schlimmste Gewissensfolter. Je gläubiger ein Theologe ist, desto unbedingter muß er dem Papst anhangen und desto größere Vorsicht scheint ihm geboten im Verkehre mit andern Collegen, die er auf Grund ihrer Schriften im Verdacht hat, nicht durch und durch päpstlich zu sein. Schon um des lieben häuslichen Friedens halber glaubt sich dann auch wieder der unbefangene College genöthigt, seine reifere Erkenntniß über so manchen sehr wichtigen Punkt zu verschweigen, wenn er auch sieht, daß eine von ihm früher aufgestellte

unrichtige Behauptung Jahr aus Jahr ein von den Studirenden angeeignet und in der theologischen Literatur darauf sich berufen wird. Dazu kommen noch die strenggläubigen Freunde und alten Kameraden, auch die Verehrerinen, deren ein berühmter katholischer Theologe auch nicht gerne entbehrt und die gar schwer zu liberaleren Ideen zu bekehren sind. So macht der Papst die Mode in der Theologie, und auch die größten der heutigen katholischen Theologen müssen sie mitmachen. Ist das keine Sclaverei? Und bin ich also nicht berechtigt zu sagen, daß die katholischen Theologen Deutschlands den Bruch mit Rom sich selbst schuldig sind, um dieselbe Freiheit und das gleiche Recht zur offenen, ja pflichtgemäßen Aussprache der Wahrheit zu erlangen, welches jede wirkliche Wissenschaft für sich in Anspruch nehmen muß, und ohne welche die Lehrer und Vertreter der Religion unter den letzten Arbeiter, der gegen keinen Fortschritt sich verschließt, herabsinken und zu blinden Werkzeugen unchristlicher Herrschsucht und Despotie werden, deren endlicher Sturz auch den des ganzen Gebäudes der orthodoxen Theologie zur gewissen Folge haben wird?

IX.

Die absolute Vorbedingung zu einem aufrichtigen Zusammenwirken der katholischen Theologen mit den protestantischen ist der gänzliche Verzicht auf den Gedanken, die Mitglieder der einen Kirche oder Confession zum Uebertritte in die andere zu bewegen. Die theologische Arbeit der Zukunft kann sich überhaupt nicht mehr auf kirchliche Acquisitionen, sondern nur auf religiöse Errungenschaften beziehen wollen. Beides fällt aber ganz und gar nicht zusammen, und schon die, übrigens sehr leicht zu erwerbende, Ueberzeugung, daß dieses nicht der Fall sei, ist in jener absoluten Vorbedingung mit eingeschlossen. Wer sich hiezu nicht sollte entschließen können, von einem solchen, wie gelehrt und fromm er auch immer sein möchte, ist für die Förderung wahrhaft solider und christlicher Civilisation nichts zu erwarten. Denn diese beruht wesentlich auf der vollen Anerkennung der Persönlichkeit jedes einzelnen Menschen und daher in der Entwicklung und Erziehung zu selbstständigem Denken und Wollen, in der Befähigung zum eigenen freien Wählen und Erkennen des Wahren, Guten und Rechten. Je mehr Menschen es in der Welt überhaupt und in irgend einem Lande, bei einem Volke oder in einem kleineren Gemeinwesen gibt, die in solcher selbstständiger Weise nach eigenen Grundsätzen und nach selbsterworbener Ueberzeugung leben und handeln, um so höher steht die Civilisation, und umgekehrt. Je wenigere Menschen ein eigenes Urtheil besitzen oder auch nur zu erringen bestrebt

ſind, je mehr Alles nur in blinder Unterwürfigkeit nach dem Commando Anderer auch in Bezug auf Angelegenheiten, die ſich ihrer Natur nach nicht anbefehlen laſſen, ſich richtet und auf perſönliche Ueberzeugung verzichtet oder zu ſolcher Verzichtleiſtung genöthigt oder wenigſtens an der Kundgebung ſeiner Ueberzeugung gehindert wird, auf einer um ſo tieferen Bildungsſtufe ſteht eine ſolche Zeit und ein ſolches Volk. Nach keiner andern Seite gilt dieß aber in ſo hohem Grade als bezüglich der religiöſen. Eine Perſon, und wäre ſie die höchſtgeſtellte in der Welt, welche zu der Kirche und Confeſſion, welcher ſie angehört, nicht aus Religion, ſondern aus irgend welchen anderen Gründen, wie Politik, äußeres Anſehen, oder auch einer hohen Würde und Stellung zu Liebe, oder ſelbſt um ein natürliches Recht wie etwa das der Verehelichung nach ſeiner freien Wahl, ſich bekännte, oder gar blos aus ſolchem Grunde von der Kirche, in der ſie geboren, zu der andern übergetreten wäre, eine ſolche Perſon, möchte ſie ſonſt noch ſo weltläufig routinirt und gewandt ſein, ſtünde doch an ſolider, wahrhaft humaner und chriſtlicher Bildung weit unter dem allereinfachſten Menſchen in der Geſellſchaft, der aus voller innerer Ueberzeugung, und nun alſo lediglich aus Religion, zu ſeiner Partei, ſei ſie groß oder klein, gelte ſie für ketzeriſch oder ſchismatiſch, hielte, oder auch für ſich ganz allein ſtehen ſollte, wie es ja bei Jeſus, dem Gründer der erhabenſten Religion der Menſchheit, Anfangs der Fall geweſen iſt. Glaubt eine Kirche dieſes Princip der freien Ueberzeugung nicht mit ihrem Beſtande vereinbaren zu können, und hält ſie ſich durch die Anerkennung deſſelben für gefährdet, dann ſoll ſie auch den chriſtlichen Namen ablegen und irgend eine andere entſprechendere Bezeichnung ſich wählen. Nicht der von einer für unfehlbar ſich hinſtellenden Hierarchie oder gar

von einem Einzelnen wie dem römischen Papste für einen Häretiker oder Schismatiker oder Sektirer Erklärte ist der menschlichen Gesellschaft und einem Staatswesen, das nicht particularistische, sondern allgemeine Interessen verfolgt, und das Volk nicht als Werkzeug dynastischer oder aristokratischer Herrschaft betrachtet, sondern wo vielmehr die Regierenden des Volkes wegen da zu sein sich bewußt sind — nicht der Heterodoxe ist für die Interessen der Civilisation gefährlich und ihr hinderlich, sondern der Charakterlose und der Fanatiker, welchen Beiden der Mangel an eigener Ueberzeugung, die auch zur Anerkennung jeder fremden sich genöthigt sieht, gemeinsam ist. Das wahre Hinderniß der Civilisation ist auch gar nicht der päpstliche Syllabus, von dessen achtzig Sätzen jeder zu eigenem Urtheil Befähigte weiß was er davon zu halten hat, sondern vielmehr das, durch die dynastischen Interessen aller Orten gestützte, seit Constantin dem Großen in der Welt mehr und mehr ausgebildete, mit dem Zerfalle des Römerreiches durch das Papstthum in Rom und Byzanz, und in der Folge auch in den modernen Staaten adoptirte System hierarchischer Bevormundung der Völker. Die modernen Fürsten und Regierungen haben die Wahl zwischen Hierarchie und Volk. Entscheiden sie sich für erstere, im Bunde mit welcher sie bei dem einstigen rohen Zustand der Unterthanen allerdings bis zu einem gewissen Grade bändigend und sittigend gewirkt haben, so werden die heutigen, für die weitere Entwicklung ihrer Kräfte nicht mehr des pädagogischen Zwanges, sondern der Freiheit bedürftigen Menschen, und gerade die besten am meisten, den Bestrebungen des Staates nach Kräften entgegenarbeiten und so eine sociale Revolution schließlich in ganz Europa herbeiführen, deren zerstörende

Gewalt keine Hierarchie und kein fürſtliches Militär aufzuhalten vermögen wird. Entziehen dagegen die Fürſten der Hierarchie und dem Papſtthum ihre Unterſtützung zur gewaltthätigen Geltendmachung ihrer Prätenſionen auf Unfehlbarkeit und überlaſſen ſie den Austrag dieſer Controverſe der Wiſſenſchaft und der freien Prüfung des einzelnen Unterthanen, mit andern Worten: beſchränken ſie ſich auf das moraliſche Gebiet und gewähren ſie volle und unverkümmerte Gewiſſensfreiheit bezüglich des dogmatiſchen: dann, aber auch nur dann, wird die Welt und wird ein Volk in der Civiliſation naturgemäß fortzuſchreiten vermögen. Aber jede Begünſtigung hierarchiſcher Unfehlbarkeitsträume und orthodoxer Vergewaltigung des Geiſtes kann allwärts, im Süden wie im Norden, im Oſten wie im Weſten, nur zur ſchwerſten Schädigung wahrer und chriſtlicher Bildung und Geſittung dienen.

Wenden wir nun dieſe kaum zu beſtreitende Behauptung auf die Theologie an, ſo ſtellt ſich uns als oberſte Aufgabe derſelben das engſte Bündniß mit dem modernen Culturſtaate und die vollſte Losſagung von dem Dienſte der heutigen Prätenſionen von Hierarchie und Papſtthum dar. Nicht Kirchenthum und Menſchenſatzung, ſondern Religioſität und Ueberzeugung, ſollen von den Theologen aller Länder gepflegt werden. Die Dogmen und confeſſionellen Feſtſtellungen vergangener Jahrhunderte können ihnen unmöglich als Schranke, ſondern nur als Ausgangspunkt ihrer Unterſuchungen gelten. Je beſchränkter oder herrſchſüchtiger ein Menſch oder ein Stand iſt, um ſo mehr iſt er für Aufſtellung von Dogmen eingenommen, und umgekehrt. Vor dem ſonnenhaften und durchdringenden Blicke eines Leibniz zerfloſſen gar viele Kirchendogmen, die den Vertretern der Orthodoxie für abſolute Wahrheit gelten, wie

Nebel.[1] Ihr Ziel kann nicht auf Definition neuer Dogmen, sondern auf Entbehrlichmachung dieser ganzen Thätigkeit durch Anleitung zu selbstständiger Prüfung der Religionslehre gerichtet sein. Die Aufgabe der katholischen Theologen ist hier noch eine schwierigere als die der protestantischen, da es ersteren noch viel mehr an mächtigen Bundesgenossen bei den Laien fehlt, und andererseits die Macht und der Einfluß von Papstthum und Hierarchie bei ihnen noch viel größer ist. Der weitaus größte Theil der katholischen Laien auch in Deutschland betrachtet immer noch die Anhänglichkeit an die von Hierarchie und Papstthum aufgestellte Confession, obwohl er davon nur eine sehr unklare und nebelhafte Idee besitzt, als mit der Religion selbst gleichbedeutend. Erst kürzlich war in einer sehr verständig geschriebenen Correspondenz der „Augsb. Allg. Ztg."[2] aus Steiermark über die Katholiken in Deutschland und Oesterreich zu lesen: es zerfalle die österreichische Laienwelt in zwei äußerste Hälften, in blinde Gläubige und vollständige Indifferentisten, ja hie und da finde sich sogar Haß gegen alles Religiöse. Beide Parteien seien jeder Reform abgeneigt,

[1] Schon Justus Möser hat daher gemeint, es dürfe die Unfehlbarkeit der Kirche kein Hinderniß der Verständigung sein. „Der hl. Geist," bemerkte er, „redet anders mit Kindern als mit Männern. Die Empfänglichkeit eines Leibniz verträgt höhere Ideen als die des gemeinen Mannes, und die Kirche fehlt nicht, wenn sie so lange bis alle Bauern Mathematiker sind, die Sonne am Zeiger Ahas sich verweilen läßt." Schreiben über die künftige Vereinigung der evangelischen und katholischen Kirche vom J. 1779. Abgedr. in der Berliner Monatsschrift 1786, I., 495. — In diesem pädagogischen Sinne meint aber eben der Katholicismus sein Dogma von der Unfehlbarkeit der Kirche nicht, sondern die Sonne soll hiernach am Zeiger Ahas immer verweilen, selbst wenn längst alle Bauern Mathematiker sollten geworden sein.

[2] Nr. 167 am 16. Juni 1869.

und die Beſorgniß ſei nicht ungegründet, daß die aller Cultur den Krieg erklärenden Beſtrebungen des nächſten Concils in Oeſterreich einen geeigneteren Boden finden werden als Viele heute noch glauben, ungeachtet der vorwiegenden Anzahl verneinender Geiſter. — Aber ſelbſt wenn es mit dem öſterreichiſchen und auch mit dem bayeriſchen Liberalismus ſo beſtellt ſein ſollte, könnte man den Ultramontanen nicht Recht geben, daß „Oeſterreich um ſo ſchwächer nach Außen und unhaltbarer nach Innen ſein werde, je liberaler es wäre",[1] und daß „heute noch die Ultramontanen die einzige Stütze der bayeriſchen Nationalität ſeien".[2] Denn mag auch ein noch ſo unvollkommenes Kirchenthum wie das der ungebildetſten Zeit des Mittelalters angehörige mit all ſeinem Aberglauben und ſeiner Geiſtesknechtung für die große Mehrzahl eines Volkes weit beſſer ſein, als der Zuſtand völligen Indifferentismus, der auch ſeinerſeits nur zu einer andern, noch ſchlimmeren Sklaverei und zu einem noch viel ſchlechteren Papſtthum führen muß, ſo kann dieß doch nur von der betreffenden Zeit ſelbſt, aber nicht von einem entwickelteren Zuſtande der Volksbildung gelten. Auf einer höheren Culturſtufe hat der religiöſe Indifferentismus einen ganz anderen Charakter als bei noch rohen Völkern. Bei letzterem iſt ein kirchlich indifferenter Menſch auch ganz gewiß ein unmoraliſches und ſtaatsgefährliches Individuum, während der Aberglaube ihn von vielem Böſen zurückhält. Umgekehrt verhält es ſich bei mehr gebildeten und an eigenes Denken gewöhnten Perſonen. Hier hält der formelle Unglaube nie lange an und führt, gleichwie er dem Haſſe des Aberglaubens und des eigennützigen Mißbrauches

[1] Hiſt. pol. Blätter 1868. S. 640.
[2] Le monde, 20 Juin 1869, No. 166.

der Religion durch die Herrscher in Kirche und Staat entstammt, nothwendig zur Selbstrechtfertigung des Abwendens vom offiziellen Kirchenthum, und damit zur eigenen Prüfung der Quellen des religiösen Glaubens, der dadurch gereinigt und geläutert wird. Es hat auch noch nie ein ungläubiges Volk gegeben, aber wohl solche, die im unsinnigsten Aberglauben Jahrhunderte und Jahrtausende lang stecken geblieben sind. Die Zunahme des letzteren Indifferentismus, welche zugleich von der Zunahme allgemeiner Bildung begleitet ist, versteht sich bei einem Volke ganz von selbst und ist kein schlechtes, sondern ein gutes Zeichen dafür, daß auch die religiöse Entwicklung im Fortschreiten begriffen ist. Diese Erscheinung tritt uns gegenwärtig besonders im katholischen Süddeutschland entgegen. Werden wohl die Theologen allein von dieser Bewegung zurückbleiben? Werden sie immer die Wächter und Vertheidiger der Unfehlbarkeit der Orakelsprüche des Papstes und Episcopates sein wollen und damit für die wirksame Bekämpfung des Aberglaubens und der Verkümmerung der Bedingungen alles socialen Fortschrittes sich die Hände binden lassen?

Wenn sie den Bischöfen folgen wollen, müssen sie allerdings auf ein ernst wissenschaftliches Zusammenwirken mit den Protestanten und auf rückhaltlose Anerkennung der fremden religiösen Ueberzeugung als durchaus gleichberechtigten, wenn auch nach ihrem eigenen, aber möglicher Weise irrigen, Urtheil nicht gleich richtigen, vollkommen verzichten, ja werden sich von nun an sogar noch als viel eifrigere Soldaten, als bessere Wechsler, zu bewähren haben. Wenn der Bischof Martin von Paderborn den Katholiken zuruft: „Ja bekennen wir nur unsere Schuld! Wir Katholiken thun viel zu viel, um die Protestanten gleichsam mit Hand und Fuß von uns wegzustoßen, und wir thun zu wenig,

um sie zu gewinnen;" und wenn er weiter beklagt, daß man „das warme Interesse der Christen für einander auch bei unsern heutigen Katholiken vielfach vergebens sucht, und eher die auf Wiedervereinigung der Getrennten gerichteten Bestrebungen noch obendrein verdächtigt, bekritelt und verhöhnt findet[1]:" so hat diese Klage in seinem Munde keinen andern Sinn, als daß namentlich die katholischen Theologen an der Zurückführung der Protestanten zur römischen Kirche, von welcher manche nicht mehr fern seien, viel energischer, wenn auch mit aller Klugheit und „Liebe", und mit Vermeidung des nicht mehr zeitgemäßen „polternden Eifers" arbeiten, d. h. die Geschichte des Papstthums recht weiß waschen und den ganzen Protestantismus recht schwarz färben sollten, woran es in letzterer Zeit hie und da ein katholischer Theologe allerdings etwas fehlen ließ. An ein Zurückgehen auf die gemeinsamen religiösen Grundwahrheiten, über welche man ja schon längst in der Dogmenbildung weit hinausgekommen ist, an ein Aufgeben oder vielmehr Freigeben alles Dessen in Lehre, Verfassung, Cultus und Disciplin, was sich nicht für jeden, zum Gebrauch seines Verstandes bereits gereiften, Menschen als Lehre, Gebot und Anordnung Christi selbst klar erkennen läßt: an eine solche principielle Unterscheidung des Wesentlichen in der christlichen Religion vom Unwesentlichen, von welcher strengen Sonderung die Möglichkeit einer Verständigung der kirchlichen Parteien und die Reinigung des Christenthums von den unächten, gleichfalls für göttliche Wahrheiten und Anordnungen fälschlich von Päpsten, Bischöfen und Theologen ausgegebenen menschlichen Beimischungen und Zusätzen abhängt, kann dann so wenig die Rede sein

[1] Zweites bischöfliches Wort. Paderborn 1865. S. 203, 205.

wie von der Geltendmachung der eigenthümlichen nationalen Vorzüge gegenüber der Gesetzgebung der Romanen.

Ich weiß gar wohl, womit die katholischen Theologen sich über ihre exclusive Haltung gegenüber den Protestanten zu rechtfertigen pflegen. Sie weisen auf die großen Vortheile hin, welche das unfehlbare Lehramt der Kirche ihnen, und nur ihnen, gewähre. Döllinger hat es vor der Münchener Gelehrten-Versammlung im J. 1863 ausgesprochen, es fühle der katholische Theologe sich frei, weil er sich „einmal für immer der Führung und Lehrautorität der Kirche überlassen hat. In der Kirche und durch sie ist er erst frei geworden; denn sie hat ihn befreit von der Knechtschaft quälender Ungewißheit, von der peinigenden Willkür der Gedanken und des Gewissens, von dem nagenden Zweifel, von dem Gefühl der Unsicherheit selbst in den Grundlagen und Ausgangspunkten seines Forschens. Er weiß sich nun erlöst von der niederschlagenden Aussicht, daß er nach zehn oder zwanzig Jahren Das als Täuschung erkennen und wegzuwerfen gezwungen sein werde, was ihm jetzt so sicher und gewiß erscheint. Denn er hat sich gleichsam mit der Autorität vermählt, und sein gesammtes geistiges Leben und Forschen ist nun ein Einswerden mit ihr in stets wachsender Innigkeit, so daß, wenn sie auch für ihn verschwände oder stumm würde, er doch nicht anders glaubte, erkennete, lehrte als sie.“[1] Damit ist gegen die gesammte protestantische Theologie, deren wohlthätige Einwirkung auf die katholische doch in der nämlichen Rede hervorgehoben ward, der schwere und bittere Vorwurf der „Zuchtlosigkeit“ geschleudert. Möge mein verehrter Lehrer

[1] Die Gegenwart und Vergangenheit der katholischen Theologie. Regensburg 1863. S. 31.

es mir im Intereſſe der hochwichtigen Sache nicht übel nehmen, wenn ich mir erlaube, eine Bemerkung daran zu knüpfen.

Wenn Döllinger auf ſeine fünfundvierzigjährige theologiſch-literariſche Thätigkeit zurückblickt, ſo glaube ich nicht, daß er jene Zuverſicht als gerechtfertigt erkennen wird. Ich bitte meinen verehrten Lehrer wiederholt um Entſchuldigung meines Freimuthes, ja meiner Keckheit; aber es handelt ſich um die ganze Lebensrichtung gerade der ſtrebſamſten Männer im katholiſchen Clerus. Wer Döllingers Schriften aus den jüngſten Jahren mit ſeinen früheren vergleicht, der kann unmöglich der Anſicht ſich erwehren, es müſſe die eigene Ueberzeugung Döllingers ſein, er hätte tauſendmal beſſer gethan, ſich den Horizont ſeines reichen Geiſtes nie einen Augenblick durch das, was er als die befreiende Lehrautorität der Kirche hinſtellt, einengen zu laſſen, ſtatt auch jetzt noch am Abende ſeines Lebens, das nichts weniger als eine Apologie für den Nutzen der kirchlichen Unfehlbarkeit iſt, die nachfolgende jüngere Generation der Theologen in den gefährlichen Schlummer der verderblichſten Selbſttäuſchung, der für die weitaus größte Zahl ſchwacher Geiſter nur zu leicht zu einem geiſtigen Todesſchlafe wird, einzuwiegen. Vielleicht wird Döllinger ſelbſt zugeben, daß die meiſten ſeiner Schriften und größeren Werke in einem ganz anderen Geiſte abgefaßt wären, wenn ihm niemals die hierarchiſchen und päpſtlichen Satzungen als Norm und Schranke der wiſſenſchaftlichen Unterſuchung gegolten hätten. Und welch ganz anderes Geſchlecht von katholiſchen Geiſtlichen und Theologen würden wir beſonders in Bayern und Oeſterreich vor uns ſehen, wenn man in dem wiſſenſchaftlichen und ehrlichen Sinne des Janus, der ja gar nicht auf neuen Entdeckungen beruht, ſondern

vor Allem, wie es scheint, in dem für den Verfasser in keiner Weise bestehenden Interesse des Vertuschens und Schönfärbens und nebenbei in dem stark erschütterten Unfehlbarkeitsglauben, obwohl dieß nicht gestanden wird, seinen Ursprung hat, von den theologischen Cathedern wie in der Literatur hätte wirken und thätig sein wollen! Ich will nur an einen der allerwichtigsten Punkte, nämlich den von Döllinger schon in seinem „Lehrbuch" und noch in der zweiten Auflage seines Werkes „Christenthum und Kirche" geführten Beweis aus Bibel und Tradition für den päpstlichen Primat erinnern. Als unbefangener Forscher und Kritiker wäre Döllinger nimmermehr dazu gekommen, in den bekannten Aeußerungen von Irenäus, Tertullian und Cyprian über die römische Kirche einen Primatbeweis zu finden; der Unfehlbarkeitsglaube verführte ihn hiezu wie noch zu gar vielem Andern. Selbst Hefele bemerkte in seiner Recension des Döllinger'schen Lehrbuches, der Verfasser scheine in Beweisen für die alte Vollgewalt des Papstes allzu productiv gewesen zu sein.[1] Und Gengler sagte ganz richtig: „Will man unbefangen urtheilen, so muß man bekennen, daß man Alles, was Tertullian und Irenäus gesagt, sagen könne, ohne auch nur eine Idee vom Primate des römischen Bischofes im Sinne des katholischen Dogma's zu haben." Ebenso verhalte es sich mit Cyprian.[2] Namentlich Döllingers Lehrbuch ist es zuzuschreiben, daß die durchaus unhaltbare Erklärung jener Stellen seither so allgemein geworden ist, daß man geradezu, wie dem Verfasser selbst begegnet ist, verketzert wird, wenn man von derselben in wissenschaftlicher Unbefangenheit abzuweichen sich genöthigt

[1] Tübinger Quartalschrift 1837. S. 144.
[2] Daselbst 1835. S. 117.

ſieht.[1] Von dem Döllinger'ſchen Schriftbeweis für den Primat, den der „gläubige" Janus auf ſeinen wahren Werth reducirt, wird noch im Folgenden die Rede ſein. Und welcher Punkt iſt für die ganze Kirchenverfaſſungslehre wichtiger als die Pſeudo-Iſidoriſchen Decretalen und die richtige Anſicht über deren Wirkungen? Auch hierüber hat beſonders Döllinger, von dem Intereſſe der Vertheidigung der Kirche und ihrer Unfehlbarkeit geleitet, eine gänzlich falſche Anſchauung in der ganzen heutigen katholiſch-theologiſchen Literatur zur Geltung gebracht, die auf völlig ungenügender Kenntniß der Decretalen beruht, wie der Janus ihm mit Recht vorwirft, die er aber bis auf den heutigen Tag nicht öffentlich zurückgenommen hat, obwohl jetzt noch, wie ihm bekannt iſt, jeder Candidat der Theologie in München und auch anderwärts an dieſes in mancher Beziehung vortreffliche Lehrbuch ſich hält. Und was ſonſt als das Gefühl jener geprieſenen „Freiheit" unter den Fittigen der unfehlbaren Anathemen konnte Döllinger ſein liebeloſes und einſeitiges Werk über die „Reformation" dictiren, auf welches die ganze ultramontane Preſſe des In- und Auslandes heute noch als auf eines der feſteſten Bollwerke gegen den Proteſtantismus ſich beruft? Und war es nicht die nämliche „Freiheit", welche zur ungerechten carricatur-artigen Dar-

[1] So hat jüngſt wieder Prof. Fehr (Staat und Kirche im fränkiſchen Reiche. Wien 1869. S. 272) alle diejenigen, welche in der bekannten Stelle des Irenäus keinen Beweis für den päpſtlichen Primat finden, wozu nun jetzt freilich auch der Janus gehört, ohne Weiteres als „Feinde des heiligen Stuhles" erklärt. An erſter Stelle beruft er ſich für ſeine Auslegung auf Döllingers Lehrbuch, dann auf den Jeſuiten Schneemann, der mich wegen meiner Auffaſſung geradezu verketzert, und fügt dann bei: „Damit dürfte die Streitfrage für den Unbefangenen als erledigt betrachtet werden."

ſtellung des Proteſtantismus und dabei zu den grellſten Widerſprüchen in „Kirche und Kirchen“ den Muth und die Zuverſicht eingeflößt hat und die Veranlaſſung geworden iſt? Wie ſteht es dagegen mit der wahren und wiſſenſchaftlichen Freiheit zum offenen Bekenntniſſe der eigenen Fehler und der Uebelſtände des eigenen Kirchenthums?[1]

Was es mit dem Troſte und der freudigen Zuverſicht der katholiſchen Lehrautorität, welche durch ein aufrichtiges, rein wiſſenſchaftliches, Zuſammenwirken mit den Proteſtanten verloren ginge, für eine Bewandtniß habe, das ſagt uns ausdrücklich ein anderer, zwar viel kleinerer, aber doch auch liberaler katholiſcher Theologe und ſogar Philoſoph, nämlich der ſchon erwähnte Michelis. In der Schrift, die er vor einigen Jahren gegen die Knechtung und Bevormundung der Wiſſenſchaft, zunächſt der Theologie, durch die ultramontane Partei und die derſelben dienenden Biſchöfe Deutſchlands gelegentlich des päpſtlichen Breve's gegen die Münchner Gelehrten-Verſammlung veröffentlicht hat, ſpricht der liberale Mann — wer ſollte es nur für möglich halten! — die Drohung aus, es möchte Rom und das deutſche Episcopat nur nicht „zu viel auf die deutſche Gutmüthigkeit ſpeculiren“, auf daß es nicht „den Grundfonds ächter kirchlicher Geſinnung in der deutſchen katholiſchen Wiſſenſchaft“, von deſſen Vorhandenſein „die Unter-

[1] Dieſe Bemerkungen ſcheinen mir über meines hochverehrten Lehrers öffentliche Anpreiſung der Unfehlbarkeit der hierarchiſchen Satzungen als Anker der wiſſenſchaftlichen Freiheit gegenüber der „Zuchtloſigkeit“ aller andern Kirchen von dem hohen Ernſte der Sache geboten und durch denſelben gerechtfertigt zu ſein. Ich würde ſie ſicher unterlaſſen haben, wenn ich nicht die Ueberzeugung hätte, daß ſie mir nicht als Impietät ausgelegt, ſondern ſo aufgefaßt werden, wie ſie in der That gemeint ſind.

werfung von Männern wie Hirscher und Günther unter die kirchliche Autorität (d. h. den römischen Index) Zeugniß gegeben, dem heillosen Spiel einer Partei hingebe".[1] Also mit andern Worten: Papst und Episcopat sollen der katholischen Wissenschaft und Theologie nicht zu nahe treten, damit keiner ihrer Vertreter sich dadurch abhalten lasse, den Index als die Autorität der Kirche anzuerkennen und in ächt kirchlicher Gesinnung sich demselben zu unterwerfen. In der That ein kluger Rath für Rom; aber ein Verrath an der Wissenschaft. Der liberale Michelis sieht also offenbar in dem römischen Index durchaus keine Beschädigung der Wissenschaft; denn sonst könnte die Anerkennung dieses Institutes, wie sie in der Unterwerfung unter die Censuren desselben ausgesprochen ist, nicht ein Beweis „ächt kirchlicher", sondern müßte vielmehr ein Zeugniß von sehr geschwächter christlicher Gesinnung sein. Wer kann sich da wundern, daß die ultramontanste aller theologischen Zeitschriften in Deutschland, der Mainzer Katholik, in Bezug auf die Verdammung Günther's bemerkte: „Wollte Gott, es hätte die deutsche Wissenschaft sich immer bannen lassen! Das Gute und Tiefe, was sie zu Tage gefördert, hätte sie auch unter dem Drucke der römischen Censuren mit Gottes Hilfe gewonnen. Man fasse die Censuren der römischen Curie auch nur als das Gutachten einer privaten Congregation; es wird immerhin an Gewicht mindestens mit dem Ausspruche der besten philosophischen oder theologischen Facultät in Deutschland sich messen können."[2] Und es war hienach ganz in der Ord-

[1] Kirche oder Partei. Ein offenes und freies (?) Sendschreiben an den deutschen Episcopat. Münster 1865. S. 41.

[2] Jahrgang 1857. Band I, 201.

nung, wenn das nämliche Organ des Ultramontanismus schon acht Jahre vorher Hirschern den Vorwurf gemacht hatte, er verfolge mit seinen Reformvorschlägen, die er in der trefflichen Schrift: „Zustände der Gegenwart" so maßvoll und gründlich auseinandergesetzt hatte, eine „geradezu schismatische und häretische Richtung"; es enthalte seine Schrift auf wenig Seiten „so viele gefährliche, irrige und unkirchliche Grundsätze als seit Jahren nichts auf dem Gebiete der katholischen Literatur erschienen sei".[1] Auch der „Protest" der dritten General-Versammlung der katholischen Vereine zu Regensburg v. J. 1849, welche sich „feierlich gegen den Geist eines durch subjektive Ueberzeugung bedingten Gehorsams verwahrte", und ein solches rationabile obsequium als „unkirchlich und unkatholisch" auf's Entschiedenste zurückwies:[2] auch dieser unchristliche Protest ist dann in seinem vollen Rechte. Blos die abgezwungene, durch die beharrlich fortgesetzten ultramontanen Angriffe endlich erreichte Unterwerfung Hirscher's, welche der Erzbischof Vicari in einem eigenen Hirtenschreiben dem katholischen Clerus und Volke mittheilte, und die den Sieg der ultramontanen Partei in Deutschland für die folgenden zwei Decennien bedeutete: blos diese, aus gänzlichem Mangel an Unterstützung durch deutschgesinnte Männer erfolgte, Selbstvernichtung war dann das Zeugniß „ächt kirchlicher Gesinnung"!

So verhält es sich mit dem angeblichen Vortheile, den der katholische Theologe aus der Lehrautorität seiner Kirche zieht. Um von einem solchen Vortheile, im Gegensatze zum

---

[1] Jahrg. 1849. S. 348, am 22. Juli.

[2] Verhandlungen S. 214.

Protestantismus, mit Grund und mit voller Ueberzeugung sprechen zu können, müßte wenigstens über Subjekt und Objekt, über Träger und Gegenstand, dieser Autorität zweifellose Sicherheit und allgemeine Uebereinstimmung unter allen Katholiken, besonders unter sämmtlichen katholischen Theologen, herrschen. Dieß ist nun aber bekanntlich gar niemals der Fall gewesen, sondern die größten Differenzen haben seit mehr als tausend Jahren zwischen den römischen Päpsten mit ihrer blind ergebenen Miliz und gerade den hervorragendsten Theologen und Gelehrten bestanden. In der primitiven Kirche wußte man von einer solchen tröstlichen Lehrautorität, die im Episcopate ihren Sitz habe, gleichsam als die Seele des Körpers, so viel wie gar nichts. Christus hatte seinen heiligen Geist der ganzen Gemeinde seiner Gläubigen in den Aposteln verheißen und gesendet, und nicht einem einzelnen Stande oder einer einzelnen Person. Der Heiland sah schon an den von ihm selbst gewählten Aposteln hinlänglich die gänzliche Natur-Unfähigkeit der Menschen für die Gabe der Unfehlbarkeit und nicht minder sah er die Verkehrung seines Reiches durch die Herrschsucht der Päpste und Bischöfe, sowie den einstigen geistigen Verfall des Priesterstandes voraus. Auf dem ersten allgemeinen Concil zu Nicäa dachte kein einziges Mitglied daran, daß es durch die bischöfliche Weihe gleichsam magisch zum Träger einer außerordentlichen unfehlbaren Lehrautorität auserkoren und befähigt worden sei. Alle wußten sich lediglich als Repräsentanten des Bewußtseins ihrer betreffenden Gemeinden, und sonst als weiter nichts. Wenn die alte Kirche schon zu der Höhe der Einsicht durchgedrungen gewesen wäre, wie die heutigen Bischöfe, daß nämlich „die Unfehlbarkeit des Papstes, wenn er die Gesammtkirche in Glaubenssachen belehre, eine in der christlichen Offen-

darum klar begründete Wahrheit sei",[1] dann würde das mit so großen Schwierigkeiten verbundene Institut der allgemeinen Kirchenversammlungen ohne allen Zweifel gar nicht entstanden, und die Verhandlungen und Discussionen, wie sie in derselben mit so großer Leidenschaft und Erhitzung gepflogen wurden, würden alle rein überflüssig, ja geradezu unstatthaft gewesen sein.

Diejenigen katholischen Theologen, welche dem Protestantismus seine Verwerfung einer unfehlbaren kirchlichen Lehrautorität als Bruch mit der Continuität der Kirche zum Vorwurf machen und damit die Unmöglichkeit einer kirchlichen Verständigung mit demselben begründen, schlagen sich selbst mit ihren eigenen Waffen. Es gibt eine zweifache Continuität. Auch der Teufel hat eine solche, und die der hierarchischen und päpstlichen Herrschsucht ist ihr innig verwandt. Ganz anders als mit der äußeren und autoritativen verhält es sich mit der inneren und wissenschaftlichen Continuität. Wenn man einfach zählen, und nicht wägen will, dann ist der Träger der kirchlichen Unfehlbarkeit ohne alle Widerrede der Papst allein. Schon der Jesuitenorden allein wiegt dann alle andern Theologen und Gelehrten hin. Wenn man aber nach der Continuität mit der Lehre Christi und mit den Ergebnissen der Wissenschaft auf allen Gebieten frägt, dann gewinnt die Sache eine ganz andere Gestalt, und jene falsche Zuversicht löst sich wie Nebel vor der Sonne auf. So ist es aber mit dem ganzen Katholicismus in seiner Exclusivität und Rechthaberei gegenüber den andern christlichen Kirchen. Ein Vertreter wahrer Wissenschaft kann denselben unmöglich noch vertheidigen,

[1] Dieß versichert unter Andern der Erzbischof von Mecheln, Dechamps, Die Unfehlbarkeit des Papstes und das allgemeine Concil. Mainz 1869. S. 55.

ſondern Alles was er verſuchen kann, beſteht darin, die Zuläſſigkeit eigenthümlicher Lehren und Einrichtungen deſſelben darzuthun und ſie gegen den Vorwurf inneren Widerſpruches zu ſchützen. Aber mit dem Glauben an die tröſtliche Lehrautorität, die den Gelehrten von Geiſtes- und Gewiſſensqual und von der Gefahr der Retractation früherer Anſichten befreie, hat es für immer ein Ende; er wird nachgerade komiſch und lächerlich.

Zwei Dinge, ſcheint es mir, ſtehen heute auch für jeden katholiſchen Theologen, der für wiſſenſchaftliche und geſchichtliche Ergebniſſe noch Sinn und Verſtändniß beſitzt, klarer als je vor dem Auge: die Ueberzeugung von der allein verläſſigen, göttlichen Autorität und Wahrheit der Lehre Chriſti, und die Ueberzeugung von der Unzuverläſſigkeit und menſchlichen Beſchränktheit aller und jeder kirchlichen Satzung und Feſtſtellung. Wie die erſtere Ueberzeugung ein Ergebniß der zahlreichen unhaltbaren Verſuche jüngſter Zeit zur Beſtreitung der göttlichen Autorität und Sendung Chriſti iſt, ſo iſt die letztere Ueberzeugung nicht minder ein Produkt der ebenſo unhaltbaren Anſtrengungen der Gegenwart zum Erweiſe der päpſtlichen Unfehlbarkeit, womit die Lehrautorität des Episcopates ohnehin aufgegeben iſt. So leitet der Geiſt Gottes, welcher unſichtbar die Chriſtenheit und die Welt regiert, und nur durch die Wirkungen ſich offenbart und in die ſichtbare Erſcheinung tritt, Alles zum Beſten, und auch verfehlte Unternehmungen dienen indirekt zur Aufhellung der Wahrheit. Nur vor dem Abſolutismus oder vor der Prätenſion, auf viel ſichererer Baſis zu ſtehen als der Gegner, ſoll der katholiſche Theologe ſich hüten. Auf dieſem Wahne ruht nur Unſegen, der ſich ſelbſt rächt.

Wie ſchon Herder richtig bemerkt hat, kann nur die Wahrheit uns vereinigen, und dieſe iſt nur durch ſtreng ob-

jektive Wahrhaftigkeit zu finden, nicht aber durch irgend eine Vergewaltigung der Quellen des Christenthums. „Jede Tendenzkritik", sagt sehr richtig Hagenbach, „die sich von vorne herein in den Dienst irgend eines Systems stellt, sei es eines orthodoxen oder heterodoxen, wird schwinden müssen, je strenger die unerbittliche Wissenschaft ihr Gericht übt. Ein solches Gericht vermag mehr als alle Glaubensgerichte. Nur durch wissenschaftliche Gründe kann das Grundlose unwissenschaftlicher Behauptungen, auch wo sie mit wissenschaftlicher Prätension auftreten, besiegt; nur durch wissenschaftliche Besonnenheit der kritische Muthwille in Schranken gehalten werden. Das hilft mehr als alles Jammern und Wehklagen, als alles Poltern und Schmähen eines blinden Eifers."[1]

Auch hier ist aber auf katholischer Seite zur Zeit noch weniger eine ernstliche Besserung zu hoffen als auf protestantischer. Denn zum Grundwesen des römischen Katholicismus gehört es ja, die hierarchischen oder gar auch die päpstlichen Kirchensatzungen der Bibel nicht nur gleichzustellen, sondern sie geradezu als Criterien für das Verständniß derselben zu betrachten. Den Protestantismus aber kann nichts hindern, das reformatorische Princip festzuhalten, und ohne alle andere Voraussetzung die biblischen Urkunden rein wissenschaftlich zu erklären. Nur dieser Weg ist der allein solide und natürliche, der allmälig zum Ziele führen muß, während der Weg der äußeren Autoritäten und unerwiesenen Voraussetzungen ein unsolider und unnatürlicher ist, der uns nur immer weiter von einander entfernen könnte.

---

[1] Ueber Ziel- und Richtpunkte der heutigen Theologie. Zürich 1867. S. 27.

Die kirchliche Lehrautorität ist also kein so edles und werthvolles Kleinod, das der katholische Theologe um jeden Preis festzuhalten und zu vertheidigen hätte. Sie ist kein Freibrief, sondern ein Todesurtheil, sie ist kein ehrendes Diplom für Priester freier Wissenschaft, sondern eine entehrende Fessel für Werkzeuge des päpstlichen und hierarchischen Absolutismus, sie dient nicht zur Förderung von Liebe, sondern zur Nährung des Hasses. Die katholische Theologie Deutschlands muß, wie ich schon bemerkt habe, wieder anknüpfen an die Richtung, welche in den drei ersten Decennien unsers Jahrhunderts sehr angesehene Vertreter und in mehr als Einer theologischen Zeitschrift sehr freimüthige periodische Organe hatte, während es heutzutage an Beiden fast gänzlich fehlt. Wie lange soll die jesuitische Clique noch die Ehre genießen, das Scepter im katholischen Deutschland zu führen? Werden nicht doch die gelehrteren katholischen Theologen dieser Bevormundung sich bald schämen? Werden sie nicht doch bald mit mehr Muth und größerer Consequenz das Interesse der Wissenschaft, der Religion und des Vaterlandes, um die mögliche Verdächtigung und Censurirung von Seite jener Partei unbekümmert, und ihr vielmehr zu trotzen entschlossen, zu vertreten beginnen, als es heute noch auch in dem verhältnißmäßig freisinnigsten Bonner Literatur-Blatt geschieht, von dessen Mitarbeitern nur wenige auch nur auf die doch immer noch sehr bescheidene Höhe christlichen und wissenschaftlichen Freimuthes der ehrenwerthen Redaction selbst sich zu erheben wagen, und nur gar zu viele von mehr als unwissenschaftlichen Rücksichten sich leiten lassen. Welch ganz andern Geist athmen nicht die ersten Jahrgänge der Tübinger Quartalschrift! Aber freilich, damals waren auch die clericalen Abonnenten noch Kinder eines andern Geistes, und so verdient immerhin

ſchon das Wenige, um welches der Romanismus jenes bedeutendſten katholiſch-theologiſchen Organes magerer iſt als der des Mainzer Katholiken, der deutſchen Paſtoral-Blätter und anderer Zeitſchriften, alle Anerkennung, da es dem deutſchen Magen doch weniger widerſteht und geſünder iſt.

Um die heutigen, beſonders die jüngeren, katholiſchen Theologen Deutſchlands an ihre weit muthigeren Väter, die vor vierzig bis fünfzig Jahren gelebt, zu erinnern, möchte ich doch auf dieſe Zeit einen Blick zurückwerfen und namentlich auch einige Stellen aus den erſten Jahrgängen der erwähnten, von Männern wie Drey, Möhler, Hirſcher redigirten, Tübinger Quartalſchrift, die man in Rom trotzdem nicht zu verbieten wagte, ins Gedächtniß rufen. Von Anfang an hatte ſie ſich die Vertretung der deutſchen Sache Weſſenbergs gegen den reſtaurirten Jeſuitenorden zur Aufgabe gemacht und, wie ihr ſogar Werner nachzurühmen wagt, „eine würdige, ächt wiſſenſchaftliche Haltung eingenommen“.[1] Schon in ihrem erſten Jahrgange (1819) bemerkte

[1] Geſchichte der katholiſchen Theologie in Deutſchland. München 1866. S. 472. Wenn aber Werner beifügt: es habe dieſelbe „nach Abſtreifung einiger, aus der Weſſenbergiſchen Epoche nachwirkenden Reminiscenzen auch vollkommen in den Bahnen correcter Kirchlichkeit ſich bewegt“, ſo enthält dieſes Urtheil einen inneren Widerſpruch, da ächt wiſſenſchaftliche Haltung und correcte Kirchlichkeit unverſöhnliche Gegenſätze ſind. An allen Koryphäen der katholiſchen Tübinger Schule kam dieß zum Vorſchein. Die Einen, wie Möhler, brachten die erſtere der letzteren gar bald zum Opfer; Andere, wie Hirſcher, wurden cenſurirt und in jeder Weiſe wegen „unkirchlicher Geſinnung“ verfolgt, oder ſie wurden doch, wie Drey, Hug, Standenmaier, trotz ihres Einlenkens nach Kräften verdächtigt, und die ganze Richtung ward ſchließlich vernichtet und kaum noch ein Bote blieb übrig, um von denſelben uns Kunde zu hinterbringen.

ſie mit vollkommener Wahrheit und geſchichtlicher Begründung über den Jeſuitenorden, welcher fünf Jahre vorher von dem, die Revolution, deren Fanatismus er an ſich ſo bitter erfahren, mit dem berechtigten Liberalismus verwechſelnden und ſo das Kind mit dem Bade ausſchüttenden, Papſte Pius VII. wiederhergeſtellt worden war, und worüber unter Andern ſchon in Bayern der gelehrte Weſtenrieder ſeine berechtigte Beſorgniß kundgegeben hatte: „Was dieſem Orden vor Allem entgegen ſteht, das iſt der Factionsgeiſt, der demſelben ganz eigenthümlich iſt und der ſich auch bei keinem andern Orden je ſo ſehr geäußert hat. Wenn die Freunde des Guten für unſere Zeit ein Inſtitut nöthig finden, das der erſchlafften Religioſität aufhelfen könnte, ſo ſollte man ſein Augenmerk wenigſtens nicht auf ein ſolches werfen, das in der öffentlichen Meinung untergegangen iſt.“[1] Wie viel Unehre wäre der katholiſchen Theologie Deutſchlands, und wie viel Unheil dem ganzen Vaterlande erſpart geblieben, wenn dieſe Ueberzeugung ſich bei den Katholiken lebendig erhalten hätte! Ehe noch dreißig Jahre vergingen, hatten die Jeſuiten bereits wieder die Hegemonie in der Kirche errungen, die ſie ſchon nach weiteren zwanzig Jahren durch ihre Herrſchſucht, für welche ſie Pius IX. noch zugänglicher und kurzſichtiger fanden als ihr Wiederherſteller Pius VII. geweſen, an den Rand des Abgrundes gebracht haben!

Und nicht nur die Theologie, ſondern auch das deutſche Episcopat, der katholiſche Clerus und die Laienwelt, würden heute eine würdigere Haltung einnehmen, wenn der Geiſt, der damals die deutſche Kirche beſeelte, erhalten geblieben wäre. Mit allem Nachdrucke hatte die Quartalſchrift im

[1] S. 447.

Jahre 1822 auf das Entwürdigende hingewiesen, das für die Bischöfe in dem, aus der Zeit Gregor's VII. stammenden, Vasalleneide liege, welchen sie heute noch zu leisten haben. Sie betonte die Nothwendigkeit, daß der mittelalterliche Absolutismus von Papstthum und Hierarchie gebrochen werde, und dem niederen Clerus wie auch den Gemeinden das Recht zur Betheiligung an den Bischofswahlen wieder eingeräumt werden sollte.[1] Gerade diese Maßregel würde eines der besten Mittel zur Verständigung und Vereinigung der Katholiken und Protestanten auf Grund der altkirchlichen Verfassung geworden sein, und sowohl die Knechtung und damit den geistigen Verfall des Clerus als die Sklaverei des Episcopates und das Versinken der Laien in Indifferentismus am wirksamsten verhindert haben. Daß Alles ganz anders kam, ist freilich auch die Schuld der Fürsten und Regierungen in Deutschland, welchen ihre dynastischen Privatinteressen und Eifersüchteleien mehr galten als das Gemeinwohl der Nation, das von einer würdigen und vom Auslande unabhängigen Stellung der Kirche und ihrer Organe unzertrennlich ist.

Wenn der Janus, welcher ausdrücklich versichert, daß er sich zu der liberalen Ansicht von der katholischen Kirche bekenne, den Begriff dieses Liberalismus näher dahin erörtert, daß er der Gesinnungsgenosse derjenigen sei, welche überzeugt sind, daß die katholische Kirche „zu den Principien der politischen, intellectuellen und religiösen Freiheit und Selbstentscheidung, soweit diese Principien im christlichen Sinne verstanden werden, ja gerade aus dem Geiste und Buchstaben des Evangeliums geschöpft sind, sich nicht feindlich und abwehrend verhalten dürfe, vielmehr

[1] S. 425.

positiv auf dieselben eingehen und auf deren stete Verwirklichung reinigend und veredelnd einwirken solle“:[1] so kömmt Alles darauf an, was er selbst unter den Ausdrücken: „im christlichen Sinne“ und „aus dem Evangelium schöpfen“ versteht. Auch der Ultramontanismus betheuert aufs Heiligste, daß er nur im Namen des Christenthums und des Evangeliums der ganzen modernen Civilisation sich widersetze, weil sie nämlich nicht christlich und nicht aus dem Evangelium geschöpft sei. Wenn der Janus mit dem rein wissenschaftlichen Standpunkt nicht Ernst macht, so zieht er dem Ultramontanismus gegenüber den Kürzeren. Ein rein wissenschaftliches Verfahren kann man es aber ganz entschieden nicht nennen, wenn das Urtheil, und das unfehlbare Urtheil, darüber was ächt christlich ist oder nicht, nur den römisch-katholischen Bischöfen auf ihren General-Versammlungen zustehen soll, wie der Janus dabei stehen bleibt, nur darüber der Wissenschaft die Kritik überlassend, ob eine solche Versammlung von päpstlicher Beherrschung und Knechtung frei gewesen sei. Hiermit wird Alles unsicher gemacht, und dem gefährlichsten Skepticismus Thür und Thor geöffnet. Denn es wird sich weiter darum handeln, wer denn die viel schwierigere Frage über die volle Freiheit eines Concils mit unfehlbarer Sicherheit lösen und überhaupt nur bestimmen solle, was denn Alles zu dieser Freiheit gehöre? Der Janus kömmt daher über den Ultramontanismus nicht hinaus, sondern gibt ihm nur Waffen in die Hände, da er principiell auf dem nämlichen Boden steht und die Nothwendigkeit einer unfehlbaren Interpretationsbehörde der Bibel anerkennt, aber als solche etwas betrachtet, das viel weniger seinen Zweck erfüllt, als die

[1] Vorwort S. V.

päpſtliche Unfehlbarkeit des Ultramontanismus. Wie ſoll es ſich denn mit der „intellectuellen Freiheit und Selbſtentſcheidung", d. h. mit der Freiheit der Wiſſenſchaft, gegen welche die katholiſche Kirche ſich „nicht feindlich und abwehrend" verhalten dürfe, ſondern auf deren „ſtete Verwirklichung" ſie einwirken ſolle, verhalten, wenn der Janus ſelbſt Jeden aus der katholiſchen Kirche für ausgeſchloſſen erklärt und Keinen als ſeinen Geſinnungsgenoſſen anerkennt, der z. B. den Primat des Papſtes auf Grund wiſſenſchaftlicher Unterſuchung für keine göttliche Inſtitution und ebenſowenig das Episcopat als unfehlbares Magiſterium der chriſtlichen Kirche zu erkennen vermag? Die Freiheit der Wiſſenſchaft würde von dem Janus nicht viel mehr zu erwarten haben als von dem Papſt; das liberalſte aller öcumeniſchen Concilien, das von Conſtanz, hat ja einen deutſchen Univerſitätsprofeſſor der Theologie und ſtreng religiöſen Mann zum Scheiterhaufen verurtheilt!

Es war das Zeugniß einer ächt chriſtlichen Geſinnung, wie man dergleichen jetzt beinahe gänzlich vermißt, die ſich in einem vortrefflichen Aufſatze: „Ueber einige Störungen in dem richtigen Verhältniſſe des Kirchenthums zu dem Zwecke des Chriſtenthums" in dem Jahrgang 1823 der Tübinger Quartalſchrift kundgab. Der Verfaſſer — ohne Zweifel Hirſcher — hob mit lebendiger Begeiſterung die Nothwendigkeit eines ganz vorausſetzungsloſen, von allen Kirchendogmen unabhängigen Studiums der heiligen Schriften hervor und zeigte die Verkehrtheit und Verderblichkeit der ungebührlichen Herabſetzung derſelben durch die katholiſche Polemik im Intereſſe der Erhebung der traditionellen Satzungen gegenüber dem Proteſtantismus. In Bezug auf die Lehre, führte er aus, unterſcheide man in der katholiſchen Theologie nicht gehörig zwiſchen den weſentlichen

Grundideen und den Nebendingen, zwiſchen dem Geiſte und dem Buchſtaben, ja ſogar rein ſcholaſtiſche Meinungen würden dem Worte Gottes übergeordnet. Die nämliche Ueberſpannung des Kirchenthums trete allenthalben im katholiſchen Cultus hervor und in der Verwaltung der Sacramente. Auch hier werde im polemiſchen Intereſſe gegen den Proteſtantismus die Wirkſamkeit ex opere operato ſo ausſchließlich betont, daß der Glaube des Menſchen faſt gar nicht in Betracht komme; es werde ferner bezüglich des Empfanges der zwei Sacramente der Beichte und des Abendmahles weit mehr und ernſtlicher auf das multa als auf das multum, auf das saepe als auf das bene gedrungen. „Auch noch in unſern Tagen", geſtand klagend der gelehrte und freimüthige Verfaſſer, „iſt der wahre Sinn der ſacramentalen Wirkſamkeit ex opere operato wenigſtens im Volke keineswegs hinreichend bekannt." Durch die unmittelbare Verbindung der Sacramentalien mit den Sacramenten als Vorbereitung zu denſelben und ausſchmückendes Beiwerk, ſowie durch die vollkommene äußere Aehnlichkeit gewöhne ſich das Volk, beide zu verwechſeln und auch erſteren eine innere Kraft zuzuſchreiben. Die Ueberladung in Ceremonien und Riten ſei ſehr gefährlich. Es liege ohnehin in der unvollkommenen und ſchwachen Natur des Menſchen tief begründet, die äußere Formel mit dem Geiſte und der Sache ſelbſt zu verwechſeln und in einem äußeren Sühnungsmittel Heilung für innere Schäden zu ſuchen, oder auch mit Geld und dergleichen Opfergaben an die Kirche und den Clerus ſich mit Gott und ſeinem beſchwerten Gewiſſen abzufinden. Dieſer verkehrte Hang der ſündigen Natur ſollte nicht auch noch durch die Kirche ſelbſt genährt werden, wie es aber leider durch den katholiſchen Cultus nur zu ſehr geſchehe. Die religiöſen Uebungen trügen den Charakter eines Frohn-

dienſtes, wo derjenige der Beſte ſei, der das Meiſte leiſte. Die Lehre von dem „Schatze der Kirche“ ſei eine durchaus unhaltbare und verderbliche; auch das Faſten ſolle jedem Chriſten freigeſtellt bleiben, da ſonſt bei ſolchem Gebote, welches ſeiner Natur nach ſehr oft übertreten werde und in die individuellen Zuſtände der Menſchen zu tief eingreife, das Aergerniß weit zahlreicher ſei als die Erbauung, das Schlimme weit mehr als das Gute.

Dieß nenne ich mir die Sprache eines wahrhaft chriſtlichen Theologen. Zehn ſolche Männer gleich dem beſonnenen Odyſſeus wären mir lieber und wären der Kirche wie dem Vaterlande weit nützlicher als hundert polemiſche Heißſporne gleich dem reizbaren Ajax. Aber wo ſind heute die erſteren, indeß es an Leuten von der letzteren Art allenthalben wimmelt? Statt das Volk zur ſoliden Frömmigkeit und Tugend zu erziehen, ködert man es mit äußerem Tand, von deſſen zweifelhaftem Werthe nicht wenige hellere Köpfe unter den katholiſchen Geiſtlichen und Theologen ſelbſt überzeugt ſind, und trägt damit nach Kräften bei zur Erzeugung des Gegenſatzes von Abergläubigen und Ungläubigen, deren beiderſeitiger Fanatismus ſchließlich alle Bande der geſellſchaftlichen Ordnung zerreißt, wenn ihm nicht zur rechten Zeit noch geſteuert wird.

Auch über einen der wichtigſten Punkte der kirchlichen Verfaſſung und Disciplin, und über eines der weſentlichſten Hinderniſſe kirchlicher Vereinigung in Deutſchland, nämlich über den Cölibatszwang des Clerus, durfte damals eine katholiſch-theologiſche Zeitſchrift mit allem Freimuthe ſich äußern. Schon im Jahre 1820 trat die Tübinger Quartalſchrift für die vom ſittlichen wie vom wiſſenſchaftlichen und rechtlichen Geſichtspunkte aus in gleicher Weiſe geforderte Beſeitigung dieſes mittelalterlichen Statutes entſchieden in

die Schranken. Sie wies darauf hin, daß „die Candidaten der katholischen Theologie an den Universitäten sich am meisten den fleischlichen Ausschweifungen ergeben, um doch noch möglichst viel in kurzer Zeit zu genießen“.[1] War es ja doch schon auf den mittelalterlichen Universitäten ganz ebenso gewesen, wie die Annalen derselben überall uns berichten.[2] „Die große Masse der Geistlichen, hieß es hier weiter, „ist zur Virginität nicht berufen und ohne moralischen Segen schleppt sie am Joche des Cölibates... Es ist ein gewaltiger Unterschied zwischen einem Cölibatär und einem guten Menschen... In unsern Tagen wird bei Weitem für die Mehrzahl die Ehe als sittlich zuträglich betrachtet werden müssen.“[3] Und drei Jahre später (1823) erklärte sie abermals das Cölibatsgesetz für einen ganzen Stand als die „schreiendste Rechtsverletzung“.[4]

[1] S. 643. — Diesem Uebel suchte man in neuerer Zeit, seit den vierziger Jahren, durch die Errichtung der Knabenseminarien in Deutschland abzuhelfen, zur größten Beschädigung, ja zum Ruin des freien wissenschaftlichen Geistes. Und was in sittlicher Hinsicht damit gewonnen wurde, ist zu bekannt, als daß man mehr darüber zu sagen brauchte. Das, Geist und Körper entnervende Laster der Selbstbefleckung ist das Hausübel aller geistlichen Seminarien. Und ganz natürlich: wenn die höheren, edleren Kräfte in der Entwicklung gebunden werden, so werden die niederen Begierlichkeiten gelöst und in ihrer Abscheulichkeit und entwürdigenden Natur um so weniger erkannt. Die deutschen Bischöfe kennen alle diese Pest; aber sie vertuschen sie so viel als nur immer möglich.

[2] Vergl. Bulaeus, Hist. Univ. Paris. II. 687.

[3] S. 652, 654.

[4] S. 236. Da man mich bereits, und zwar im liberalen Bonner Literaturblatt Nr. 22 (1869), so abscheulich verdächtigt hat wegen der in meiner „Theologie des Leibniz“ ausgesprochenen Behauptung, daß der dem ganzen Stande auferlegte Cölibatszwang das Recht der Freiheit beeinträchtige, weil der junge Seminarist zur Zeit, wo er jenes Versprechen ablegt, wie ein im Käfig auferzogener Vogel

Heutzutage muß freilich ein katholiſcher Theologe, der im Namen von Sittlichkeit, Wiſſenſchaft und Recht gegen

---

iſt, der bei ſeiner Freilaſſung kein Gelübde ablegen kann, niemals den Zaun zu überfliegen, weil er ſich gar nicht kennt, ſo will ich doch zu obiger Stelle auch noch ein Geſtändniß von einem ſonſt ſo begeiſterten Vertheidiger des clericalen Cölibates, wie Schulte, anführen. In ſeiner jüngſten, wiederholt citirten Schrift: Die Stifte der alten Orden in Oeſterreich. Gießen 1869, S. 35, bemerkt er von den geiſtlichen Candidaten: „Das läßt ſich gewiß ſagen: ein junger Menſch von 19 bis 20 Jahren, dem Alter, in welchem die Meiſten die Univerſität betreten, iſt ſich in den ſeltenſten Fällen deſſen bewußt, was nöthig wäre, um nur aus idealem Berufe ſich dem geiſtlichen Stande zu widmen. Man wendet ſich eben der Theologie zu wie andern Berufszweigen, wenn eine Entſcheidung nöthig iſt. Auf die Wahl ſelbſt wirken noch viele andere Gründe ein als Beruf oder Neigung.“ Als ſolchen Hauptgrund gibt Schulte ſelbſt (S. 34) die geringen wiſſenſchaftlichen Anforderungen an, welche an den katholiſchen Geiſtlichen geſtellt werden. „Mancher“, ſagt er, „zieht es vor, lieber Theologe zu werden als ſich zu plagen, um nur ſeinen Unterhalt zu friſten.“ Solche Tagdiebe und Taugenichtſe, welche überall ſonſt durchgefallen und davongejagt worden wären, oder wirklich geworden, ſind die beſten Cölibatäre; denn jedenfalls hätten ſie die moraliſche Kraft nicht, deren ſo mancher Beamter als chriſtlicher Familienvater bedarf. Das iſt chriſtliche Vollkommenheit im Katholicismus! Dennoch glaubt auch Schulte (S. 42), daß an eine Aenderung des Cölibatsgeſetzes „nach menſchlichem Ermeſſen wohl auf lange Zeit hin nicht zu denken iſt“. Wohl niemals, wenn das ſittliche Bewußtſein des Clerus ſelbſt ſich nicht hebt, und der Staat den Papſt walten läßt, unbekümmert um die Anforderungen der modernen Civiliſation und menſchlichen Cultur. „Man kann nicht in Abrede ſtellen“, ſagt Schulte, „daß auf dem Lande, auf welches der größte Theil des Clerus angewieſen iſt, meiſtens eine für ihn paſſende Geſellſchaft nicht vorhanden iſt, da auch das Bauernwirthshaus keinen Erſatz bietet“ (S. 36). Ich dächte, hier wäre doch die Familie am Platze! Statt deſſen ſinnt man auf alle möglichen künſtlichen und unnatürlichen Mittel, nur nicht auf die von Gott ſelbſt in die Natur

den Cölibatszwang ſich erklärt, der gemeinſten Verdächtigung gewärtig ſein. Ohne alle Rückſicht auf die ſo laut ſchreienden zahlloſen Thatſachen der ganzen Geſchichte, deren eine einzige, nur durch jenen Zwang verurſachte, ſchon vollkommen zur Verwerfung der Auflegung ſolchen im Evangelium nirgends gebotenen oder auch nur inſinuir-

gelegten und ausdrücklich verordneten, und wer auf die Anwendung derſelben und auf die allſeitigen ſchlimmen Folgen des Cölibatszwanges verweiſt, der wird von den Vertretern der alleinſeligmachenden Kirche als „Fanatiker", „Lügner", „Wahnwitziger" und weiß Gott was noch erklärt. Alles dieß hat mich Hr. Hayd, deſſen brutale Recenſion, wie es ſcheint, in erzbiſchöfl. Auftrag verfaßt iſt, genannt. Und wie unwiſſend iſt doch dieſer Mann! Er kennt nicht einmal die Canonen des Tridentinums, das er doch ſchon wenigſtens viermal beſchworen hat! Ich muß ein „wahnwitziger, ſcandalöſer, fanatiſcher Lügner" ſein, daß ich ſage, es behaupte die römiſche Theologie einen abſoluten Vorzug des cölibatären vor dem ehelichen Leben; und das Tridentinum (Sess. 24 c. 10) belegt doch jeden mit dem Anathem, der behauptet: „non esse melius ac beatius manere in virginitate aut coelibatu quam jungi matrimonio." Müßte etwa nicht die Welt nach einer Generation ausſterben, wenn Alle nach dieſem „Dogma der katholiſchen Kirche", wofür auch Schulte es erklärt, leben würden? Und wenn ich weiter geſagt habe, es kenne der Jeſuitismus überhaupt keine andere Auffaſſung der Ehe denn als coitus carnalis, ſo will ich dieſe Behauptung auf Verlangen mit einer ſehr großen Zahl von Beweiſen begründen; das „Scandalöſe" iſt nicht meine Schuld, ſondern die derjenigen, welche mich herausfordern. Uebrigens anerkenne ich die Vorſtellung anderer Herren Recenſenten für begründet, daß ich in meiner „Theologie des Leibniz" auf ſolche Ignoranten und Syeophanten, zu denen der Hr. Hayd gehört, wohl zu viel Rückſicht genommen habe; denn, wie Platen ſagt: „man beſchmutzt ſich nur mit dergleichen Leuten". Was Hrn. Hayd betrifft, ſo hat er mir ja ſchon in München perſönlich betheuert, er vermöge ganz unbeſchadet ſeiner Philoſophie alle achtzig Sätze des Syllabus zu beſchwören. Warum ſollte ein ſolcher Held nicht auch eine Recenſion in gleichem Geiſte ſchreiben können!

ten, als unerträglich erwiesenen Joches, wie Christi Lehre nach seiner eigenen Versicherung keines enthalten soll, genügen würde, erklärt man aus reinem Pharisäismus gegen die andern christlichen Kirchen, deren Clerus in der Ehe lebt, es sei „die göttliche Braut Christi namentlich bei der Anordnung dieses Institutes vom heiligen Geiste geleitet gewesen",[1] während es doch eher eine schwere Versündigung gegen den heiligen Geist ist, weil damit ein vermessentliches Vertrauen auf Gottes Gnade verbunden ist. Und statt anzuerkennen, was doch alle Erfahrung lehrt, daß der katholische Geistliche der gleichen Gebrechlichkeit und denselben Naturgesetzen wie alle andern Menschen unterworfen ist, und daß die ganze Gesetzgebung der Kirche die Theorie über die Exemtion der Geistlichen von den Trieben der andern Menschenkinder oder von einer außerordentlichen Kraft zu deren Besiegung Lügen straft, daß vielmehr sogar bei den heiligsten Handlungen, wo man doch bei andern Menschen nichts dergleichen befürchtet, die leidige, durch kirchliche Gesetze selbst in ihrer Berechtigung bestätigte, Besorgniß bezüglich der cölibatären Geistlichen nicht grundlos ist, sie möchten selbst das Heiligste, ja gerade die Spendung des Sacramentes der Buße, zur Befriedigung ihrer Begierlichkeit mißbrauchen — statt sich zu schämen über die betreffenden kirchlichen Gesetze der Sollicitation, will man die Dinge so verdrehen, als ob nur zur Abwehr des Argwohnes der „Welt", die am „spiritus fornicationis überaus krank sei, und in ihrer concupiscentia carnis die vollkommene Bewahrung der Keuschheit (nämlich für den gesammten, aus so mancherlei Personen gemischten Stand des katholischen Clerus) als etwas die menschliche Kraft

[1] Dieß wird neuestens behauptet von Louis de Rougemont, Traité de la virginité. Paris 1869. p. 439.

Uebersteigendes erkläre, und daher, um diese, zu ihrer eigenen Rechtfertigung erfundene (?), Behauptung zu stützen, mit Luchsaugen auf den Wandel der Priester lauere und spüre, darin einen Anhalt zu finden, der ihrer eigenen Verkommenheit zur Entschuldigung dienen könnte“[1] — als ob, sage ich, nur zu diesem Behufe, und nicht für die Geistlichen selbst, jene entehrenden Bestimmungen und Strafgesetze nöthig wären! So sehr mangelt es auch in diesem Punkte heutzutage selbst etwas freier gesinnten und nicht ungelehrten katholischen Priestern an Wahrheits- und Gerechtigkeitssinn! So weit sind wir hinter jene bessere Zeit, von der hier gehandelt wird, zurückgesunken! Hat doch sogar Werner von den so gerechtfertigten Bestrebungen jener Zeit zur Aufhebung des unsittlichen Cölibatszwanges die Bemerkung gemacht, es sei jene liberale deutsch-kirchliche Bewegung zuletzt in ein „dem allergewöhnlichsten Ehr- und Anstandsgefühl derogirendes Begehren nach Priesterfrauen ausgelaufen“.[2] Ich bin mit dem gerechtgesinnten Canonisten Richter der Ansicht, daß das Bemühen für Restitution eines von Gott selbst gegebenen, und von herrschsüchtigen Menschen einem ganzen zahlreichen Stande willkürlich entrissenen, Rechtes, das gerade nach katholischer Lehre sogar sacramentale Würde und Gnade in sich schließt, dem Ehr- und Anstandsgefühl nichts derogire, sondern von dem Dogma der katholischen Kirche selbst gefodert werde;[3] glaube aber, daß dieß allerdings bezüglich des Concubinates,

[1] So wird von Ignaz Schöpf (Die kirchlichen Zustände in Oesterreich und das allgemeine Concil in Rom. Innsbruck 1869, S. 50) die Sache dargestellt, obwohl derselbe doch so schlimme Dinge zu berichten hat. S. 72.

[2] Geschichte der katholischen Theologie. München 1866. S. 343.

[3] Lehrbuch des Kirchenrechtes. 2. Aufl. Leipzig 1843. S. 193.

in welchem Werner mit der ganzen katholischen Theologie für einen Geistlichen eine geringere Versündigung als in der Verehelichung erkennt, der Fall sei. Wessen Ehr- und Anstandsgefühl so sehr irregeleitet ist, daß er die Verwerflichkeit und Unsittlichkeit dieser Theorie, die übrigens in allen Compendien enthalten ist, nicht einsieht, mit dem ist auch nicht viel zu streiten. Die heutige katholische Lehre ist hier gerade so logisch wie in andern Punkten. Es ist nur gut, daß Gott bei der Erschaffung des Menschen nicht auch einen Papst oder anderen katholischen Theologen unserer Zeit zu Rathe zog. Sonst hätte er wohl aus Ehr- und Anstandsgefühl niemals das Licht der Welt erblicken dürfen. Dagegen ist wohl sicher anzunehmen, daß es nicht im Plane des Schöpfers lag, daß aus dem nackten Adam ein ultramontaner Theologe sich entwickle, der ohne Schamröthe an seinen Ursprung nicht denken kann. Auch keine liberale Stimme aus theologischem Lager hat es bis jetzt gewagt, diesen Punkt der Aufhebung des Cölibates unter die Bedürfnisse der Kirche zu zählen; allen mit einander scheint ganz offenbar geradeso wie den Ultramontanen nur um ihre Ehre und ihre Herrschaft zu thun zu sein. Der Janus behauptet, es gebe heutzutage Länder, wo der Clerus „selbst von dem Verdachte der Unenthaltsamkeit der großen Mehrzahl nach frei sei.“ Leider hat er für diese Behauptung gar keinen Beweis angegeben.

Es war also den hervorragendsten Vertretern der katholischen Theologie jener Zeit klar, daß Christus der Herr, der sein Leben lang gegen hohes Priesterthum und Hierarchie zu kämpfen gehabt hatte, wohl unmöglich seine Kirche einem neuen hohen Priesterthum und einer neuen Hierarchie anvertraut haben könne, die durch ihre Herrschsucht auch sein Werk gewiß ebenso dem Untergange zuführen

würden, wie sie es mit dem Alten Bunde gethan hatten; daß er im Gegentheile für nöthig gehalten habe, der Gemeinde seiner Gläubigen den heiligen Geist zu senden, auf daß er sie auch mitten im Verfalle der Hierarchie im Glauben an sie aufrecht erhalte und sie befähige, stets von Innen heraus sich selbst zu regeneriren. In einem solchen inneren Regenerationsproceß sehen wir eben jetzt die Kirchen aller Orten, vor Allem in Deutschland, begriffen: es ist ein Kampf für ächtes Christenthum gegen die hierarchische Entstellung und Verkehrung desselben. Aus diesem, sowohl in der protestantischen wie in der katholischen, ja theilweise sogar schon in der orientalischen Kirche eingeleiteten Reinigungsprocesse wird die Vereinigung der durch die hierarchischen Satzungen gespaltenen Christenheit von selbst sich ergeben. Diese Ueberzeugung lebte, oder dämmerte wenigstens bereits auch in den besten und edelsten der katholischen Theologen Deutschlands in den ersten drei bis vier Decennien dieses Jahrhunderts. Daß, wie die gelehrtesten katholischen Theologen unserer Zeit wieder sagen, „die wahrhafte Christlichkeit ihren wahrhaften und einzig zulässigen Ausdruck im katholischen Dogma (also in den Abmachungen der Hierarchen und Päpste) habe", und daß „alle Abirrungen der Protestanten von demselben ebenso viele Abirrungen von der wahrhaften Christlichkeit und gesunden Religiosität seien":[1] das glaubte man in jener Zeit ganz und gar nicht.

[1] Werner, Geschichte der katholischen Theologie in Deutschland seit dem Trienter Concil. München 1866. S. 484. — Dieses Werk ist schon insofern von Interesse, als man sieht, daß die heutige „katholische" Theologie eben da ihren Anfangspunkt erkennt, wo die „Theologie" als Wissenschaft völlig aufhört, nämlich bei dem Trienter Concil und dem römischen Index. Die Geschichte der

Die Tübinger Quartalschrift enthielt im Jahre 1822 einen ausgezeichneten Aufsatz über die Stellung, die der katholische Theologe dem Protestantismus gegenüber einzunehmen habe, aus dem wir zur Spiegelung für unsere heutigen Theologen einige Stellen mittheilen wollen. „Man rechnet da und dort", heißt es hier, „sichtlich genug auf eine nicht so ferne liegende Wiedervereinigung der Confessionen, während man doch nicht nur nichts thut, was eine solche wirklich befördern kann, sondern vielmehr das thut, was uns das Unglück unserer Trennung immer auf's Neue schmerzlich fühlbar machen muß. In Tagen, wo man katholischer Seits in Erwartung ist, ob es gelingen werde, die theologische Cultur zu einem Zustande zurückzubringen, in dem sie vor fünfzig oder sechzig Jahren war, und wo es sich darum handelt, der römischen Curie den Einfluß des Mittelalters, und dem Kirchenwesen überhaupt die Meisterschaft über die Religion wieder einzuräumen; in Tagen, wo man protestantischer Seits selbst das kirchliche Symbolum aufgegeben und jeden an sein Privat-Symbolum angewiesen hat; wo es unentschieden ist, ob der Supernaturalismus oder der, allen Symbolen gleich fremde, Naturalismus in dieser Gemeinde siegen werde; in Tagen, wo man sich von beiden Seiten hitziger und beleidigender befehdet als dieß seit Langem der Fall war, und wo das wechselseitige Mißtrauen durch allerlei

---

Theologie, zumal speciell die in Deutschland, müßte ja doch bei einem bedeutenden deutschen Theologen anfangen und nicht bei dem romanischen, unser Vaterland so schwer beschädigenden und so grob beschimpfenden Concil von Trient! Wenn man doch lieber von irgend einem Hirtenbriefe eines deutschen Bischofes angefangen hätte, da ja die jüngsten theologischen Erzeugnisse auch wieder vor Allem nur etwas ausgedehnte Hirtenbriefe sind.

einzelne Vorfälle nicht wenig verstärkt worden ist: in solchen Tagen sollte eine Vereinigung der getrennten Confessionen Statt finden? — Unsere Zeit, bemerkte der Verfasser weiter, ist also die Zeit der Confessionsvereinigung nicht, und wenn bei der gegenwärtigen politischen Constellation (nämlich bei dem Ueberwiegen der katholischen Staaten) eine solche Statt haben sollte, so würde sie nur durch Zwang, und zwar völlig auf Kosten des Protestantismus bewirkt werden, was aber ein unendlich größeres Uebel wäre als die Trennung selbst."[1]

Daß der Katholicismus eines Mannes und einer Zeitschrift, die über Berechtigung und Nutzen, ja Nothwendigkeit des Protestantismus öffentlich in solcher Weise sich äußerten, daß sie die, von Päpsten und Jesuiten in Gemeinschaft mit den von ihnen bethörten katholischen Fürsten so beharrlich angestrebte Ausrottung der Häresie geradezu für ein „unendlich größeres Uebel erklärten als die Trennung selbst": daß, sage ich, dieser Katholicismus mit dem Tridentinischen ganz und gar nichts gemein hatte, ist wohl Jedem klar. Obige Erklärung beruht ja umgekehrt auf der Ueberzeugung von der inneren Mangelhaftigkeit des gesammten katholischen Kirchenthums, das zu seiner Entwicklung und Reinigung des wissenschaftlichen Gegensatzes, wie er im Protestantismus zur Erscheinung gekommen ist, bedürfe. Dieser Ansicht war man aber zu Trient so wenig gewesen, daß man vielmehr die ganze kirchlich theologische Literatur der Protestanten unter den schwersten Strafen verbot. Ja die Väter des Concils selbst hatten nur durch eine specielle päpstliche Dispense, die sie sich mit gänzlicher Verläugnung ihrer natürlichen und amtlichen Rechte

[1] S. 301 ff.

gefallen ließen,[1] die Erlaubniß erhalten, während des Concils mit den Schriften der Reformatoren, über die sie ja zu Gerichte saßen, sich etwas zu beschäftigen; eine Dispense, an deren Nothwendigkeit und Zulässigkeit freilich bei den Concilien der ersten acht Jahrhunderte wie bei denen des Mittelalters Niemand, weder Papst noch Bischöfe, gedacht hatten. Die zahlreichen Anatheme des Tridentinums hatten dann natürlich auch für jeden katholischen Theologen das Studium der protestantischen Literatur völlig überflüssig gemacht, und es galt nur noch, für die Ausrottung des Protestantismus zu wirken. So war es geblieben, so lange der Jesuitenorden bestanden hatte; und so ward es wieder seit seiner Restauration. Die kleine Schaar der wissenschaftlichen und patriotischen Männer vermochte dem Strome auf die Dauer sich nicht zu widersetzen.

Die ganze polemische Literatur der Gegenwart ist das Kind eines ganz anderen Geistes als derjenige, von welchem jene Männer beseelt waren. „Unsere Zeit", bemerkte der nämliche Autor, „soll anbahnen und vorbereiten. Wir meinen damit, daß von beiden Seiten ehrlich und angelegentlich darauf hingewirkt werde, daß man sich wechselseitig achte und einander aufrichtig wohlwolle. Dahin gehört, daß man die gegnerische Confession, und zwar nach der Darstellung der besten und aufgeklärtesten[2] Lehrer derse-

---

[1] Vgl. hierüber die guten Bemerkungen des katholischen Professors der Kirchengeschichte in Würzburg, Franz Berg (von Schwab. Würzburg 1869. S. 192.)

[2] Das heißt, vor Allem nach Männern wie Semler, Michaelis, Schleiermacher u. A.; nicht, wie man es gewöhnlich thut, nach den beschränktesten Orthodoxen oder auch blos nach den Reformatoren, die in einer viel unreiferen Zeit lebten.

ben prüfe und würdige; daß man Mängel zwar nicht bedecke, aber auch nicht vergrößere, dagegen aber das Gute an derselben mit Vergnügen bemerke und anerkenne; daß man ferner die eigenen Confessions-Verwandten mit der gegnerischen Confession, wie diese von ihren besten Lehrern dargestellt wird, bekannt mache, und die irrigen Meinungen über dieselbe berichtige. Wir wären in der That", fügt der Autor bei, „weit vorwärts gekommen, wenn wir es nur einmal über uns selbst vermöchten, die gegnerische Confession nicht als eine Gegnerin, der man etwas anhaben, vor der man sich schützen, der man sich entgegenstellen müsse, anzusehen, sondern sie als Confession für sich zu behandeln und zu fragen, wie vollkommen oder mangelhaft sich die Eine christliche Religion in Symbol, Cult und Verfassung derselben ausprägе und kirchlich darstelle. Und noch weiter", bemerkt dieser edle katholische Theologe, „wären wir gekommen, wenn wir Solches mit dem Bewußtsein thäten, daß wir uns gerade so aufrichtig darüber freuen, wo wir Christum und sein Evangelium in der gegnerischen Kirche finden, als es bei der eigenen der Fall ist. Und wenn", schließt er seine Paräneſe, „die Geistlichen, diese Störer alles religiösen Friedens von jeher, es vollends über sich vermöchten, die eigentliche reine Lehre der gegnerischen Kirche in ihren Katechesen u. dgl. vorzutragen, die betreffenden, lang genährten Volksirrthümer zu berichtigen, und irenisch statt polemisch zu verfahren, so geschähe Alles, was man von einer Zeit wie die gegenwärtige ist, hoffen darf, und es geschähe wohl damit zugleich das Beste, was überhaupt in dieser Sache geschehen kann. Wollten sich die Menschen nur verstehen, freuten sie sich nur über das Gute ihres Nächsten, und nicht über das Böse! Wenn wir red-

lich auf wechſelſeitige Achtung und gemeinſames Wohlwollen der getrennten Confeſſionsglieder gegen einander hinarbeiten, wenn wir wechſelſeitig Vertrauen zu einander faſſen und überzeugt ſind, daß wir dies- und jenſeits nicht uns, ſondern Chriſtum und Förderung der Liebe aus ungeheucheltem Glauben ſuchen, ſo werden wir — namentlich in Deutſchland — die Einheit unſerer Intereſſen nicht nur erkennen, ſondern auch in wahrer Eintracht befördern. Man wird in bürgerlicher Hinſicht den Unterſchied nicht kennen, und die Feinde des Vaterlandes werden denſelben nie wieder zu deſſen Unterdrückung zu mißbrauchen im Stande ſein."[1]

Als kurz darauf die bekannte Schrift des Abtes Prechtl gegen Tzſchirner erſchien, in welcher der Letztere nur immer der Verläumdung beſchuldigt ward, bemerkte ein Recenſent in der katholiſchen Quartal-Schrift: Dieß iſt von jeher das Feldgeſchrei unter dem Troß der Polemiker; aber ein Mann, der ſich und ſein Publikum ehrt, ſoll ſich nicht dem Troß gleichſtellen. O wie viel Beſſeres, wie viel Dringlicheres, rief er aus, gäbe es zu thun für Männer, die für religiöſe Wahrheit und Bildung in ihrer Kirche einen reinen und aufgeklärten Eifer haben! Neben jenen polemiſchen Klopffechtern, bemerkte er weiter, haben in der letzteren Zeit andere, ſowohl Proteſtanten als Katholiken, für zweckmäßiger gehalten, ſtatt eitlen Rühmens und Prahlens mit der eigenen Vollkommenheit und ſtatt der Herunterſetzung Anderer lieber die Gebrechen aufzudecken, an welchen das innere kirchlich-religiöſe Leben kränkelt. Könnten ſich die Theologen der verſchiedenen Kirchen entſchließen, hier die Hand an den Pflug und die Senſe an die reife Saat zu legen, ſo

[1] S. 310.

würden sie keine Muße mehr finden, diese Instrumente sich einander an den Kopf zu schlagen, es würde der christliche Sinn allwärts gedeihen, statt daß jetzt durch polemische Bacchanten die Leidenschaften auf heidnische Art aufgeregt werden, und Lieblosigkeit und Neigung zur Verfolgungssucht gesät wird von Solchen, die vermöge ihres Berufes das Gebot des großen Meisters am Besten kennen sollten. Freilich, fügte er bei, kann auch das Salz dumm werden; aber wenn es dumm geworden ist, womit soll man salzen?"[1]

Mit welcher tiefen Beschämung lesen wir nicht heute, nach noch nicht fünfzig Jahren, diese freimüthigen und so durch und durch wahren Worte! Dank der Bemühung Jener, welche das ganze katholische Kirchenwesen wieder auf die unfehlbare Lehrautorität des Episcopates zurückschrauben halfen, weil dieß die sicherste Basis zur Polemik gegen den, seit Schleiermacher mit den Symbolen des 16. Jahrhunderts zerfallenen Protestantismus war, begann aber schon seit Mitte der dreißiger Jahre der Geist der Wissenschaft und christlich-nationalen Gerechtigkeit mehr und mehr zu schwinden und war gar bald durch erneute eifrige Thätigkeit des Inder gänzlich ertödtet. Möhler verdiente die Rüge vollkommen, welche seine Symbolik von Seite des Württembergischen Unterrichtsministers ihm zuzog, daß er nämlich den nahezu erstorbenen confessionellen Haß aufs Neue anfache.[2] Selbst Staudenmaier beklagte öffentlich die verbitterte Stimmung des kränklichen Mannes, die namentlich auch seinem tüchtigsten Gegner, Chr. Baur, gegenüber sich offenbarte. „Es wäre freilich zu wünschen", bemerkte er, „daß Möhler nie ein

[1] Jahrgang 1823. S. 448.

[2] Bei Gams, Möhler. Regensburg 1866. S. 27.

Wort gesprochen, das zu verletzen im Stande war, und manchen Witz unterdrückt hätte, der die gleiche Wirkung haben konnte."[1] Aber der Grundfehler der Möhler'schen Polemik lag noch bedeutend tiefer, nämlich in der Repristination des beinahe schon aufgegeben gewesenen Princips der unfehlbaren Lehrautorität der Hierarchie. Religiosität und nationaler Friede haben aus Möhler's Symbolik so wenig wie nachher aus Döllinger's „Reformation" gewonnen. Aber die Hierarchie erhob nun neu ihr Haupt und die Theologen verloren bald ganz ihre wissenschaftliche Freiheit und Würde; der Fanatismus ward dagegen belohnt und gehätschelt auf jede Weise.

Schon mit dem Jahre 1832, wo jeder Artikel von seinem Verfasser bekannt und selbst unterzeichnet ward, sehen wir auch den Muth der Tübinger Quartalschrift im Sinken begriffen. „Der Katholik", erklärte im nämlichen Jahre bereits Gengler, „kann nicht in die Erwartung mit einstimmen, daß ein Lehrbegriff, der von der unfehlbaren Autorität des Episcopates durch alle Jahrhunderte festgehalten worden, am Ende in seiner Unwahrheit erkannt und in einer erst zu findenden höheren Wahrheit seine Berichtigung erhalten solle."[2] Und Möhler wetteiferte mit dem schroffsten Ultramontanen durch die Bemerkung: „Die Protestanten sind Alles was sie sein können, wenn sie allen gemeinsamen Glauben vernichten und alles Kirchenthum zerstören. Je schwächer der kirchliche Sinn ist im Protestanten, je stärker im Katholiken, desto mehr ist jener, desto

[1] Jahrbücher für Theologie und Philosophie. Frankf. Jahrg. 1834. Bd. 3. S. 145.

[2] S. 228.

mehr ist dieser in seinem Elemente."[1] Schon hier sehen wir wieder Kirche und Episcopat vollkommen identificirt, und den Protestanten den kirchlichen Charakter rundweg abgeläugnet. Auf diesem Standpunkt war an eine Reform des Katholicismus und an eine wissenschaftliche Verständigung mit dem Protestantismus nicht mehr zu denken; nur von Rückkehr und unbedingter Unterwerfung unter die unfehlbaren Lehrnormen, wie die Concilien sie festgestellt, konnte noch die Rede sein. Das im J. 1835 erschienene „Leben Jesu" von Strauß und die kurz nachher erfolgte Wegführung des Erzbischofs von Cöln gab vollends der ultramontanen Partei das Uebergewicht und jede protestantenfreundliche oder wie immer sonst freimüthige Aeußerung ward immer gefährlicher und darum immer seltener. Auch in Tübingen und Freiburg gab die Lampe des Liberalismus nur noch einen matten Schein, und nur bei der Vertheidigung Hirschers flackerte sie noch einige Mal etwas heller auf. Alzog wagte es noch im Jahre 1843, seinen Lehrer, den er jetzt verläugnet, als „den nunmehrigen Lehrer und Führer des katholischen Deutschlands" zu bezeichnen,[2] und Prof. Schleyer erklärte im Namen der Freiburger Facultät in Bezug auf die Romanisten: „Die religiöse Polemik unserer Tage kann nun und nimmer das Gute befördern, weil es ihr an aller Liebe fehlt; sie überzeugt und bekehrt nicht, sondern erbittert nur. Ihre Vertreter erscheinen als die gefährlichsten Feinde der katholischen Kirche, weil sie den Gegnern des Katholicismus die Waffen in die

[1] Beleuchtung der Denkschrift für die Aufhebung des Cölibats (Schriften und Aufsätze), herausg. von Döllinger. Bd. I, 259.

[2] Zeitschrift für Theologie. Freiburg 1839 ff. Jahrg. 1843. S. 424.

Hand geben."[1] Die Häupter des Ultramontanismus waren aber die Theologen und Hiſtoriker der Univerſität München. Dieſe vernichteten und zerſtörten in ihrem Fanatismus Alles was die Tübinger Schule gebaut und geſät hatte, und was ſie immer noch ſo viel als möglich zu erhalten und zu retten bemüht war.

Heute noch ſind die Wunden nicht vernarbt, welche jene Partei vor Allem dem bayeriſchen, und dem ganzen deutſchen Vaterlande geſchlagen hat. Wenigſtens zwei Generationen des katholiſchen Clerus und der katholiſchen Theologen ſind durch ſie verdorben worden. Die heutigen Mainzer Ultramontanen ſind nur in ihre Schuhe getreten und vermögen bei ihrer geiſtigen Bedeutungsloſigkeit bei Weitem keinen ſo großen Schaden anzurichten. Wie froh würde heute Döllinger ſein, wenn der Geiſt der Tübinger noch allgemein herrſchte! Aber vor Allem auch ſeine Schuld iſt es, daß dieß nicht mehr der Fall iſt, und das Wiederherſtellen iſt auch hier viel ſchwieriger als das Zerſtören. Jedenfalls aber würden die Liberalen der Gegenwart nichts Beſſeres thun können, als daß ſie durch eifriges Zuſammenwirken das im blinden Eifer Zerſtörte mit nüchterner Ruhe und gleichem Muthe wieder herzuſtellen und weiter zu führen ſich bemühten. Nicht mehr in der hochmüthigen Weiſe von Görres dürften ſie den hervorragendſten proteſtantiſchen Gelehrten erklären: „Die katholiſche Kirche tritt mit keiner der Confeſſionen, die ſich von ihr ausgeſchieden, auf die gleiche Linie. Sie ſteht über ihnen, nur sui generis, und keine iſt ihr ebenbürtig";[2] nicht mehr in

---

[1] Daſelbſt S. 447.

[2] Die Triarier. Regensburg 1838. S. 34.

dem phariſäiſchen Tone wie der gefeierte Klee ſollten ſie ihren Schülern vom academiſchen Catheder herab verſichern: „Der Proteſtantismus iſt der verlorne Sohn, der nach Verſchleuderung des mitgenommenen Theiles in der Fremde verkümmert“; und daß „nichts wahrer ſei als daß es zwiſchen Katholicismus und Atheismus keine Mitte gebe“;[1] nicht mehr auf dem rein juridiſchen Standpunkte der verknöcherten hierarchiſchen Satzungen könnten ſie ſtehen bleiben und mit Philipps lehren: „Einen Frieden auf dem Gebiete des Dogmas kann die Kirche mit dem Proteſtantismus nicht eingehen; hier kennt ſie keinen Vertrag, ſondern nur Unterwerfung“;[2] nicht mehr für eine vom Katholicismus ganz verſchiedene „Religion“, deren „Stifter“ Luther und Melanchthon ſeien, dürfte der Proteſtantismus in polemiſcher Erhitzung ausgegeben werden, wie von Döllinger ſchon bei der bekannten Kniebeugungsfrage geſchah,[3] deren Pointe überhaupt darin lag, daß den Proteſtanten die demüthigende Zumuthung gemacht wurde, das Knie vor etwas zu beugen, was einen weſentlichen Differenzpunkt der beiden Confeſſionen bildete und noch bildet, während doch ſonſt der Katholicismus das Verbot der mixtio in sacris auf's Weiteſte ausdehnt;[4] namentlich aber müßte der katholiſche Clerus und das Volk von aller fanatiſchen

---

[1] Dogmatik I, 329. Dieſes Lieblingsthema wurde auch damals ſchon von den Münchner Hiſt.-pol. Blättern bei jeder Gelegenheit behandelt, ſo im J. 1843, Bd. 11, S. 176, und im J. 1845, Bd. 16, S. 255.

[2] Kirchenrecht III, I, 539.

[3] Der Proteſtantismus und die Kniebeugung. Regensburg 1843. S. 11.

[4] Dieß wurde damals gut hervorgehoben von der Evangel. Kirch.-Ztg. 1844. S. 570.

und entstellenden Controvers-Literatur, die besonders in meinem geliebten Vaterlande Bayern so unendlich reichhaltig ist und mit jedem Tage mehr zu einem verheerenden Lavastrome anwächst, nachdrücklichst gewarnt und derselben thatkräftig entgegengearbeitet werden, statt etwa gar dieselbe auch selbst noch zu fördern durch eigene Beiträge und Empfehlung anderer derartiger Erzeugnisse, wie es damals bezüglich des schmachvollen, von Lügen und Schmähungen gegen den Protestantismus strotzenden Controvers-Katechismus des Jesuiten Scheffmacher geschah, welchen das von der Münchner theologischen Facultät herausgegebene „Archiv für theologische Literatur" mit den Worten empfahl: „Dieser Controvers-Katechismus ist ein Meisterwerk einer populären Symbolik, und wir möchten ihn nicht blos in den Händen aller weniger gebildeten katholischen Christen wissen, sondern wünschten, daß ihn Alle, die vom Protestantismus je etwas gehört und gesehen haben, auswendig wüßten. Die Seelsorger werden nicht versäumen, ihn bei ihrem Religionsunterrichte nebenher zu benützen und zu erklären."[1] Wie sehr der frühere Geist der Gerechtigkeit auch den Tübingern bereits entschwunden war, zeigt unter Anderem die Apologetik von Drey, wo es geradezu hieß: „Der Protestantismus erscheint als ein außer allem Zusammenhang mit der christlichen Urkirche und ihrer historischen Entwickelung stehender Versuch, eine Kirche rein nach eigenem Ermessen und subjectiven Ansichten zu gründen."[2] Später sagten auch andere Größen der Tü-

[1] Jahrg. 1842, Heft 9. — Dieses Urtheil wurde natürlich von dem Verleger bei jeder Anzeige jenes Katechismus beigefügt.

[2] Die Apologetik. 2. Aufl. Mainz 1847, III, 329.

binger Schule, Staudenmaier[1] und Hefele[2] dieſe enorme Unwahrheit gläubig nach.

An dieß Wenige glaubte ich nur zu heilſamer Gewiſſenserforſchung bei der gegenwärtigen wichtigen Epoche erinnern zu ſollen. Gerade in Bayern (und Oeſterreich) hätten Theologen und Clerus eine ganz andere Aufgabe, als die Schürung des Fanatismus und die Nährung des Phariſäismus. Die kluge, aber entſchiedene Ausrottung des Wahnes von einer unfehlbaren hierarchiſchen Autorität und die Einſchärfung der chriſtlichen Pflicht des Selbſtdenkens und Prüfens, auf deren Erfüllung der jedem Gläubigen verheißene Segen des Geiſtes der Wahrheit ruht, der dem blinden Glauben und der Trägheit nicht zu Theil wird, wäre das beſte Mittel zur Beſeitigung der „gränzenloſen Unwiſſenheit, die über die Religion im katholiſchen Volke verbreitet iſt", wie der Biſchof Ketteler in der fünften General-Verſammlung der katholiſchen Vereine Deutſchlands (1851) öffentlich ſie beklagte,[3] ſtatt daß man, wie vor Allem die Biſchöfe ſelbſt thun, dieſe Unwiſſenheit gefliſſentlich nährt, um dem Volke deſto leichter Sand in die Augen zu ſtreuen und ſowohl über die kritiſche Lage der eigenen Kirche wie über die Zuſtände der Schweſterkirche in einer Blindheit zu erhalten, die es zuletzt mit ſeinem Blute büßen muß, wie es ſchon ſo oft der Fall geweſen iſt.

---

[1] Dogmatik. Freiburg 1844, I, 420: „Das Princip der proteſtantiſchen Dogmatik iſt Willkür und Geſetzloſigkeit."

[2] Der Proteſtantismus und das Urchriſtenthum. In der Tübinger Q.-Schr. 1845 S. 190: „Der Proteſtantismus muß zerriſſen ſein, weil er das Princip der Autorität verworfen und ſein ganzes Gebäude von Anfang an auf Subjektivität gegründet hat."

[3] Verhandlungen S. 33.

Wie ungerechtfertigt jene abscheuliche Polemik gegen den Protestantismus besonders in dem Cölner Streit gewesen, davon überzeugte sich der Heftigste von Allen, Döllinger selbst, in dem Frankfurter Parlament (1848). Er war natürlich mit dem, theilweise in seinem bösen Gewissen begründeten, Gedanken dahin gekommen, daß die Katholiken, und vor Allem er selbst, von den Protestanten, die seit einem Decennium Tag für Tag als Heiden und Ungläubige verlästert worden waren, in ihrem Zorne völlig verschlungen werden würden. Zu seiner größten Verwunderung fand er aber Alles ganz anders, wie er gleich darauf in der ersten Versammlung der katholischen Vereine Deutschlands zu Mainz offen bekannte: „Wir" (die Katholiken), theilte er der Versammlung mit, „waren vielfach durch Anträge und Reden der Protestanten unterstützt, und dieselben sprachen oft die billigsten und mildesten Ansichten aus. Es drängte sich uns," versicherte er weiter, „die willkommene Ueberzeugung auf, daß wir namentlich bei positiven Protestanten auf ein freundliches Entgegenkommen zählen und ihnen unserer Seits die Hand bieten können. Der Hauptwiderspruch," bemerkte er noch, „kam von Seite angeblicher Mitglieder der katholischen Kirche selbst."[1]

Lag in diesem Bekenntniß nicht die vollkommenste Rechtfertigung des Geistes der Tübinger Schule, welcher in Männern wie Diepenbrock sich noch auf kurze Zeit fortpflanzte, dagegen gerade in Bayern keinen Eingang, sondern nur Widerstand fand? Je vollständiger auch heutzutage noch trotz aller Liberalthuerei Einzelner jener gute Geist namentlich den Geistlichen und Theologen meines geliebten bayerischen Vaterlandes fehlt, desto nützlicher wird es

[1] Verhandlungen S. 48.

sein, auch noch einige Offenbarungen jenes Geistes aus den vierziger Jahren dem heutigen Geschlechte, das nur immer auf die Orakel Roms vertraut, vorzuführen, um es zum Einlenken in eine bessere Bahn zu bestimmen. Wo in ganz Deutschland wäre jetzt ein Dignitär der katholischen Kirche, welcher, allem Dogmatismus und aller kirchlichen Unfehlbarkeitstheorie entgegen, wie der damalige Domdechant Diepenbrock von Regensburg von der Kanzel dem katholischen Volke zuriefe: „Ihr Christen insgesammt, die ihr in unseliger Spaltung und Zerrissenheit einander anfeindet und lästert, bedenket, daß die Liebe der Brüder das höchste Gesetz und seine Erfüllung das alleinige Zeichen des wahren Jüngers Christi ist. Um der Sünden euerer Väter willen hat Gott die unselige Trennung zugelassen; um euerer Sünden willen dauert sie fort. Tilgt daher unter euch alles Böse, allen Hadergeist, alle Feindseligkeit, alles Aergerniß, und wähnet nicht, daß die Rechtgläubigkeit oder vermeinte Reinheit eueres Bekenntnisses euch retten werde am Tage des Zornes, wenn euer Wandel euer Bekenntniß Lügen straft. Schaffet hinweg aus eurer Mitte allen Sauerteig des Pharisäismus und des Sadducäismus, dessen faule Gährung den Himmel mit Qualm und Dunst bedeckt. Dann erst dürft ihr hoffen, daß euch die Sonne des ersehnten schönen Tages scheine, wo Ein Hirte sein wird und Eine Heerde."[1] Wie ganz anders würde es im katholischen Süddeutschland, und in Altbayern vor Allem, aussehen, wenn die seit zwanzig Jahren unablässig das Land durchziehenden Missionsprediger eine solche Sprache führten, wie einst der edle Dom-

[1] Diepenbrock, Gesammelte Predigten. Regensburg 1841. S. 115. „Die Zeichen der Zeit", am Sylvesterabend 1840.

dechant Diepenbrock von Regensburg, dem heutigen Hauptsitze des Fanatismus und der Werkstätte des Aberglaubens!

Daß Diepenbrock wirklich das Aufgeben des Dogmas von der hierarchischen Unfehlbarkeit für unerläßlich hielt, zeigt ein Brief aus dem nämlichen Jahre, vom 23. April 1840, an Passavant, der ihm seine Gedanken über die Nothwendigkeit einer Lehrentwicklung auseinandergesetzt hatte. „Nur auf solchem Wege," antwortete Diepenbrock, „kann Heil kommen für die Gesammtheit. Freilich," fügte er mit Bezug auf die erwähnte damalige Münchner Partei bei, „hofft die kirchliche Ultrapartei auf dem entgegengesetzten Wege (nämlich mit steifer Festhaltung der hierarchischen Unfehlbarkeit) zum Ziele zu kommen; aber ein solcher Rückschritt[1] ist doch wohl eine Unmöglichkeit. Das Mittelalter liegt einmal hinter uns, und nur eine fata morgana kann es der lebhaften Phantasie eines * (Görres) und Genossen als eine neue Zukunft vorspiegeln. In allen unbefangen denkenden Menschen dämmert die Ahnung von der Nothwendigkeit einer Neugestaltung der Kirche."[2] „Die Hitze der Parteikämpfe," klagte er schon zwei Jahre darauf, „hat Alles in die Extreme hinausgetrieben, man will keine Vermittlung und Verständigung, man will Krieg und Sieg, und wer sich diesen schroffen Richtungen nicht anschließt, der wird verdächtigt und dadurch um die Möglichkeit eines reinen Wirkens gebracht. Dieß gilt von unserer Seite ebenso sehr, und vielleicht noch mehr, als von der gegenüberstehenden."[3]

[1] Denn dieß war es in Hinblick auf die der Symbolik Möhlers vorhergegangene Richtung.

[2] Briefe von Sailer, Passavant und Diepenbrock. Frankf. 1860. S. 87.

[3] Daselbst S. 30.

In dem Wahne, es sei bezüglich der Lehrentwicklung durch die unfehlbare Autorität des Episcopates, der bei den immer mäßiger werdenden Ansprüchen an einen Bischof gewiß niemals aussterben werde, ohnehin für alle Zeiten vollständig gesorgt, und in der weiteren Erwägung, „daß das oberste und wesentlichste Princip des Protestantismus sei, eine entscheidende und richterliche Autorität in Glaubenssachen durchaus nicht anzuerkennen“:[1] in dieser Ueberzeugung, daß im eigenen Hause der Hauptsache nach Alles sicher sei, während das des Nachbars in vollen Flammen stehe, schien nichts übrig zu bleiben als für diese Unglücklichen zu beten. So wurde namentlich in Bayern, wo ja das eigene katholische Leben in der schönsten Blüthe stand, in der Tagespresse zu einem großen Gebetsverein aufgefordert, der unter dem Protectorate des heiligen Bonifazius, des Apostels der Deutschen, die Protestanten zur reumüthigen Rückkehr in den Schooß der alleinseligmachenden römischen Kirche mehr und mehr bereiten sollte.[2] Dagegen meinten nun freilich die Freiburger Theologen, es käme vielmehr darauf an, daß die Katholiken den Protestanten durch größere und reinere Sittlichkeit imponirten. „So lange dieses Ziel nicht erreicht ist,“[3] bemerkten sie, „dürfen

[1] Döllinger, Der Protestantismus und die Kniebeugung. Regensb. 1843. S. 56.

[2] In einer zu diesem Zwecke verfaßten Litanei hieß es: „Daß du die Bekehrung unserer unseligen Brüder beschleunigen wollest!“ (Beste Weise für Katholiken, christliche Liebe ihren protestantischen Brüdern im deutschen Vaterlande zu erweisen. Amberg 1843. S. 9.)

[3] Und daß dieß trotz des gegenwärtigen schlimmen Zustandes in norddeutschen Städten noch immer nicht der Fall ist, zeigt die neueste Statistik. Im Jahre 1868 waren in Berlin 14,8 pCt. uneheliche Kinder geboren, aber im nämlichen Jahre betrug sowohl

wir wohl dem Protestantismus seine historische Berechtigung nicht absprechen, sondern es kommt darauf an, dessen Bedeutung für den Katholicismus selbst zu erkennen und zu benützen."[1] Während man pharisäisch für die Bekehrung der Protestanten betete, ward dagegen zu gleicher Zeit der weit christlichere Gustav-Adolph-Verein in Bayern verboten und die bereits eingesandten Gelder sollten zurückgeschickt werden, was auch geschah. Auch hierüber bemerkte die theologische Freiburger Zeitschrift: „Wir müssen offen bekennen, daß wir das bayerische Verbot bedauern, weil es von einer katholischen Regierung ausgegangen ist, und wir die für dasselbe beigebrachten Gründe einstweilen noch nicht ganz zwingend finden."[2]

Mit dem Jahre 1849 mußte wegen fortgesetzter Agi-

in München als in Wien die Zahl der unehelichen Geburten mehr als 50 pCt. S. die Schrift: Die öffentliche Sittenlosigkeit mit besonderer Beziehung auf Berlin, Hamburg und die andern großen Städte des nördlichen und mittleren Deutschlands. Petition und Denkschrift des Centralausschusses für die innere Mission der deutschen evangelischen Kirche, überreicht dem Reichstage des Norddeutschen Bundes. Berlin 1869. S. 18. — Es ist charakteristisch, wie der ultramontane Münchner Volksbote seinen clericalen Lesern diese wichtige Thatsache entstellte. Er lieferte einen anscheinend wörtlichen Auszug aus jener Schrift mit Uebergehung einiger unwichtiger Stellen. Zuletzt führte er jene auf Berlin sich beziehende Statistik der unehelichen Geburten an, ließ aber den zweiten Theil, welcher von der mehr als dreimal so großen Unsittlichkeit in München und Wien handelt, ganz weg, und fügte bei: „So ihr Bettelpreußen . . ." Aus hunderten von Geistlichen, die ihren Volksboten lesen, hat gewiß nicht Einer die betreffende Schrift selbst gesehen; aber ohne Zweifel hat jeder das gänzlich falsche Vorurtheil eingesogen, daß im katholischen Deutschland viel größere Sittlichkeit herrsche, als im protestantischen.

[1] Jahrgang 1844. S. 227.

[2] Daselbst S. 234.

tation der ultramontanen Partei, namentlich gegen Hirscher, auch die Freiburger Zeitschrift eingehen. Ihr Schwanenlied war: „Wir wollen eine so vollständige Reformation innerhalb der (katholischen) Kirche, wie wir überzeugt sind, daß sie von ihrem Princip, dem Geiste Christi selbst, verlangt werde.“ Auch gab sie noch ihre „ganze Zustimmung“ zu der Erklärung Häusle's: „Es ist eine anerkannte Nothwendigkeit, daß die volle und freie Wissenschaft in Verbindung mit ächt kirchlicher Gesinnung von nun an in den theologischen Hörsälen walte, und daß der neuen Zeit ein neuer Clerus gegenüber treten muß.“[1] Was nach beiden Richtungen seit den letzten zwanzig Jahren geschehen ist, wissen wir. Wir sehen Alles was nicht da ist, sowohl die vollständige innere Reform als den der neuen Zeit gewachsenen neuen Clerus! Die Früchte der seither gehaltenen zwanzig General-Versammlungen und der allein völlig freien ultramontanen kirchlichen und theologischen Blätter konnten nicht ausbleiben und werden sich wohl bald noch in reichlicherem Maße zeigen.

„Vor etwa 24 Jahren,“ sagt auch der „Janus“, „hat die nunmehr zu einem mächtigen Strom angeschwollene rückläufige Bewegung in der katholischen Kirche sich bemerkbar zu machen angefangen, und schickt sich, wie eine steigende Fluth, jetzt an, mittelst des Concils Besitz zu nehmen von der ganzen Kirche und jeder ihrer Lebenskräfte.“[2]

[1] Ein freimüthiges Wort für die Reform der theologischen Studien in Oesterreich. Wien 1849. (Die Seite ist mir entfallen, und die Schrift selbst habe ich hier leider nicht zur Hand.)

[2] Vorwort S. IV.

X.

Die Alternative für die Gegenwart ist: ächt christliche Volkskirche oder Rückkehr zum päpstlichen und politischen Absolutismus. Die Geschichte der letzten zwanzig Jahre hat uns sattsam gelehrt, was die moderne gebildete Welt von der neu aufgerichteten Macht der bischöflichen Hierarchie und von dem neu eingeschärften Glauben an die Unfehlbarkeit ihrer Lehr- und Sitten-Decrete zu erwarten habe. Ich denke, es steht heute die Ueberzeugung bei allen, durch theologische und clericale Standesvorurtheile und Privatinteressen nicht irregeleiteten, Gebildeten und Gelehrten der Gegenwart fest, daß der Glaube an solche Unfehlbarkeit, sei es der Bischöfe oder des Papstes, uns nicht nur gar nichts nützt und in keiner Hinsicht, weder in religiöser und sittlicher noch in wissenschaftlicher und socialer, zum Segen und zur Förderung, sondern überall nur zum Schaden und zur Hemmung dient. Nur die kleine Partei der liberalen katholischen Theologen hat ein Interesse an der Erhaltung jenes Glaubens an die Unfehlbarkeit des Episcopates als Lehrers und Leiters der Christenheit. Denn sie kann einerseits die Unfehlbarkeit des Papstes nicht annehmen im Interesse ihres wissenschaftlichen Ehrgefühles, und andererseits das unfehlbare Lehramt des Episcopates nicht fallen lassen, weil ihre ganze Polemik gegen die übrigen Kirchen,

Digitized by Google

besonders die Protestanten, und ihre Zerstörung der in den ersten Decennien dieses Jahrhunderts in der Emancipation von jenem athembeengenden, dem unreifen Mittelalter angehörigen Unfehlbarkeitsglauben begriffen gewesenen Richtung der katholischen Theologie darauf beruht. Aber auch dieser kleinen Schaar wenn auch noch so vortrefflicher Männer muß die gebildete Christenwelt, muß besonders das deutsche Publikum ein ganz entschiedenes: non possumus, ein „wir können euch nicht helfen!" zurufen. Die Folgen ihrer Wirksamkeit im Sinne jener Unfehlbarkeit sind doch nicht so gewinnreich für unser Vaterland gewesen, daß man ihrer Ehre zu Liebe im Glauben an die Unfehlbarkeit der Bischöfe, auf welche diese selbst verzichten, verharren sollte.

Und wie sollte man dieß auch angehen? Das deutsche Sprichwort sagt: Der Hund, den man auf die Jagd tragen muß, jagt nicht. Ebenso würde es wohl auch mit den Hierarchen und ihrer Unfehlbarkeit sein. Der heilige Geist würde ihnen nichts eingeben, oder einzugeben scheinen, weil sie selbst sich nicht mehr als die Träger der Unfehlbarkeit glauben; denn auf diesem Glauben, auf dieser Einbildung beruhte ja schon bisher die kirchliche Unfehlbarkeit. Erst seit die Bischöfe selbst als die Organe, und als die alleinigen Organe, des heiligen Geistes sich zu betrachten anfingen, verlangten sie auch von allen andern Menschen diesen Glauben. Man müßte daher nur jene liberalen Theologen selbst sämmtlich zu Bischöfen machen, damit sie die Unfehlbarkeit des Episcopates fortpflanzten. Dieß würde aber, da sie nicht dem Papst allein jenes Prärogativ zuerkennen wollten, nothwendig zu einem Schisma führen, und einen derartigen Versuch würde, wie Döllinger schon vor acht Jahren gesagt hat, „die allgemeine Gesinnung aller Religiösen in allen katholischen Nationen mit Abscheu von sich

weiſen".[1] Die Apoſtel ſelbſt und ihre Nachfolger noch lange nachher glaubten weder ſich ſelbſt unfehlbar, noch mutheten ſie Anderen dieſen Glauben zu. Die Häupter der Apoſtel, Petrus, Paulus und Jacobus, glaubten ja gar nicht einmal, daß ſie auch nur zwei Nachfolger haben würden, und daß alſo das Reich Chriſti für die Nachwelt berechnet ſei; ſie glaubten alle an die nächſtbevorſtehende Wiederkunft des Herrn zum Gericht.

Noch immer wird auf dieſen ſo überaus wichtigen Punkt ſo wenig Rückſicht genommen. „Das Ende aller Dinge hat ſich genaht", ſagt Petrus, „ſeid vorſichtig und wachſam im Gebete."[2] Paulus ward durch den Glauben, ſelbſt noch dieſe Wiederkunft des Herrn zu erleben,[3] weſentlich bei ſeinem Miſſionseifer getrieben. Und Jacobus tröſtet die Gläubigen, „weil die Wiederkunft des Herrn nahe iſt", und er warnt ſie vor Unrechtthun, damit ſie nicht gerichtet würden. „Sehet", ſagt er, „der Richter ſteht vor der Thüre!"[4] Dieſe feſte Ueberzeugung, daß Chriſtus *nur für die damalige Generation*, oder höchſtens noch für die nächſt folgende, gewirkt habe, und daß die Verſicherung ſeines Beiſtandes „bis ans Ende der Welt" in wenigen Jahren ſeine Erfüllung gefunden haben werde, ſchließt doch jede Spur eines Glaubens der Apoſtel an die Einſetzung eines unfehlbaren, aus Papſt und Biſchöfen gebildeten Gerichtshofes in der Menſchheit gänzlich aus, und es iſt ein Zeugniß großer Unkenntniß der heiligen Schriften, wenn jüngſt die zu Fulda verſammelten deutſchen Biſchöfe in ihrer Anſprache der Welt mit aller Dreiſtigkeit und allem

[1] Kirche und Kirchen S. 646.
[2] I. Petr. 4, 7.
[3] Phil. 3, 9 sq.
[4] Jac. 5, 8, 9.

üblichen Bombast steif und fest versicherten, es sei „nach der, von Christus (!) in seiner göttlichen Weisheit getroffenen Einrichtung die Vereinigung der Nachfolger der Apostel um den Nachfolger des heiligen Petrus in einer allgemeinen Kirchenversammlung[1] das vorzüglichste Mittel, um die beseligende Wahrheit des Christenthums in ein helleres Licht zu setzen und sein heiliges Gesetz wirksamer ins Leben einzuführen". Ich glaube, es käme wohl jeder der Herren Bischöfe in die größte Verlegenheit, wenn ein gelehrter Laie ihn ersuchen würde, doch die betreffende Stelle in der Bibel ihm zu zeigen. Wir haben hier nur wieder einen neuen eclatanten Beweis von der groben Unzartheit und äußersten Gewaltthätigkeit gegenüber den Worten Christi, was consequent zur größten Beschädigung des Christenthums selbst führen muß. Schon darum kann von der kirchlichen Lehrautorität für die Belebung der Religion und guten Sitte, die von strenger Wahrheitsliebe bedingt ist, nichts erwartet werden. Gegen die Wahrheit versündigt sich nicht nur derjenige, welcher geradezu lügt, sondern auch jener, der einen Andern irgend etwas, und wäre es auch das Beste, ohne genügenden Beweis versichern oder anordnen läßt, namentlich wenn, wie hier, Cicero pro domo spricht. Was soll ein Institut, wie das der allgemeinen Bischofs-Versammlungen, der Welt für ein Heil bringen können, wenn schon sein Ursprung, den es beansprucht, auf einer Unwahrheit beruht, wie jeder, der die Bibel zur Hand nimmt, sich davon überzeugen muß? Dergleichen, auf Düpirung berechnete Behauptungen mag

[1] Also Christus selbst hat die allgemeinen Kirchenversammlungen eingesetzt und auch die Form bestimmt: nämlich den Vorsitz des Papstes! Gleich auf dem Apostelconcil ist aber von einer Vereinigung der übrigen Apostel „um Petrus" nichts zu sehen.

man sich Kindern gegenüber erlauben, aber nicht gebildeten Menschen. Leider hat sogar der Verfasser der „Conciliengeschichte“ selbst, v. Hefele, jene lügenhafte und auch sonst noch für die Gedankenlosigkeit der Menschen berechnete, Ansprache unterschrieben. Denn wer zweifelt wohl, daß Männer wie die Bischöfe Martin und Ketteler, der die Ansprache entworfen hat, ganz und gar für die Unfehlbarkeit des Papstes stimmen; und doch versicherten sie, es könne und werde gewiß nichts Neues gelehrt werden. Freilich nichts Neues nach dem Begriff, den unser Episcopat vom Alten hat. Der Cardinal Rauscher hat ja auch in seinem Hirtenschreiben vom 25. Jänner 1865 versichert: „Das päpstliche Rundschreiben (Encyclica und Syllabus) enthält nichts als die Darlegung von Grundsätzen, welche die Kirche stets vertreten hat“.[1]

Ich führe eine so rückhaltlose Sprache, weil wir in der That in einer Zeit leben, wo es Noth thut, die Farben etwas greller aufzutragen, nachdem sattsam bewiesen ist, daß Schüchternheit hier zu keinem Ziele führt. Je einflußreicher ein Beschädiger der höchsten Güter der Menschheit und des Vaterlandes ist, desto lauter muß man gegen denselben schreien und desto rücksichtsloser seine List oder Verblendung aufdecken, Gott allein alle Folgen überlassend. Die ganze katholische Theologie muß eine durchaus andere Richtung erhalten als es bisher noch der Fall ist. Nicht mehr darnach darf der wahrhaft christliche und wissenschaftliche Theologe fragen, ob diese oder jene Ansicht mit einem Anathem des Tridentinums, d. h. mit den angeblich unfehlbaren Aussprüchen der kirchlichen Lehrautorität übereinstimmt oder nicht, sondern ob sie innerlich wahr ist.

[1] Der Staat ohne Gott. Wien 1865. S. 1.

Und wenn es um einen Punkt der Lehre, der Verfassung, des Cultus oder der Disciplin sich handelt, in Betreff dessen bei den verschiedenen kirchlichen Parteien verschiedene Auffassungen und Einrichtungen bestehen, hat er aufs Strengste zu prüfen, ob denn wirklich eine zwingende innere Nothwendigkeit des betreffenden Textes der heiligen Schrift vorhanden sei, denselben gerade im katholischen Sinne zu nehmen, und ob nicht auch eine andere Auffassung möglich und zulässig sei. Denn, wie sogar die entschiedensten Vertheidiger der unfehlbaren kirchlichen Lehrautorität, freilich mit einem offenbaren vitiösen Cirkel, versichern, muß ja doch jede Lehre der Kirche in der Bibel selbst, und nicht blos in der Ueberlieferung, begründet sein. „Wir müssen", sagt Döllinger, „behaupten, daß es, wie die Väter und Zeugen der alten Kirche so oft ausgesprochen haben, keinen Punkt des christlichen Lehrbegriffes gebe, der nicht in den apostolischen Schriften bezeugt und niedergelegt wäre. Die Kirche kann und darf nie eine Lehre aufnehmen, die sich nicht biblisch rechtfertigen ließe;[1] die nicht in mehr oder minder entwickelter Gestalt, mindestens andeutungsweise,[2] oder in den Vordersätzen, aus denen sie als logische Schlußfolge sich ergiebt, irgendwo im Neuen Testament enthalten wäre, und daher auch als Glied harmonisch (!) in den Organismus der christlichen Doctrin sich

[1] Hier beginnt schon wieder der Rückzug des tridentinischen Katholiken. Denn was hat nicht das Tridentinum Alles aus der hl. Schrift zu rechtfertigen gewußt! Das ganze Concil von Anfang bis zu Ende ist im hohen Grade unbiblisch.

[2] Wer entscheidet über das Vorhandensein dieser Andeutung? Wieder das Concil. Also ist der ganze Bibelbeweis rein illusorisch, und die Menschensatzung tritt an die Stelle von Gottes Wort.

einfügte."[1] Wo immer der katholische Theologe die innere Möglichkeit einer anderen Auffassung erkennt, da darf er nicht nur nicht verdammen, sondern muß die Verdammung selbst, welche das angeblich unfehlbare Lehramt der katholischen Kirche ausgesprochen hat, als ungerechtfertigt erklären und, wenn er öffentlicher Lehrer ist, Solches öffentlich vor seinen Schülern thun. *Nur auf diesem Wege strenger Wahrheitsliebe ist Förderung von Religiosität und von solider, dauernder Vereinigung der Christen möglich.* Jeder andere Weg führt nicht zum Ziele. Ein Theologe, der zu solchem Freimuthe sich nicht ermannen kann, nenne sich was er will, er erkläre sich für Gott selbst oder einen Erzengel; aber nur verzichte er auf den Titel eines Vertreters und Förderers ächter Wissenschaft und Tugend. Weit entfernt daß, wenn es auch sogar ein berühmter katholischer Philosoph sagt, „die Lehre der Kirche die einzige Quelle ist, aus der wir untrügliche Wahrheit schöpfen können",[2] kehren wir den Satz vielmehr um, und sagen geradezu: die wissenschaftliche Prüfung ist das einzige Mittel, durch das wir erkennen, ob und in welchem Grade die Lehre einer Kirche und damit die Kirche selbst wahr oder falsch ist. Zu dieser Prüfung der wahren Kirche sind aber wir Heutige, sind vor Allem die gelehrten Nicht-Bischöfe und Nicht-Bisthumsaspiranten, weit befähigter als das Mittelalter und selbst die patristische, mit Heiden- und Judenthum noch sich abringende Zeit es gewesen. Auch aus diesem Grunde ist es mit der *Continuität* gar nicht

[1] Christenthum und Kirche. 2. Aufl. Regensb. 1868. S. 157, § 19. Zwischen dem „bezeugt sein" in der Bibel und dem „Harmoniren" mit dem Papstthum, ist aber ein großer Unterschied.

[2] *Deutinger*, Das Reich Gottes nach dem Apostel Johannes. Freiburg 1862, I, 397.

ſo weit her. Denn wir ſind immer noch mit dem Beweiſe beſchäftigt, was Chriſtus gelehrt und angeordnet oder nicht gelehrt und nicht angeordnet habe, während die römiſche Kirche darüber ſchon längſt hinaus iſt und bereits über tauſend Jahre ihrer Unverbeſſerlichkeit zählen kann; denn ich gehe noch um zwei Jahrhunderte weiter hinauf als der Janus, welcher behauptet, daß „ſeit dem elften Jahrhundert in der ganzen Kirchengeſchichte ſich kein Zeitraum mehr entdecken läßt, bei welchem der Blick des gläubigen Forſchers mit reinem Wohlgefallen verweilen könnte“.[1] Mit allem Unfehlbarkeitsglauben muß aufgeräumt werden, wenn die katholiſche Theologie zur Wiederbelebung des Chriſtenthums, wie unſere Zeit daſſelbe auffaſſen muß, beitragen will. Sie muß, mit Einem Worte, Wiſſenſchaft werden, was ſie in Wirklichkeit noch nicht iſt. Sehr richtig ſagt Prof. Sepp, ein ſtreng kirchlicher Katholik: „Katholiſch iſt in der Wiſſenſchaft — alſo auch in der Theologie — nur jener, welcher alle ſcientifiſchen Gebiete möglichſt beherrſcht, und die zahlreichen Quellen der Wahrheit in den Garten der Kirche Gottes zu leiten vermag. Die Häreſie charakteriſirt es, einen Bruchtheil für das Ganze zu nehmen, ſich im engen Kreiſe zu bewegen, und das Auge für die höhere und allgemeine Erkenntniß zu verſchließen“.[2] Dieſen Charakter der Häreſie trägt heute noch kein Gebiet des Wiſſens

[1] Der Papſt und das Concil von Janus. Leipzig 1869. Vorwort S. IX. — Soll denn der Blick bei Nicolaus I., „der alle ſeine Vorfahrer an Kühnheit des Strebens übertraf“ (S. 104), bei der Zeit, wo die gröbſten Fälſchungen entſtanden ſind, und bei den Ungeheuern, die ſchon im zehnten Jahrhundert auf dem römiſchen Stuhle ſaßen, noch mit reinem Wohlgefallen verharren können?

[2] Die Theologie der Zukunft. Als Vorrede der zweiten Auflage ſeiner Geſchichte der Apoſtel. Schaffhauſen 1866. S. LIV.

und Erkennens in so hohem Grade wie die katholische Theologie, und die unfehlbare Lehrautorität der Kirche, die man doch für die einzige Quelle aller untrüglichen Wahrheit erklärt, will es so haben und macht durch ihre strengsten Gesetze jede wahrhaft katholische Wissenschaft unmöglich. „Index und Inquisition", hat schon vor einem Jahrhundert, wo der Nachtheil noch nicht einmal so sehr empfunden wurde, der katholische Kirchenhistoriker Franz Berg bemerkt, „konnten den Menschen zur Ehre Gottes und zum Frommen der Kirche dümmer machen. Wenn der selbstsüchtigste Despot den Menschen so um das erste seiner unveräußerlichen Rechte bringt, indem er ihn dem Vieh näher rückt und blendet, um ihn folgsamer zu machen, so überrechnet er aber seinen Vortheil nur für jetzt, und nicht in die weite Zukunft. Seine Nachfahren, wenn sein Egoismus noch für diese sorgt, werden mit der Verdummung der Nation, zu der sie gehören, auch dümmer, sowie sie mit der Verarmung derselben auch ärmer werden."[1] Macht nicht die ganze bischöfliche, jesuitische und ultramontane Literatur über das Concil, sowohl die Broschüren wie die größeren Werke, auf jeden Gelehrten von etwas umfassenderer Bildung den Eindruck solcher Verarmung? Sind es nicht sämmtlich Erzeugnisse von Proletariern in der Wissenschaft? Und von wie vielen andern theologischen Produkten der neueren Zeit muß man nicht das Gleiche sagen? Auch in Deutschland ist die Zahl der wahrhaft wissenschaftlichen Theologen verschwindend klein, und, — was noch viel trauriger ist — ihr Einfluß auf den Haufen der Geistlichen ist noch geringer; das Proletariat führt die Herrschaft! Gelehrte Werke katholischer Theologen werden von den katholischen Geistlichen

[1] Schwab, Franz Berg. Würzburg 1869. S. 192.

selbst am allerwenigsten gelesen, es ist ihr Magen schon zu schwach dafür; aber die dürftigsten Machwerke der Ultramontanen des In- und Auslandes werden förmlich verschlungen, und ganz natürlich, weil sie so leicht verdaulich sind, und dem verwöhnten Magen so sehr zusagen.

Würde man bei der Beurtheilung des Zustandes der Theologie einer Zeit nur auf die Zahl der Bücher und Schriften zu sehen haben, so müßte der Zustand der heutigen katholischen Theologie für ganz vortrefflich gelten. Sieht man aber diese Produkte näher an, so bemerkt man, daß es nicht reife Früchte sind, die man von einem Baume schüttelt, sondern falbe und dürre Blätter, wie sie im Herbste, wenn der Lebenssaft vertrocknet ist, von selbst herabfallen. Ich verkenne ganz und gar nicht, daß in einzelnen Zweigen, besonders in Geschichte und Exegese, auch im canonischen Rechte, in neuerer Zeit vielfach eine große Regsamkeit zu bemerken ist. Aber was der gesammten katholisch-theologischen Literatur der Gegenwart in hohem Grade abgeht, das ist die ächte Geisteweihe. Ihr Krebsübel ist das eiserne Joch eines verkehrten Traditionsbegriffes, an welchem sie zieht. Sehr gut hat jüngst ein Ultramontaner gesagt: „Die Tradition ist der geistige Hauch, der eine jegliche Genossenschaft von ihrem Urheber an umweht und umgiebt".[1] Der Mann hat gewiß nicht daran gedacht, welches Bekenntniß der Demüthigung in diesen Worten für den ganzen heutigen Katholicismus und namentlich auch für die Theologie liege. Nicht der sanfte Hauch des Geistes Christi, sondern das stürmische Aufbrausen der römischen Päpste seit tausend Jahren ist der Charakter des römischen Kirchenthums und

[1] Der evangelische Oberkirchenrath in Berlin und das Concil. Freiburg 1869. S. 57.

seiner Theologie, wie sie im Tridentinum ihren klarsten lehrhaften Ausdruck gefunden haben.

Um abermals einen Augenblick bei dem Janus zu verweilen, so sieht man auf den ersten Blick, daß derselbe nach allen hier abgelegten Bekenntnissen, die überhaupt für Keinen, der mit der neuen geschichtlichen Literatur trotz des Index sich beschäftigt hat, wesentlich neue Aufschlüsse sind, wenn auch katholische Theologen diese Thatsachen leider allzu lange verschwiegen haben, schon seit Jahren sowohl bezüglich der göttlichen Institution des päpstlichen Primates, als der unfehlbaren Lehrautorität des ganz unfreien und sklavisch-gesinnten Concils von Trient, den beiden Scheidemauern der Christenheit, mindestens große Zweifel gehegt habe. Dennoch erklärt er gleich von vorne herein, mit Keinem eine kirchliche Gemeinschaft haben zu wollen, der von der „höheren Anordnung" des Primates nicht überzeugt sei.[1] Der Autor vorliegender Schrift, welcher diese Ueberzeugung nicht mehr theilen kann, und gerade auch durch den „Janus" in seiner entgegengesetzten Ueberzeugung von der Unhaltbarkeit jener Lehre und Lehrautorität nur befestigt worden ist, sieht sich — und mit ihm sehr viele — also auch von der, sich selbst als die liberale Partei der katholischen Theologen bezeichnenden Minorität, zurückgestoßen. Trotz des gründlichen Nachweises dafür, daß die ganze alte Kirche von einem Papstthum als göttlichem Amte nichts gewußt; daß von bestimmten, demselben wesentlich und unveräußerlich zustehenden Rechten nichts bekannt gewesen; daß die betreffenden Bibelstellen nur mit größter Befangenheit und Gewaltthätigkeit auf den Primat bezogen worden seien; daß „von allen Vätern, welche die evangelischen

[1] Vorwort S. XI.

Stellen von der dem Petrus übertragenen Gewalt (Matth. 16, 18 und Joh. 21, 18) exegetisch erklärt haben, nicht ein einziger die Anwendung davon auf die römischen Bischöfe als Nachfolger Petri gemacht"; daß, wie viele der Väter auch mit diesen Stellen sich beschäftigten, keiner „auch nur mit einer Silbe auf den Primat Roms als die Consequenz der dem Petrus gegebenen Aufträge und Verheißungen hingedeutet"; daß „nicht Einer unter ihnen den Felsen oder das Fundament, auf welches Christus seine Kirche bauen will, als ein dem Petrus übertragenes und von ihm aus sich vererbendes Amt verstanden habe"; daß „auf den ersten Blick Jedem einleuchte", es könne die Uebergabe der Schlüsselgewalt keinen Vorzug des Petrus beweisen,[1] so wenig als die auf seine Verläugnung sich beziehenden Worte des Herrn, welche „offenbar" nur dem Petrus persönlich galten;[2] daß „kein einziger der alten Kirchenlehrer bis zu Ende des siebenten Jahrhunderts" das Gebet des Herrn für Petrus von einer höheren Lehrbefähigung ver-

[1] S. 97 fg. — Wie es hier auch in einer Note bemerkt wird, hat Döllinger auch noch in der zweiten „verbesserten" Auflage seines Buches: „Christenthum und Kirche", die erst im J. 1868 erschien, in dem Symbol der Schlüssel gefunden, daß Petrus hiedurch „befähigt ward, die Vorrathsräume des Hauses zu eröffnen, die geistigen Vorräthe und Schätze der Kirche, Lehre und Heilmittel, zu bewahren und auszutheilen" (S. 31). Dieß wird von Döllinger, wie überhaupt der ganze Bibelbeweis für den Primat, mit so großer Zuversicht namentlich dem katholischen Clerus, der hierin das Volk zu unterrichten hat, ans Herz gelegt, als ob es „auf den ersten Blick Jedem einleuchtete!"

[2] Auch hier steht Döllinger mit Janus in Widerspruch, denn jener sieht auch in diesen Worten einen Primatbeweis (S. 32). Und was wußte nicht einst Görres (Die Triarier, S. 100) in diesen Worten Jesu an Petrus Alles zu finden!

ſtanden habe;[1] obwohl ausdrücklich erklärt wird, daß „aus dem erſten Jahrtauſend der Kirche nicht ein einziges, an die ganze Kirche gerichtetes Decret eines Papſtes bekannt iſt";[2] ungeachtet das überaus wichtige Geſtändniß abgelegt wird, es ſei „ſchon das ſtete Streben der Päpſte nach der Erweiterung ihrer bereits übergroßen Macht, wie es Jahrhunderte lang angehalten, ein Beweis, daß die Nothwendigkeit der Selbſtbeſchränkung in der Regel nicht empfunden wurde", während doch „das Bewußtſein der Berechtigung dieſer Macht, wie der mit derſelben gegebenen Verpflichtung auf gewiſſenhafte, wahrhaft religiöſe Männer beängſtigend, ja erdrückend hätte wirken müſſen";[3] obgleich ferner geradezu als Thatſache erklärt wird, daß „das ganze Hexenweſen, wie es vom dreizehnten bis ins ſiebzehnte Jahrhundert beſtand, theils unmittelbar theils mittelbar ein Erzeugniß des Glaubens an die unwiderſprechliche Autorität des Papſtes ſei";[4] daß „nur das Machtwort der Päpſte und der Wahn, ſie ſeien auch in allen, durch die Grundſätze der evangeliſchen Moral zu entſcheidenden, Fragen unfehlbar, bewirkt habe, daß ſich die chriſtliche Welt ſchweigend ohne Reclamation (alſo durch consensus communis!), den Geſetzescodex der Inquiſition aufdrängen ließ, welcher den einfachſten Regeln chriſtlicher Gerech-

[1] Uebrigens hat doch ſchon Chryſoſtomus (Opp. IX, 31 D) dieſes Gebet nicht auf die „bloße Wiederbefeſtigung des Glaubens Petri an die Meſſiaswürde", wie der Janus irrig behauptet, bezogen. Vgl. meine Geſchichte der kirchl. Trennung I, 123. Die von mir hier geſammelten und geprüften Stellen dürften überhaupt für die Leſer des Janus von Intereſſe ſein.

[2] S. 430.

[3] S. 199.

[4] S. 269.

tigkeit und Nächstenliebe widersprach und in der alten Kirche mit allgemeinem Abscheu aufgenommen worden wäre"; daß „von 1200 bis 1500 die lange Reihe der an Härte und Grausamkeit immer zunehmenden päpstlichen Verordnungen über die Inquisition ohne Unterbrechung fortläuft" und „nicht einmal der eine oder andere Papst wieder einlenkte", sodaß „im Namen und aus Auftrag der Päpste von jener Zeit an (1188)[1] vielleicht mehr Hinrichtungen Statt fanden als im Namen irgend eines weltlichen Herrschers"[2] — trotz dieser Erklärungen und ungeachtet der geschilderten verderblichen Wirksamkeit des kurz nach seinem Entstehen zur offenbaren Strafe Gottes so tief verfallenden, der Augenlust, Fleischeslust und Hoffart des Lebens im höchsten Grade sich hingebenden und die ganze Kirche in sein Verderben zu ziehen bemühten Papstthums soll dennoch Keiner ein gläubiger Katholik sein können, der nicht von einer höheren Anordnung dieses Instituts überzeugt sei; dennoch soll man diese Institution „lieben und ehren",[3] obgleich sie seit Jahrhunderten die oberste Ursache der Spaltung der Christenheit, der tiefsten Schädigung wahrer Gottes- und Nächstenliebe ist, wie alle unbefangenen Menschen im Orient und Occident einverstanden sind; dennoch soll der Vorwurf des Schisma's und der Häresie wegen Verweigerung der Annahme des päpstlichen Primates berechtigt sein!

Es scheint mir, als begegnete dem Janus etwas Aehnliches wie er dergleichen von den „frommen Männern" der Kirche des Mittelalters bemerkt. Je mehr die Weltherrschaftsbestrebungen des Papstthums die Kirche zerrütteten

[1] S. 256 fg.
[2] S. 264. Vgl. S. 281.
[3] Vorrede S. IX.

und je despotischer die Päpste alle fremden Rechte mit Füßen traten und den allgemeinen Verfall förderten, desto mehr, sagt Janus, „fühlten fromme Männer sich geneigt, sich vor ihren eigenen Zweifeln und Bedenken in das Asyl der päpstlichen Unfehlbarkeit zu flüchten. Nach dem einfach christlichen Gefühle", bemerkt Janus weiter, „hätten sie dieß und vieles Andere als Mißbrauch, als schwere Versündigung an der Kirche tadeln müssen. Dagegen sträubte sich aber wieder die ihnen von Jugend an beigebrachte Vorstellung, daß der Papst der Herr und Gebieter der Kirche sei, dem Niemand einreden, den Niemand zur Rechenschaft ziehen dürfe."[1] Ganz das Nämliche sehen wir heutzutage. Während das „einfach christliche Gefühl" jedem, der die äußere und innere Geschichte des Papstthums mit seinen allseitigen Wirkungen kennt, sagen muß, es könne ein solches Institut unmöglich göttlicher Anordnung sein, da ja der Gottesbegriff selbst hiebei verfälscht werden würde, erwarten nicht nur die Ultramontanen mehr als je alles Heil der Welt von Rom und erklären den Papst zu diesem Zwecke für unfehlbar, was er allerdings sein müßte, wenn er die in ihn gesetzten Hoffnungen rechtfertigen sollte, sondern auch die liberale Partei vermag sich nicht über die von Jugend auf eingesogenen und eingelebten Vorurtheile von der göttlichen Einsetzung des Papstthums zu erheben, obwohl sie selbst das Gegentheil so klar beweist, daß dem „einfachen christlichen Gefühle" nicht der geringste Zweifel darüber noch übrig bleiben kann.

Indem der Janus das ganze Lügengewebe der Fälschungen und Erdichtungen, in welches das Papstthum wie eine giftige Kreuzspinne sich eingewoben, zerreißt, scheint er

[1] S. 313 fg.

gar nicht zu bedenken, daß, wie man ihm von anderer Seite bereits ganz richtig bemerkt hat,[1] dieser Lug und Trug wohl größtentheils auf Rechnung des Vorurtheils von der Göttlichkeit der Institution des Papstthums, in dessen Vertheidigung wie im Kriege auch List gestattet sei, gesetzt werden müsse, ja daß man dergleichen Verletzungen der natürlichen Wahrheit und Gerechtigkeit im Dienste eines vermeintlichen übernatürlichen Rechtes sogar als fromme und tugendhafte Handlungen, ja als Heldenthaten ansah.

An diesem Beispiele sieht man am Deutlichsten, mit welch ungeheueren Schwierigkeiten eine durchgreifende kirchliche Reform der katholischen Kirche verbunden ist, und es möchte Manchem scheinen, als wären die liberaleren Mitglieder noch ein größeres Hinderniß derselben als die excessiven Ultramontanen, und als würde durch erstere das Christenthum bei den Gebildeten unserer Zeit noch weit mehr in Mißcredit gebracht als durch letztere. Denn während die Uebertreibungen Diesen auf Rechnung ihrer Unwissenheit und Beschränktheit zu setzen sind, könnte man versucht sein, alle die massenhaften und continuirlichen Verletzungen der Wahrheit und Gerechtigkeit durch Papstthum und Hierarchie, die ja auch nach Versicherung jener liberalen katholischen Theologen göttlicher Einsetzung sein sollen, den Geist der Lüge, Heuchelei und hochmüthigen Verblendung, dem Christenthum selbst Schuld zu geben und zur Last zu legen, und die einfache Naturreligion, den so verschrieenen Rationalismus, ihm entschieden vorzuziehen, da hier Vernunft und Verstand der übrigen Menschen auch nicht weniger gelten als die des Papstes und der Bischöfe.

[1] Frohschammer, Zur Würdigung der Unfehlbarkeit des Papstes und der Kirche. München 1869. S. 28.

Schon dieß Eine Beispiel könnte vollkommen genügen für meine Behauptung, daß der Geist der heutigen katholischen Theologie, auch der liberalen Richtung, nicht der rechte ist. Der Janus hat kein Wort der Entrüstung über die unsern christlichen Mitbrüdern durch die päpstliche Aufforderung zu blinder reuiger Rückkehr, also zum Bruche mit ihrer ganzen Tradition, angethane Beschimpfung. Er steht vielmehr auf dem nämlichen Standpunkte, da er ja die Unterwerfung unter die Concilien verlangt, und nur diesen zu Liebe und um sie in ihrer Vollkraft zu erhalten, gegen die, der Christenheit indirect viel größeren Nutzen bringende, Definition der päpstlichen Unfehlbarkeit eifert, weil damit dem Protestantismus, wie er ausdrücklich sagt, „eine furchtbare Waffe" in die Hand gegeben würde.[1] Ich kann es Keinem verdenken, wenn dieses unchristliche Versteckspiel mit den heiligsten Interessen der Menschheit und der höchstwichtigen Angelegenheit des Vaterlandes von Seite gelehrter Theologen ihn empört. Es ist jetzt allerdings Zeit zum reden für Jeden, dem sein Bewußtsein das Zeugniß gibt, etwas gelernt zu haben. Aber wichtiger als die Gelehrsamkeit ist vor Allem in so kritischen Momenten, wo es um die Religion selbst sich handelt, der rechte Geist.

Vom päpstlichen Stuhle selbst wird solche Gewissenlosigkeit und Unchristlichkeit genährt. Die Autoren der erbärmlichsten und oberflächlichsten Schriften, wenn sie nur das Papalsystem vertheidigen, werden mit päpstlichen Schreiben beehrt und dadurch ihre Machwerke selbst allen Gläubigen bestens empfohlen, während die gründlichsten Arbeiten, wenn sie, was ganz unvermeidlich ist, dem päpstlichen Herrschaftsinteresse entgegen sind, nur Verdammung,

[1] S. 403.

und deren Verfasser Verdächtigung und, soweit nur immer möglich, auch persönliche Schädigung und Mißhandlung erwartet. Läßt sich wohl ein kritikloseres, parteiischeres und vom Gesichtspunkt der heutigen Wissenschaft aus betrachtet, schmachvolleres Buch schreiben als z. B. der Commentarius de unitate romana des Jesuiten Schrader ist? Und doch zeichnete ihn der Papst mit einem Breve aus (vom 13. Dezember 1862), worin er die „acies ingenii" rühmt, mit welcher er die Autorität des apostolischen Stuhles „ab impiis osorum ejus conatibus" zu vertheidigen verstehe. Es gehört in der That eine nicht gewöhnliche acies ingenii dazu, um z. B. mit Schrader die „facies admirabilis" der römisch-katholischen Kirche und die Stellung des Papstes in derselben als „semper sibi similis" und schon zur Zeit des Irenäus ganz als die nämliche wie sie heute vor uns steht, zu erkennen.[1] Ob wohl dem Janus, der freilich eine solche „acies ingenii" nicht besitzt und schon bei der Betrachtung einer Zeit, wo man noch lange nicht bei den heutigen Prätensionen angekommen war, ausruft, es sei „in der That die Kluft zwischen der Stellung und den Befugnissen eines Gregor I. und den Ansprüchen und der Machtfülle eines Gregor IX., oder zwischen 600 und 1230, fast so breit und tief als der Abstand von Petrus zu Christus",[2] — ob wohl, sage ich, auch der unparteiische, Wahrheits- und Gerechtigkeits-liebende Janus von dem Stellvertreter Christi in Rom, dessen unfehlbares Auge ja gewiß noch bedeutend schärfer als das des P. Schrader sein wird, einer Belobung sich zu erfreuen haben werde, oder aber ob er dessen Buch gar seinem Begriff von Christenthum und

[1] Friburgi 1862, I, 185. Das päpstliche Schreiben ist dem zweiten, im J. 1866 zu Wien erschienenen Bande vorgedruckt.

[2] S. 174.

Christenpflicht widersprechend erkennen und, wie die Jesuiten bereits gethan haben, es als unchristlich und unkirchlich wie schon so viele ähnliche Produkte strenger Wahrheits- und Gerechtigkeitsliebe verbieten und verdammen wird? Und wie viele Anpreiser des extremsten, die Ehre Gottes auf das Schwerste beeinträchtigenden, Mariencultes sind nicht in den letzten Jahren von Pius IX. ebenfalls mit päpstlichen Schreiben und mit Verleihung seines Segens bedacht worden, indeß die besonnenen Abmahner von einer solchen Beleidigung des eifernden Gottes verketzert und verflucht werden!

Was soll man von der Wissenschaftlichkeit einer Theologie denken und erwarten, welche in allen ihren Ansichten und in all ihren Studien von einer Autorität sich leiten läßt wie der des Papstthums und der aufs Gewaltthätigste der Kirche aufgezwungenen Concilien, deren Unfehlbarkeit von so zweifelhafter Natur ist? „Es ist der Fortschritt der Ideen, was schließlich den Fortschritt der Welt bestimmt", sagt sehr richtig Buckle.[1] Zu diesem Fortschritte können die katholischen Theologen so lange nichts beitragen, als sie alle, angefangen von den Universitätsprofessoren, den Eid auf die Satzungen der Concilien, vor Allem auf das Tridentinum, zu leisten haben, wie heute noch jeder Doctor der Theologie bei seiner Promotion es thun muß. Dieser Eid muß zu allererst abgeschafft werden.[2]

---

[1] History of the civilisation of England. London 1861, II, 567: it is the progress of ideas wich ultimately determines the progress of the world.

[2] Gerade vor hundert Jahren hat J. D. Michaelis für die deutsch-protestantischen Universitäten den Vorschlag gemacht, man solle in Zukunft die Theologen nicht mehr auf die symbolischen Bücher beeidigen, welchen Eid sie ohne Anstand leisteten, weil die

Nach der Theorie des Janus[1] sollen die Bischöfe auf den Concilien blos „bezeugen", was „logische Consequenz" eines schon bestehenden Dogma's ist, und auf diese Zeugenschaft soll sich die hierarchische Dogmenfabrication stützen. Und „die Kirche" soll dann „in letzter Instanz entscheiden, ob dieses Zeugniß richtig abgelegt worden sei, ob Freiheit und unbefangene Wahrhaftigkeit unter den Bischöfen der Synode geherrscht habe". Und so ruhe also „die Gewißheit und Unfehlbarkeit ganz auf

---

Meisten jene Schriften gar nicht genauer geprüft hätten, sondern man solle sie vielmehr schwören lassen, daß sie die symbolischen Bücher auch gelesen hätten, und diesen Eid sollte man jedes Jahr aufs Neue abfodern (Räsonnement über die protestantischen Universitäten Deutschlands. Frankf. u. Leipzig 1770, II, 467). Den ganz gleichen Rath möchte ich bezüglich des Tridentinums geben. Jeder öffentliche Lehrer der katholischen Theologie soll in Gegenwart aller, namentlich auch der protestantischen, Professoren schwören müssen, daß er die 431 Anathemen gelesen und dieselben für ganz gerecht halte. Ich glaube, daß die Meisten doch das christliche und wissenschaftliche Ehr- und Schamgefühl abhielte, dieß zu thun. Wie Viele mögen wohl gehörig kennen, was sie beschwören? Der Wievielte wird wohl die Geschichte des Concils etwas genauer studirt haben? Erst im Juli 1869 sagt uns der gläubige Janus, daß das Tridentinum, welches er doch wahrscheinlich selbst schon öfter als öcumenisches und folglich als freies beschworen hat, ein unfreies und folglich kein öcumenisches Concil gewesen ist! Zwei Tage vor meiner Abreise von München, im Mai 1869, erhielt ich aus der kgl. Hof- und Staatsbibliothek eine für die Geschichte des Concils sehr wichtige Quelle, die Acta concilii Tridentini des Cardinals Palleotti, welche bereits im J. 1842 Mendham herausgegeben, schon halb von Staub verzehrt und — noch vollständig unaufgeschnitten! Und doch hat München gegen 200 Geistliche und darunter gelehrte Theologen in Ueberfluß!

[1] S. 434.

dem festen Boden der Thatsachen". Aber was meint denn der Janus mit der „Kirche", die in letzter Instanz über die Freiheit und Unbefangenheit der Bischöfe entscheidet bei der Erklärung von logischen Consequenzen als Dogmen? Meint er blos die römischen Katholiken, und zwar die durchaus „gläubigen"? Aber ein Gläubiger muß ja in einem Ausspruch des Concils das Wort des heiligen Geistes, der selbstverständlich wahrhaftig ist, erkennen. Und wer die Oecumenicität eines Concils aus was immer für Gründen bestreitet, der hört auf, Katholik zu sein, wenn man auch mit manchen Staaten wie Frankreich lange Geduld hatte. Sind es ferner blos die Geistlichen, oder auch die Laien, welche diesen obersten Gerichtshof der letzten Instanz bilden? oder ist dieß eine rein dynastische und politische Frage? Nach orthodoxer Doctrin ruht ja, wie dem Janus gewiß vollkommen bekannt ist, die Unfehlbarkeit nur bei dem Magisterium, von dem der ganze niedere Clerus und die gesammte Laienwelt, auch die Staatsregierungen, ausgeschlossen sind. Und welche weitere Instanz würde denn über die Befähigung und Unbefangenheit jedes einzelnen Mitgliedes der Kirche wieder entscheiden? Oder sind vielleicht die Herren Decane in Bezug auf den Clerus, und die Gemeindevorsteher und Magistratsräthe in Bezug auf die Laien die Organe der Unfehlbarkeit der „Kirche", welche über das Concil entscheidet? Wie viele und welche Personen nach Geschlecht, Alter, Beruf u. s. w. sind stimmberechtigt? Und nun denke man sich nur einen Moment in die barbarische Zeit der Völkerwanderung und des Mittelalters zurück und frage sich, wo denn da diese verlässige Controle war? Endlich wäre noch zu erklären, warum denn das Concil von Trient der Inquisition und des Index sich bediente, um allen Widerspruch der „Kirche" gegen seine

Anathemen zu ertödten. Auf dieſen Thatſachen ruht die Unfehlbarkeit!

Wenn man in Bezug auf die alte Zeit mit vielem Rechte bemerkt hat, es ſei „Europa darum auf den hohen Punkt der Bildung und Erkenntniß gekommen, weil es mit der Theologie begonnen hat, und weil alle Wiſſenſchaften, auf dieſen göttlichen Stamm gepfropft, aus dem Schatze des göttlichen Nahrungsſaftes zuſehends gediehen ſind“:[1] ſo kann man dieß von der orthodoxen Theologie, ſowohl der proteſtantiſchen als der katholiſchen, in Bezug auf die Fortentwickelung der europäiſchen Civiliſation, auch in Deutſchland, nicht mehr ſagen. Ja man muß eher umgekehrt bekennen, daß jedes Land im modernen Europa in dem Grade an allgemeiner Bildung und Aufklärung zurückgeblieben iſt, als die Theologie dort über die übrigen Wiſſensgebiete ihre alte Herrſchaft behauptete. Und wer hat die Schuld an dieſem Verfalle der Theologie? Vor Allem die Staatsregierungen und Fürſten ſelbſt, welche den Einfluß der Theologen und Geiſtlichen auf das Volk in ihren dynaſtiſchen und politiſchen Intereſſen ausbeuteten, und um die damit verbundene Knechtung der geiſtigen Freiheit, als der Mutter aller ächten Geſittung, ſich nicht kümmerten. Dieß iſt eine centnerſchwere Schuld, welche die Fürſten und Regierungen heute noch nicht auch nur einiger Maßen genügend gutgemacht haben.

Die heutige katholiſche Theologie — denn nur auf dieſe will ich mich beſchränken — ſteht noch durchweg in dem knechtiſchen Dienſte fremdartiger Intereſſen. In Deutſchland hat zwar der Mißbrauch von Seite der Re-

[1] Windiſchmann, Ueber Etwas; was der Heilkunſt noth thut. Leipzig 1823. S. 141.

gierung bedeutend abgenommen, aber dafür ist die Theologie um so tiefer in die Sklaverei des romanisirten Episcopats gesunken, und daß dieß so vollkommen geschehen konnte, daran haben allerdings auch manche Regierungen, welche hiezu direct und indirect mitwirkten und noch mitwirken, ihre sehr bedeutende Mitschuld. Sie betrachteten seit Langem die Theologie kaum mehr als einen Bestandtheil der allgemeinen Bildung gleich den übrigen Wissenschaften, und thaten nichts von Dem, was sie nach modernen Rechtsprincipien thun könnten und sollten, um zur Erhebung und Befreiung der Theologie vom Joche des, das ganze Staatswesen schändenden und ansteckenden, Romanismus thatkräftig beizutragen. Ja sie schienen mitunter sogar eine Schadenfreude über die Discreditirung der Theologen und des Clerus zu haben. Aber dieß ist der andere, nicht minder gefährliche Abweg, der ebenfalls zu dem nämlichen Ziele der Entchristlichung und Irreligiosität führt; denn die Theologie ist nun einmal „die Wissenschaft vom religiösen Leben",[1] und von der richtigen oder falschen Stellung, die man den Vertretern derselben gegenüber einnimmt, ist nothwendig auch die Beschaffenheit und der Zustand des letzteren abhängig. Nicht also, wie die Bischöfe und Ultramontanen, wegen ihrer Weigerung, den vaterlandzerreißenden Romanismus und den Aberglauben zu unterstützen und wegen Gewährung der Gewissensfreiheit, mache ich der Regierung den Vorwurf, daß sie die Irreligiosität förderte oder nicht nach Pflicht verhinderte; wohl aber scheint mir diese Anklage wegen ihrer großen Nachlässigkeit in der Unterstützung der, dem Joche des Ro-

[1] Dieß ist die ganz richtige Definition, welche jüngst Marpurg (Das Wissen und der religiöse Glaube. Leipzig 1869. S. 199) von ihr gegeben hat.

manismus zu entkommen bemühten, Theologen und Geiſtlichen und wegen des gar nicht ſeltenen ſtraſloſen Verhöhnenlaſſens oder gar des Zurückſtoßens derſelben durch directe Verweigerung von Hilfe der Fall zu ſein. Bei den Einzelnen muß man hier anfangen.

„Die heutige Theologie," klagt der eben angeführte Gelehrte, „ſchließt ſich nur zu ſehr mit der Offenbarung ab und ein."[1] „Da Gott," bemerkt er ſehr treffend weiter, „in der Weltgeſchichte, in der Natur und in der Perſönlichkeit des Menſchen lebt, ſo ſollte ſie auch auf dieſe großen Gebiete nicht blos nebenher, ſondern recht ernſtlich Rückſicht nehmen." Aber wie wäre dieſe Rückſichtnahme möglich, ſo lange Papſt und Biſchöfe mit ihren Dogmen und Decreten, und nicht blos die Offenbarung, der Theologie die Geſetze vorſchreiben; ſo lange die Cenſur des Inder, mit welcher bis vor wenigen Jahren auch noch die des Staates in Erdrückung jedes Funkens von ſelbſtſtändigem Denken wetteiferte, aufrecht beſteht, und die ganze proteſtantiſche Wiſſenſchaft als häretiſch verworfen oder doch verdächtigt iſt; ſo lange der Staat ſelbſt ſich für unvermögend erklärt, einen durch jene Congregation mißhandelten gelehrten Unterthanen in Schutz zu nehmen, obwohl es ſich ganz allein um die Wiſſenſchaft, und nicht um den Glauben handelt, und obwohl in ſolcher Nachgiebigkeit ſogar eine indirecte Anerkennung der Unfehlbarkeit jener römiſchen Behörde auch von Seite der Staatsregierung liegt? Gerade der bayeriſche Ultramontanismus ſucht ja dem ganzen Clerus ſogar die Ueberzeugung beizubringen, daß ein auf den Inder geſetztes Buch wirklich glaubenswidrig iſt, und daß die Wiſſenſchaft ſelbſt von jener Cenſur gar nichts

[1] S. 202.

zu besorgen habe; daß überhaupt verbotene Werke ohne wissenschaftlichen Werth seien. „Die kirchlichen Censurbehörden," sagten in dem nämlichen Jahre, wo mein größeres Geschichtswerk über die kirchliche Trennung, das mich nach Rußland geführt, verboten wurde, die Münchener Historisch-politischen Blätter, — „haben jetzt mit den Werken, welche mit dem Glauben in offenbarem Widerspruche stehen, schon allzuviel zu thun, als daß sie sich auch noch auf jene einlassen könnten, deren Widerspruch mit dem Glauben problematisch ist." Und weiter versicherten sie: „Der katholische Gelehrte, dessen Grundsatz es ist, vor Allem katholisch (d. h. tridentinisch) zu sein, fürchtet die Censurbehörden weder für sich, noch für die Wissenschaft. Wer dagegen das Bewußtsein hat, daß er sich in Widerspruch mit der „Kirche" befindet, den verfolgt das Gespenst der Censurbehörden überall hin, und es gibt für ihn kein Mittel, sich von dem drückenden Gedanken, daß die Wissenschaft in Gefahr sei, zu befreien, so lange er nicht mit der „Kirche" (d. h. mit dem Index) zu denken sich entschließt."[1]

Es läßt sich allerdings hie und da auch aus bischöflichem Munde eine Stimme über die Wichtigkeit der Wissenschaft für den Clerus vernehmen. Aber dabei darf man ja nicht glauben, daß wirkliche Wissenschaft und selbstständiges Streben gemeint sei, sondern man beklagt nur — denn auch hiezu ist noch Grund genug vorhanden — die Unkenntniß der päpstlichen Decrete und Breven, der Canonen der Con-

[1] Jahrg. 1865, II, 438. — Prof. Clemens von Bonn hatte schon auf der General-Versammlung der kath. Vereine zu Münster im J. 1852 mit dreister Stirne erklärt: „Die den Gelehrten von Seite der römischen Inquisition zugefügten Unbilden sind nur gehässige Erfindungen der Unwissenheit oder der Bosheit." (Verhandl. 223.)

cilien und Synoden, der bischöflichen Erlasse u. s. f. In diesem Sinne, und nur in diesem, kann es z. B. zu nehmen sein, wenn der gegenwärtige Münchener Erzbischof Gregor, der seit Jahren alle und jede wissenschaftliche Freiheit aufs Bitterste verfolgt, haßt und verdammt: wenn auch, sage ich, ein solcher Verächter der wissenschaftlichen Bildung des Clerus, namentlich in Bayern, in einem Hirtenbriefe vom 23. Febr. 1859 in die Klage ausbricht, welche etwa für einen Augustin oder Hincmar von Rheims oder auch für einen Ludwig von Erthal oder für Sailer gepaßt hätte, während sie bei dem Erzbischof von München wie sarkastische Ironie klingt: „Man kann mit Recht behaupten, daß die grausamsten und blutigsten Verfolgungen der Kirche Gottes keine so tiefen und schmerzlichen Wunden geschlagen haben als die Sorglosigkeit in der Bildung und Mission ihrer Priester."

Mit diesen Worten forderte der Erzbischof das Volk zu Beiträgen für das Knabenseminar in Scheyern auf. Soweit diese Anstalten als Pflanzstätten des künftigen Mannes der Wissenschaft in Betracht kommen, müssen sie in ihrer heutigen Einrichtung und Leitung durchaus verworfen werden. Denn von der Erziehung zur Freiheit ist hier keine Rede, so wenig als von der Anleitung zu wahrhafter Anerkennung der übrigen christlichen Kirchen. Der junge Mensch wächst auf dem Boden der geistlichen Seminarien in einen im höchsten Grade seelengefährlichen Dünkel hinein, den er in der Regel sein ganzes Leben lang mit sich herum trägt, der ihn wie ein böser Dämon überall hin begleitet, sowohl in die Volksschule, als auf die Kanzel, an den Altar wie an das Krankenbett, der ihn geradezu von jeder soliden Gesellschaft des bürgerlichen Lebens auszuschließen nöthig macht. Es ist noch nicht genug, daß die

Katechismen und theologischen Compendien jenen unchristlichen Dünkel nähren, er muß auch noch, um recht in Fleisch und Blut überzugehen, so zu sagen das Salz und die Würze bei Tische sein und gleich mit dem Löffel eingenommen werden. Ich habe schon anderswo eine Stelle aus dem Werke angeführt, das in bayerischen Knabenseminarien als Tischlectüre eingeführt ist, nämlich das Buch des spanischen Jesuiten Alphons Rodriguez von der „Uebung der Vollkommenheit". Ich muß hier noch ein paar weitere anführen. „Alle Tage," heißt es dort bezüglich der Protestanten, „sehen wir unsere Brüder an dem Abgrunde, von dem sie in die Tiefe der Hölle stürzen."[1] Der Jesuitenorden wird direct als eine Institution „des heiligen Geistes" erklärt, als ein Werk „der erhabensten Vorsehung und ganz besonderen Erbarmung Gottes". Im nämlichen Jahre, wird bemerkt, habe Gott dem Ignatius das Bein zerschmettert, in welchem Luther, „dieses Ungeheuer aus der Hölle", seine Maske abwarf.[2] So wird der Seminarist zum Bewunderer jenes Institutes erzogen, das unser Vaterland, namentlich Bayern, so unendlich schwer geschädigt hat, das seiner ganzen Verfassung nach für wahre Wissenschaftlichkeit gar keinen Raum hat, sondern die blinde Hingebung an das Papstthum als das Vollmaß von Tugend und Heiligkeit betrachtet.[3]

Der angesehene deutsche Jesuit P. Roh gibt zu, daß der Jesuitenorden „in der Gegenwart keine Größen ersten

[1] Uebung der Vollkommenheit, übers. von Jocham, Prof. der Moral in Freising. Mit Approbation des Bischofs Ignatius von Regensburg. 1862, III, 4.

[2] S. 3, 5.

[3] Vgl. über das völlig Unzulängliche der in den Seminarien dem Clerus ertheilten Bildung die Bemerkungen Schulte's (Reform der römischen Kirche an Haupt und Gliedern. Leipzig 1869. S. 162 fg.).

Ranges aufzuweiſen habe". „Aber," fügt er bei, „einerſeits kann nur Gott große Genies erſchaffen, und er hat dem ganzen neunzehnten Jahrhundert nur wenige gegeben. Kein Wunder alſo, wenn unter der Handvoll (?) Jeſuiten ſich gerade keines vorfinden ſollte. Andererſeits," meint er, „gehören auch äußere Umſtände dazu, um wahrhaft große Talente auch als ſolche erſcheinen zu laſſen."[1] Ich ſollte glauben, es habe für den Jeſuitenorden noch nie eine ſo günſtige Zeit für bedeutende wiſſenſchaftliche Leiſtungen gegeben als in den letzten zwanzig Jahren; aber wie überaus kläglich und alles wiſſenſchaftlichen Geiſtes gänzlich baar ſind ihre Erzeugniſſe! Soviel auch der Säcularclerus zu wünſchen übrig läßt: er hat in ſeiner Mitte doch eine bedeutende Zahl der tüchtigſten Gelehrten erſten Ranges, und iſt im Allgemeinen in Deutſchland, wenigſtens in dem außeröſterreichiſchen, den heutigen Jeſuiten an Bildung überlegen. Und er würde es noch in viel höherem Grade ſein, wenn er nicht ſchon in den Knabenſeminarien ganz jeſuitiſch d. h. in knechtiſcher und ſklaviſcher Geſinnung erzogen würde. Man kann auf die Jeſuiten in Deutſchland anwenden, was der Graf Montalembert von den Mönchsorden überhaupt in ihrem Verhältniß zum Säcularclerus bemerkt: wenn erſtere von dem letzteren an Tüchtigkeit ſich übertreffen laſſen, und dieſem alſo nicht mehr zur Unterſtützung, ſondern vielmehr zur Hemmung in ſeinem Berufe dienen, dann haben ſie, und hat ein ſolcher Orden ſich ſelbſt das Todesurtheil unterzeichnet und das Recht auf weiteren Beſtand verloren.[2]

[1] Schreiben v. 26. März 1865 aus Maria-Laach an die Redaction der Hiſtoriſch.-polit. Blätter 1865, I, 680.

[2] Les moines de l'Occident. 4 éd. Paris 1868, I. Introd. p. CLXXIII.

Statt die strebsamen jungen Leute zu einem umfassenden Studium und zur Beschäftigung mit allen Zweigen des Wissens, namentlich mit Philosophie, Naturwissenschaft, Geschichte und Nationalöconomie, zu ermahnen, lassen die deutschen Bischöfe es sich vielmehr angelegen sein, die Candidaten des geistlichen Standes vor den Profanwissenschaften in einer Weise zu warnen, die bei den Allermeisten den Eindruck hervorbringen muß, es sei jedenfalls das Sicherste, sich überhaupt ganz vor jenem gefährlichen Baume der Erkenntniß zu hüten. Nur zur Widerlegung von Irrthümern bezüglich des Papstthums und der Alleinseligmachung und Unfehlbarkeit der katholischen Kirche, meinte das Cölner Provinzial-Concil v. J. 1860, könne die Beschäftigung mit den Profanwissenschaften auch einem Geistlichen von Nutzen sein, oder auch, wenn einer sonst gar nichts Besseres zu thun wisse, um nicht ganz zu faullenzen, da ja „jede literarische Beschäftigung dieses Gute mit sich bringe, daß sie dem Müssiggange, dem Ursprung aller Uebel, den Zugang versperre.“[1] Selbst bezüglich der theologischen Disciplinen wird mit keinem Worte der wichtigsten von allen[2], der Kirchengeschichte, gedacht, und jede unbefangene Prüfung der kirchlichen Controversen wird geradezu unmöglich gemacht durch die Einschärfung des Verbotes, die Schriften der Gegenpartei zu lesen. Im Interesse der scholastischen Terminologie sollen auch alle „profanen Neue-

[1] Acta c. 36.

[2] Diese Wichtigkeit dürfte am besten die Schrift: „Der Papst und das Concil von Janus“ beweisen. Namentlich die Lehre über den päpstlichen Primat S. 82 ff., welche seit bald vierzig Jahren — denn vorher war es allerdings schon geschehen — auch in Deutschland von keinem katholisch theologischen Lehrstuhl und in keinem Lehrbuch mit solcher Wahrhaftigkeit mehr vorgetragen worden ist.

rungen in den Ausdrücken" vermieden werden. Vor Allem wird den Biſchöfen ſelbſt an's Herz gelegt, mit ihrem Beiſpiele voranzugehen. Und daran laſſen ſie es denn auch nicht fehlen. „Schaut mich an!" ſagt etwa ein Erzbiſchof, „ich habe nie eine Schrift Luthers geleſen und von den griechiſchen Schismatikern könnte ich ohnehin keine leſen, und bin doch vom hl. Geiſt erwählt worden, die Kirche Gottes zu regieren, und ich werde gewiß auch noch die Krone der Gerechtigkeit erlangen, weil ich ja den Glauben bewahrt habe; dagegen blicket hin auf einen Döllinger, den ſein Studium der ketzeriſchen Literatur mehr und mehr ſelbſt zum Ketzer macht, und mit jedem Tage tiefer in den Abgrund zieht; denn ich möchte faſt glauben, er habe das halbe, wenn nicht das ganze heidniſche Buch über „Papſt und Concil von Janus" verfaßt!" Die Kirchengeſchichte iſt eben für einen katholiſchen Geiſtlichen ein ſehr gefährliches Ding, voller Stacheln wie ein Igel. Es iſt beſſer, ſich damit gar nicht, wenigſtens nicht mit dem Quellenſtudium, abzugeben. Und als Beiſpiel, wie man es zu machen hat, um bei nothgedrungener Erwähnung ganz notoriſcher Thatſachen vor dem katholiſchen Volk die Pietät nicht zu verletzen, und lieber ſeine Kenntniß in ein ſehr nachtheiliges Licht zu ſtellen, könnte unter Anderem wieder ein Hirtenbrief des Erzbiſchofs von München dienen, vom 28. Oct. 1859, worin es bezüglich der Wirthſchaft im Kirchenſtaat heißt: „Es ſollen, ſagt man, Mißſtände vorhanden ſein in der weltlichen Regierung des heiligen Vaters." Natürlich ſagt die ſchlechte Welt dem heiligen Vater alles Böſe nach, das aber kein guter Katholik glauben darf.

Die deutſche Philoſophie iſt ohnehin ſchon längſt im Banne. Sie iſt ja ganz proteſtantiſch, und der Papſt hat in dem Breve v. 21. Dec. 1863 an den Erzbiſchof von Mün-

chen über die katholiſche Gelehrten-Verſammlung nur von „phylosophia, phylosophos und phylosophari“, alſo von der Weisheit der deutſchen Sippſchaft, geſprochen.[1] Nach der Behauptung des Jeſuiten Kleutgen iſt „zu allen Zeiten und in allen katholiſchen Ländern“ nur jene Philoſophie als die „eigentlich kirchliche“ betrachtet, gelehrt und vertheidigt worden, welche „ihre Form von Ariſtoteles, ihre Ideen von Auguſtin und ihre Ausbildung von Thomas von Aquin erhalten hat“. Dagegen iſt die ganze neuere Philoſophie weſentlich irreligiös. Ihr Stammvater Kant iſt „ein Proteſtant oder vielmehr ein durch und durch ungläubiger und das Chriſtenthum, ja alle Religion, inſofern ſie etwas mehr als Rechtſchaffenheit iſt, mit allen Waffen bekämpfender Menſch“.[2] Der Ultramontanismus iſt allerdings „etwas mehr als Rechtſchaffenheit“! Ich ſollte glauben, es ſei die höchſte praktiſche Aufgabe der Philoſophie, ſtrenge Rechtſchaffenheit zu lehren; denn damit muß ſie zugleich das Chriſtenthum fördern, oder es wäre dieſes nicht die Religion der Rechtſchaffenheit. Die ultramontane Theologie kann ſich und dem römiſchen Kirchenthum kaum ein ſchlimmeres Zeugniß ausſtellen, als daß ihr die „Rechtſchaffenheit“ ſo verhaßt iſt, und daß ſie von keinen beſtimmten Begriffen in der Moral etwas wiſſen will. Im Trüben

[1] So theilte das Archiv für kath. Kirchenrecht von May 1864 Bd. V, 424, 426 den Text mit. Es können doch unmöglich lauter Druckfehler ſein, und außerdem ſind im nämlichen Bande die betreffenden Worte ſonſt überall anders geſchrieben.

[2] Ueber die alten und die neuen Schulen. 2. Aufl. Münſter 1869. S. 193. Auch der Civiltà cattolica 1853, Bd. 3, S. 240 iſt Kant nur „il sofista da Koenigsberg“, und ſeine ganze Philoſophie iſt „noioso et tenebroso nulla“. Die Jeſuiten bedauern tief die Unbekanntſchaft der italieniſchen Philoſophie in Deutſchland. (Jahrg. 1859, Bd. 2, S. 22.)

ist gut fischen. Die Casuisten sind allerdings ganz andere Helden und Förderer des Papstthums und des Unfehlbarkeitsglaubens als die neueren deutschen Philosophen. Der Fürstbischof und Cardinal Rauscher erklärte in seinem, „Der Staat ohne Gott" überschriebenen, eingänglichen Hirtenbriefe vom 25. Jänner 1865 zur Vertheidigung des Syllabus: „Die Philosophie des deutschen Protestantismus begann ihre Bahn mit dem sehr einseitigen Kant" (S. 17). Leibniz scheint ihm noch ein katholischer Philosoph zu sein. „Gar manche wohlmeinende Katholiken," sagt er weiter (S. 52), „bezeigten gegen die philosophischen Systeme, welche von Kant bis Hegel einander nachfolgten, eine sehr überflüssige Ehrfurcht." Die ganze protestantische Wissenschaft seit Lessing wird als unchristlich verworfen. Mit wahrhaft himmelschreiender Ungerechtigkeit, die mit bodenloser Ignoranz gepaart ist, versichert der erste Prälat der ganzen österreichischen Kirche: „Seit der Niederlage des Hauptpastors Göze behandelt der Protestantismus das Christenthum und die Leugnung desselben als ebenbürtig." Wie muß es da mit der Kenntniß auch nur der theologischen Literatur des Protestantismus aussehen![1] Auf welche Empfehlung könnte da ein untergeordneter Geistlicher für ernstes wissenschaftliches Studium bei seinem kirchlichen Oberhirten rechnen! Dieß ist aber der fast ausnahmslose

[1] In Bezug auf die Gnade, in der Göze bei dem Cardinal steht, möchte man sagen: „Schöne Seelen finden sich." Denn Göze war ein so grimmiger Feind der Katholiken, denen er allen christlichen Charakter absprach, deren Gebete er öffentlich von der Kanzel für unerhörbar erklärte, und namentlich ein so wilder Gegner des Papstes, gegen den er sich „die Backen wund blies" (vgl. Boden, Lessing und Göze. Leipzig und Heidelberg 1862, S. 57 fg.), daß vielleicht nur der Haß des Cardinals Rauscher gegen Kant und die Protestanten ihm hierin gleicht.

Zustand im heutigen katholischen Deutschland. In den Händen der Bischöfe liegt überall die Besetzung der einflußreichsten Lehrämter, und auch für die theologischen Facultäten ist ihr Einfluß maßgebend. Wenn unbefangener Wahrheits- und Gerechtigkeitssinn, umfassende Bildung und Kenntnisse den Oberhäuptern der Kirche so sehr abhanden gekommen sind: was soll dann von den hilfe- und mittellosen unterworfenen Priestern, die, um mich mit Shakespeare auszudrücken, wie ein Bissen zwischen den Zähnen ihrer Herren sich befinden, verlangt werden? Muß man sich nicht vielmehr schon über dasjenige wundern, was noch trotzdem geschieht? Besonders eine ernste wissenschaftliche Beschäftigung auf philosophischem Gebiete ist für einen Geistlichen gegenwärtig in dem Grade gefährlicher, als er von seinem Bischofe abhängt.[1] Es ist daher an sich sehr vernünftig, wenn Schulte den viel selbstständigeren Ordens-Stiften dringend an's Herz legt, es möchten doch sie die Philosophie cultiviren, damit dieselbe der Kirche nicht ganz fremd werde. „Mag auch," sagt er, „das kann man nicht verkennen, die Pflege der Philosophie für die Theologen, gegenüber dem Wirken der Index-Congregation, sofern es sich nicht um die fast canonische des Thomas von Aquin handelt, ihr Mißliches in der Jetztzeit haben; mag auch die Erfahrung der letzten Decennien nicht gerade für die Theologen lockend sein: so folgt daraus nicht, daß man die Philosophie bei

[1] Ich kenne selbst mehrere Fälle, wo in jüngster Zeit tüchtige junge Priester, gerade in Bayern, daran waren, recht ernstlich philosophischen Studien sich zu widmen, die aber alle durch die Maßregelung und Einschüchterungen ihrer Bischöfe gar bald wieder die Flügel sinken ließen, ja mitunter sogar nun, um sich wieder in Gunst zu setzen, zu oberflächlichen Recensoren philosophischer Arbeiten von anderen Männern wurden.

Seite liegen lassen solle. Ist nicht gerade der Ordensmann in jeder Hinsicht (?) am besten gestellt, um sich dieser rein geistigen Beschäftigung zu widmen?“[1] Aber die Philosophie eines Ordensmannes enthält doch selten eine unbefangene Lebensanschauung und Weltauffassung, sondern riecht mehr oder minder nach der Kutte. Man denke nur an die Extravaganzen der Scholastiker des Mittelalters. In der Philosophie liegt das schwächste Verdienst der Orden. Außerdem soll auch nach Schulte der katholische Philosoph der Apologet der Kirchendogmen und der päpstlichen Aussprüche ex cathedra sein. Da: adieu philosophie!

Man sieht es mancher, wenn auch gar nicht philosophischen Schrift von katholischen Geistlichen an, unter welchem Alp sie seufzen. Nur Ein Beispiel statt vieler, die ich anführen könnte. Vor vier Jahren (1866) erschien von einem gewissen Mathias Thorz, Weltpriester der Diöcese Olmütz, eine Schrift über die hl. Maria Magdalena, worin die bekannte Controverse über die Identität oder Verschiedenheit der drei biblischen Frauen, nämlich der Büßerin, der Schwester der Martha und jenem Weibe aus Magdala, aus dem Jesus sieben böse Geister ausgetrieben, erörtert wird. Der Verfasser dieser Schrift glaubt sich nach dem Vorgang von Faber d'Etables, Estius, Tillemont, Launoy u. A. aus wissenschaftlichen Gründen gegen die vom siebenten bis sechzehnten Jahrhundert in der ganzen abendländischen Kirche allgemein angenommene, in die öffentlichen Kirchenbücher, wie das Missale und Brevier, übergegangene, auch von den Bollandisten noch sehr eifrig vertheidigte

[1] Die Stifte der alten Orden in Oesterreich. Gießen 1869. S. 67.

Identität entscheiden zu sollen. Aber er ist sich bewußt, hiemit einer im öffentlichen Cultus durch alle Päpste seit Gregor den Großen autorisirten und trotz aller gelehrten Widerlegungen heute noch im offiziellen Dienste der Kirche beibehaltenen, also einer mehr als zwölfhundertjährigen kirchlichen Tradition zu widersprechen. Wie leicht, muß er denken, wäre es möglich, daß ein eifriger Brevier-Beter unter meinen priesterlichen Collegen mich dem Bischof denuncirte, und was wäre dann der Lohn meiner Arbeit? Er will sich also gleich selbst vorbauen, indem er seine ganze wissenschaftliche Untersuchung nur wie ein Spiel, das er zum Zeitvertreib gemacht, hinstellt und das nichts weniger beabsichtige als jener alten, wenn auch unrichtigen, Tradition irgend etwas derogiren zu wollen, ja so wenig, daß er vor derselben sich ehrfurchtsvoll nach wie vor beugen zu wollen erklärt. Er schließt sein Buch mit den Worten: „Wie gewichtig die traditionellen und exegetischen Momente gegen die Identität der Marien auch sein mögen, so bestimmt uns doch die Autorität der Kirche, die in kirchlichen (d. h. theologischen) Fragen immer die höchste bleiben wird, daß wir der, von der Kirche angenommenen und in der Oration zum 22. Juli ausgedrückten Meinung derselben über die Identität ehrerbietigst huldigen.“ Und kann man es dem Manne so stark verübeln, wenn er wegen der Magdalena nicht zum Märtyrer werden will? Er hat wahrscheinlich beim Beginn seiner Arbeit noch gar nicht gewußt, für welche Ansicht er sich zu entscheiden haben wird, ja ohne Zweifel wollte er nur die recipirte kirchliche Meinung neu befestigen. Da aber die wissenschaftliche Prüfung ihn zu einem entgegengesetzten Ergebniß führte, so blieb dem Armen nichts übrig, als seiner Schrift jene Bemerkung anzuhängen, um das so strafbare scandalum pusillorum, zu

welchen Kleinen heutzutage in wissenschaftlichen Dingen vor Allem die Bischöfe gehören, zu vermeiden. Es ist doch noch immer besser, wenn ein Geistlicher noch irgend etwas arbeitet, als daß er durch jene Furcht sich völlig lahm legen läßt. Der billige Beurtheiler wird nicht den Sklaven, sondern den Tyrannen verdammen. Sieht ja der niedere Geistliche, in welcher Weise die angesehensten und gefeiertsten katholischen Theologen vor den Bischöfen sich fürchten, wie sie sich verschanzen und verstecken, wenn sie irgend etwas Unhaltbares oder Tadelnswerthes anzugreifen haben; wie keine Stimme, auch nicht der liberaleren Richtung, mit Freimuth eines mißhandelten jüngeren Collegen sich anzunehmen wagt, sondern wie ein solcher sich schon glücklich schätzen muß, wenn man ihn nur ignorirt, und wie die ersten Zierden der katholischen Theologie nur den Rath zu blinder Unterwerfung geben.

Es scheint überhaupt gar nicht, daß, wie doch sonst bekanntlich der Clerus für die Wahrung seiner Privilegien und Immunitäten so mannhaft gegen alle Angriffe auf dieselben dem Staate gegenüber zusammenstand, auch das Recht auf geistige und wissenschaftliche Immunität dem Papstthum und der Hierarchie gegenüber im Schooße der Geistlichkeit und der Theologen selbst eine gemeinsame Vertretung und Vertheidigung finden werde. Bis jetzt wenigstens deutet noch nichts darauf hin, daß auch nur die hervorragendsten Männer dem jüngeren Clerus diesen natürlichen Dienst älterer Brüder zu erweisen gedächten. Après moi le déluge, scheinen sie sich zu sagen. Auf die gebildeten Laien scheint der Clerus auch für seine geistige Emancipation hoffen zu müssen; denn sie werden auf die Dauer solche Knechtschaft ihrer Priester nicht ertragen, und sie sind großentheils billig genug, um einzusehen, daß die aller-

meiſten Geiſtlichen an jenem Sklavenjoche keine Schuld haben, ja daß nicht Wenige es mit größtem Unwillen tragen. Auch in Oeſterreich haben in den letzten Jahren gar häufig ſolche Stimmen von Laien ſich erhoben, welche den Wunſch äußerten, es möchte der Clerus von dem auf ihm laſtenden demoraliſirenden Geiſteszwange entbunden werden, „um in der öffentlichen Meinung zu einer höheren Bedeutung zu gelangen".[1] Jüngſt erſt hat ein ſteiermärkiſcher Gelehrter bemerkt: „Selbſt in den deutſchen Ländern Oeſterreichs iſt der Bildungsgrad des Clerus niedriger als in Deutſchland. Die Erziehung in den Seminarien," fügt er bei, „hat viel Aehnlichkeit mit der in einer Kaſerne; der theologiſche Unterricht iſt ein äußerſt mangelhafter, theils weil die geeigneten Kräfte *abſichtlich* ferngehalten werden, theils weil die wenigen Beſſeren ihr Wiſſen unter dem Druck des ſeit zwanzig Jahren herrſchenden Belagerungszuſtandes nicht verwerthen können."[2]

Verweilen wir bei der Erwägung der eigentlichen Urſache dieſer geiſtigen Knechtſchaft, welcher ſelbſt die berühmteſten katholiſchen Theologen ſich unterwerfen, noch einen Augenblick. Es ſcheint mir, daß dieß ein Punkt iſt, von welchem aus man ſo recht in den Abgrund der Schlechtigkeit der Welt hineinſieht. In letzter Inſtanz liegt ja die eigentliche Urſache ſowohl der Knechtſchaft ſelbſt als der Unterwerfung unter dieſelbe in der Solidarität der verwerflichſten egoiſtiſchen Intereſſen. Es gilt dieß nicht nur von den katholiſchen Ländern, ſondern ganz ebenſo von allen übrigen, wo eine verknöcherte Orthodoxie die Herrſchaft hatte. Jahrhunderte lang haben die weltlichen und kirchlichen

[1] So ein angeſehener Staatsmann in der Schrift: Oeſterreichs innere Politik. Stuttgart 1847. S. 266. Vgl. S. 131.

[2] Augsb. Allg. Ztg. Nr. 167 am 16. Juni 1869.

Autoritäten überall die Diener der Religion in Unwiſſenheit erhalten, auf daß ſie ſowohl für ſich ſelbſt in den Dünkel vermeintlicher alleiniger Rechtgläubigkeit hineinwuchſen, als auch die Völker mit demſelben erfüllten, um an ihnen Werkzeuge der hierarchiſchen und dynaſtiſchen Herrſchaftsintereſſen zu haben; unter dem Vorwande der Religion wurde der confeſſionelle Hader gefliſſentlich wach erhalten und dem Clerus aller Orten das alleinige Mittel zur Friedensſtiftung, eine freie wiſſenſchaftliche Unterſuchung der Gegenſätze, nicht nur von ſeinen Oberen nicht geboten, ſondern durch die weltliche und kirchliche Cenſur direkt zur Unmöglichkeit gemacht. Hier ſtehen wir vor einer Thatſache der Geſchichte, vor welcher der Freund und Verehrer von Religion und Wiſſenſchaft, auch wenn er ein Deutſcher, doch was ſage ich? auch wenn er ein Bayer, Oeſterreicher, Preuße iſt — denn Deutſche zu ſein haben wir auch in der Religion noch kaum angefangen — das Antlitz in Scham verhüllen muß. Wie lange wird es auch in Ländern deutſcher Zunge noch ſo bleiben? Wann wird die gerühmte deutſche Ehrlichkeit und Treue auch bei dem Clerus und bei der Theologie ſich offenbaren? Schon zeigen ſich einige, wenn auch noch ſchüchterne Anfänge zum Beſſern. Mancher, und gerade der Edelſte, beginnt einzuſehen, daß er ſein Leben lang in arger Selbſttäuſchung befangen geweſen und dadurch ſowohl ſich ſelbſt als Tauſende Andere um die Wahrheit betrogen hat.

Ein öſterreichiſcher Gelehrter hat vor einigen Jahren die Bemerkung gemacht: „Das ganze Geheimniß des Beſtehens und der Fortdauer des Proteſtantismus iſt die Bequemlichkeit ihres Glaubens“.[1] Was den beiderſeitigen

[1] Geſchichte des Proteſtantismus in der Steiermark von Prof. Dr. M. Robitſch. Mit kirchl. Approbation. Gratz 1859. S. 14.

Clerus und die Theologen, und die an dieselben sowohl von den kirchlichen Autoritäten als von dem Volk gestellten wissenschaftlichen Anforderungen betrifft, möchte ich doch wahrhaftig glauben, es könne keinen bequemeren Glauben geben als den katholischen. Ist denn nicht die Unfehlbarkeit der Kirche der Ruhepolster, das Faulbett für den allergrößten Theil der katholischen Geistlichen und Theologen? Haben nicht schon gar manche Convertiten, selbst die gelehrtesten, wie Stolberg, Haller, Friedrich Schlegel, und in neuester Zeit Neumann, ausdrücklich gestanden, es habe sie das Verlangen, bei der katholischen Unfehlbarkeit Ruhe in ihren Zweifeln zu finden, zum Uebertritte bewogen? Aber wie so Mancher fand sich gar bald getäuscht und legte, wie eben Neumann, das Geständniß ab, er sei durch seine Conversion um nichts besser geworden! Wie so mancher katholische Theologe muß sich nicht mit Betrübniß gestehen, daß jene falsche Sicherheit und jenes Vorurtheil, dessen Festhaltung ihm so lange als Tugend und als Leuchte des Forschens erschien, ihn die längste Zeit zu unchristlicher Mißhandlung der Brüder und zur Anhänglichkeit an die gefährlichsten Irrthümer veranlaßt hat.

Die Religion Christi würde nicht die des Kreuzes sein, oder mit andern Worten: die Katholiken würden keine ächten Christen sein, wenn die Wahrheit so leicht ankäme, wie es nicht nur nach der jesuitisch-ultramontanen Theorie der Fall ist, wornach der Gehorsam, welchen alle Glieder der Kirche, vor Allem die Priester und Theologen, dem Papste leisten, „ohne den festen Glauben an dessen Unfehlbarkeit nicht zu denken ist",[1] so daß also das bloße Bewußtsein, ein Katholik

[1] So meint unter Andern der ultramontane P. Rudis, Petra Romana oder die Lehre von der Unfehlbarkeit des Papstes. Regensburg 1869. S. 371.

zu sein, über alle Fragen der Religion vollste Beruhigung gewährt, sondern wie es auch der liberaleren Ansicht zu Folge, wornach man nur immer eine Taschenausgabe des letztvorhergegangenen allgemeinen Concils bei sich zu tragen braucht, um bei jedem aufsteigenden Zweifel die unfehlbare Entscheidung zur Hand zu haben, sich verhält. Oder was kann man sich Bequemeres denken als die Lage eines katholischen Theologen, der mit bestem Gewissen die gesammte akatholische Literatur völlig ignoriren kann, und jedenfalls aus derselben nichts Positives lernen zu können, sondern sie blos der etwaigen, im Voraus für unfehlbar unrichtig erkannten Angriffe auf die katholische Kirche halber berücksichtigen zu dürfen überzeugt sein muß? In dieser bequemen Lage befindet sich aber heute noch die ganze katholische Theologie, und in diesem Sinne ist ihre ganze Benützung der akatholischen Literatur beschaffen.

Es haben sich wohl zu Zeiten Stimmen erhoben, welche auf den Nachtheil hinwiesen, der aus der Bequemlichkeit des katholischen Clerus für das Ansehen der betreffenden Kirche namentlich in Deutschland erstehe; aber den wahren Nachtheil wagt auch nicht ein Einziger der katholischen Theologen hervorzuheben. „Was uns deutschen Katholiken den Protestanten gegenüber schon ungemeinen Nachtheil gebracht hat," bemerkte schon vor mehr als zwanzig Jahren der jetzige Bischof Hefele, „das ist die geringe literarische Rührigkeit, welche bei uns und unserm Clerus leider so gar häufig angetroffen wird, während sich die Protestanten allgemach nahezu den Alleinbesitz der theologischen Literatur verschafft haben."[1] Aber, Herr Professor, könnten die geistlichen Candidaten sagen, was kümmert es denn uns Katholiken, wer

[1] Tübinger Quartal-Schrift. 1847. S. 333.

im Alleinbesitz der theologischen Literatur ist, da ja doch nur wir, wie Sie uns immerfort versichern, im Alleinbesitz der Wahrheit sind? Ist es denn nicht ganz natürlich, daß Jene sich mit tausend eitlen Anstrengungen quälen, Das zu suchen und zu erwerben, was wir schon von Haus aus haben? Ist es denn nicht viel klüger, wenn wir uns auf die Tugend, namentlich auf das Beten für die Bekehrung jener armen Verirrten verlegen, damit sie nicht einmal mitten in ihrer ganzen theologischen Literatur von den Flammen des höllischen Feuers verzehrt werden? Es ist daher ohne alle Frage viel katholischer, wenn ein Münchener Hofprediger ein Werk von drei dicken Bänden des Jesuiten Rogacci aus dem Italienischen übersetzt, um den in letzter Zeit wie es scheint allzu eifrig werden wollenden bayerischen Clerus ermahnen zu lassen, doch nicht zu viel zu studiren, sondern dafür mehr zu lieben, weil ja „in Gottes Wage eine Drachme Liebe mehr wiegt als hunderttausend Pfund menschlicher Wissenschaft",[1] und weil es der Nachfolge Christi besser entspricht, mit einem Weibe, wäre es auch nur eine Samariterin am Brunnen Jacobs, sich zu unterhalten als „mit dem ganzen Geiste in Bücher und Forschungen sich zu vertiefen".[2] Namentlich ist es unstatthaft, daß ein nach Vollkommenheit strebender Mensch „allzuviel mit dem Studium profaner Wissenschaften sich beschäftige, die zur innigeren Vereinigung mit Gott wenig beitragen", oder daß einer „mit überspanntem Eifer auf die Erwerbung neuer Kenntnisse sich verlege". „Das Essen, das Schlafen, das Erwärmen im Winter, das Einathmen frischer Luft im

[1] Lierheimer, Von dem Einen Nothwendigen. Regensburg 1859, III, 405.

[2] Ebendaselbst III, 397.

Sommer, das Waſchen des Geſichtes und der Hände ſind lauter Akte der Liebe zu Gott.“ Dagegen „entſteht aus der Gedankenfreiheit in der Seele eine ſolche Menge von tauſenderlei eitlen, unpaſſenden und überflüſſigen Vorſtellungen, daß es ihr äußerſt ſchwer wird, ſich in Gott zu ſammeln, und ganz unmöglich längere Zeit geſammelt zu bleiben.“[1] Was kann es alſo Bequemeres geben als das Leben eines gläubigen Katholiken, beſonders eines guten Prieſters und Theologen: im Winter hinter dem Ofen ſitzen bleiben, im Sommer ſich die Sonne recht heiß auf den Bauch brennen laſſen, um die heilige Sammlung zu bewahren und die Liebe nicht erkalten zu laſſen, da ja die Biſchöfe nach ihrer eigenen Verſicherung „keine gelehrten, ſondern nur fromme Prieſter brauchen“.[2]

In dieſem Geiſte wird auf den katholiſchen Clerus von allen Seiten eingewirkt, und iſt namentlich die ganze Seminarbildung gehalten. Beſonders ſind die Biſchöfe beſorgt, es möchte die wichtige Tugend der Demuth durch zu viel Studium bei den untergeordneten Geiſtlichen Schaden nehmen. Der gelehrte Benedictiner Mabillon war freilich anderer Meinung. „Selten,“ bemerkte er, „kommt es vor, daß ein gehörig unterrichteter Menſch in jene Fehler der Eitelkeit verfällt, in welche wir häufig die wenig oder

[1] Ebendaſelbſt III, 285, 394, 395.

[2] Auch Schulte verſichert, daß nichtöſterreichiſche (ohne Zweifel bayeriſche) Biſchöfe ihm gegenüber dieß ausgeſprochen haben (Die Stifte der alten Orden in Oeſterreich. Gießen 1869. S. 25). Wie mir ſelbſt der verſtorbene gelehrte Prof. Kunſtmann erzählte, that ihm gegenüber die nämliche Aeußerung der Erzbiſchof Gregor in München. Kunſtmann entgegnete ihm unter Bezug auf die gelehrten Geiſtlichen: „Tröſten Sie Sich, Excellenz, dieſe Raçe iſt ohnehin am Ausſterben!“

nichts Wissenden gerathen sehen. Die Unwissenheit hat, wie schon Trithemius gesagt, mehr Stolze als Demüthige."[1] Diese, mit dünnem Schulsack, aber großem Dünkel ausgestatteten Herren Kapläne und Pfarrer, wohl auch Professoren und Bischöfe, poltern dann gegen die „freie Forschung", und haben gar keinen Begriff von der Arbeit der Forschung; denn sonst würden sie diese Freiheit sicher nicht verurtheilen, da sie ja nur die gewissenlose Verdammung Desjenigen, was man gar nicht gehörig geprüft hat, ausschließt.

Der weitaus größte Theil der streng wissenschaftlichen Literatur in allen Zweigen, namentlich auch in den der Theologie verwandtesten Gebieten der Philosophie und Geschichte, ist für den katholischen Theologen gar nicht vorhanden, und soll nach seinen Grundsätzen in der Welt überhaupt gar nicht bestehen. Man citire einem katholischen Orthodoxen die größten Denker und die bedeutendsten Gelehrten gegen die vermeintliche Unfehlbarkeit seines Systems; er wird in den allermeisten Fällen ganz kurz erwiedern: ja das ist ein Protestant, ein Freidenker, ein Rationalist u. s. f. Selbst einen bedeutenden Theil der katholischen Literatur wird er einfach mit der Bemerkung los: dieß und jenes Buch steht ja auf dem Index. Dagegen widmen die allermeisten katholischen Theologen ihr ganzes Leben dem Studium von scholastischen Compendien und der für einen gesunden Magen völlig ungenießbaren Apologetik des Papalsystems, seiner Alleinseligmachung und Unfehlbarkeit, sowie

[1] Tractatus de studiis monasticis. Venet. 1745. P. I. cap. 13: raro evenit, hominem sufficienti lumine praeditum in eos lapsare vanitatis excessus, quibus multoties parum aut nihil scientes subjici experimur. Ignorantia plures habet superbos quam humiles.

der oberflächlichsten und leidenschaftlichsten Polemik gegen alle andern Kirchen. Nirgends als in der Theologie, und hier noch in weit höherem Grade und viel allgemeiner in der katholischen als in der protestantischen, fehlt es so sehr an der gegenwärtig von allen Gelehrten und Gebildeten anzustrebenden „geistigen Gewandtheit, Orientirungskraft und an dem Vermögen, allen Sätteln gerecht zu denken".[1] Bei dem katholischen Unfehlbarkeitswahne ist die Erlangung dieses Vermögens eine reine Unmöglichkeit. Der geschichtliche wie philosophische Beweis der Verkehrtheit jenes Wahnes sollte jedem wahrhaft liberalen katholischen Theologen als wichtigste und höchste Aufgabe nach allen Seiten erscheinen. Gerade dieser Unfehlbarkeitsglaube hindert den katholischen Clerus, an der Bildung des Volkes seinem Berufe gemäß thätig zu sein. Es ist eine sehr beherzigenswerthe Bemerkung, die jüngst Schulte gemacht hat: „Wer darauf verzichtet," sagt er, „durch die Literatur zu wirken, der hat sich des größten und wichtigsten modernen Bildungsmittels begeben. Offen gestanden," fügt er bei, „wirkt der Clerus gerade auf diesem Gebiete so wenig, weil er sich einerseits zu wenig darauf bewegt, andererseits noch zu wenig mit sich ins Klare gekommen ist, welchen Bestrebungen er unterstützend zur Seite stehen, welchen dagegen feindlich entgegentreten soll."[2] Was ist denn die Ursache an dieser Unklarheit und Unfähigkeit, für die Bedürfnisse des Volkes zu wirken?

[1] Von deutschen Hochschulen. Allerlei was da ist und was da sein sollte. Von einem deutschen Professor. Berlin 1869. S. 195.

[2] Die Stifte der alten Orden in Oesterreich. Gießen 1869. S. 64.

Es ist an erster Stelle der künstlich angelernte Wahn von der Unfehlbarkeit der römischen Kirchen-Satzungen und die Angst, über diese vermeintlich heilige Schranke hinauszukommen, was den allergrößten Theil des Clerus zur Unthätigkeit auf literarischem Gebiete verdammt. Und wenn daher Schulte weiter klagend ausruft: „Ist nicht der sociale Einfluß der Kirche, man kann das nicht oft genug wiederholen, in der Jetztzeit deshalb so gering, weil viele Geistliche sich in eine schnurgerade Opposition mit den modernen Ideen gesetzt haben, nicht mit den falschen allein, sondern auch mit den richtigen"?[1] so ist daran wieder nichts als der Glaube an die Unfehlbarkeit des Papstes und der Bischöfe Schuld, welche ja offen allen modernen Ideen in Bausch und Bogen den Krieg erklärt haben.[2]

Nicht durch nebelhafte Unfehlbarkeitstheorien kann dem Materialismus begegnet werden, der die Gesellschaft so tief inficirt hat, sondern nur durch gewissenhafteste Anerkennung der Würde und Bedeutung des Natürlichen, Stofflichen, Thatsächlichen und Geschichtlichen. L. Büchner ist den Unfehlbarkeitsmenschen gegenüber in vollem Rechte zu sagen: „Die Zeiten sind vorüber, in denen eine von der Phantasie trüglich vorgespiegelte Welt den Menschen mehr

---

[1] S. 65.

[2] Der so völlig unbestimmte Begriff einer Entscheidung ex cathedra macht es einem ängstlichen Gewissen im katholischen Clerus kaum mehr möglich, auch nur über rein volkswirthschaftliche Fragen, wie etwa über Kapital und Zins, eine unbefangen wissenschaftliche Ueberzeugung sich zu verschaffen. Vgl. gerade über diesen Punkt die gute Schrift von F. H. Funk, Zins und Wucher. Eine moraltheologische Abhandlung. Tübingen 1868. S. 93 fg., S. 135 fg., S. 212 fg.

galt als die wirkliche".[1] Die heutigen phantastischen Bestrebungen des Ultramontanismus discreditiren alles Uebernatürliche und führen die Menschen massenhaft dem Materialismus, der in der That auch mehr Realität und Solidität, wenn auch nur einseitig, enthält, in die Arme. Ja man muß zugeben, daß die hervorragendsten Materialisten der Menschheit weniger schaden als die „Apostel der Confusion".[2] Man würde tausendmal mehr für die Religion gewinnen, wenn man das dem einseitigen Spiritualismus gegenüber theilweise Berechtigte an dem Materialismus in Folge ernster wissenschaftlicher Beschäftigung mit demselben anerkennen wollte, statt eitlen Unfehlbarkeitsträumereien sich hinzugeben. Will die Theologie den Materialismus überwinden, so darf sie nicht ihrerseits der gleichen Einseitigkeit und der nämlichen Unkenntniß des gegnerischen Standpunktes sich schuldig machen.

Es fehlt nicht an katholischen Theologen, welche die Verkehrtheit der Grundsätze, von denen das heutige Episcopat bei der Bildung des Clerus und bei der Behandlung der Theologie sich leiten läßt, sehr wohl einsehen. Aber da sie sämmtlich an der Unfehlbarkeit der kirchlichen Autorität, sei es nun des Papstes oder der Concilien, festhalten und am Tridentinum ihre Schranke erkennen, so vermögen sie sich von dem verkehrten und engherzigen Kirchenbegriff des Katholicismus nicht zu reinigen und ihre Wünsche laufen zuletzt auf bloße Phrasen hinaus. „Keine Religion der Welt," sagt Deutinger, der die Quelle aller untrüglichen Wahrheit nur allein in der unfehlbaren Lehrautorität der Concilien sieht — „keine Religion der Welt fodert den

[1] Kraft und Stoff. 8. Aufl. Leipzig 1864. S. 28.

[2] Friedrich Alb. Lange, Geschichte des Materialismus. Iserlohn 1866. S. 555.

Menſchen ſo ſehr zur eigenen Thätigkeit, zum geiſtigen und ſittlichen Fortſchritt auf als das Chriſtenthum.“[1] Und als wollte er es mit allen Liberalen aufnehmen, bemerkt er ferner: „Des Menſchen Natur iſt nun einmal für den Fortſchritt beſtimmt und befähigt. Wer die Hand an den Pflug legt und umſieht (etwa nach Trient?), der iſt, ſagt der Herr, meiner nicht werth. Aber allerwenigſten,“ erklärt Deutinger, „darf die Religion dieſe Parole „Fortſchritt“ ignoriren. Aus religiöſen Gründen dem Fortſchritt ſich entgegenſtellen, heißt das Weſen der Religion verleugnen und dieſe ſelbſt der Verachtung und dem Haß preisgeben. Die Religion, welche dem Menſchen als Hemmſchuh des geiſtigen Fortſchritts erſcheint, hört auf Religion zu ſein“.. Und von der Theologie bemerkt Deutinger noch insbeſondere: „Die Religionswiſſenſchaft iſt ihrer Natur nach an die Spitze aller übrigen Wiſſenſchaften geſtellt. Sie ſoll nie von andern Wiſſenſchaften überflügelt werden, und darf gar nicht in den Verdacht kommen, daß dieſer Fall auch nur möglich ſei“.[2]

Leider iſt dieſer Fall längſt nicht mehr eine bloße Möglichkeit und er droht mit jedem Tage, wenn auch nur Ein Mann, der die Ehre des Hauſes noch rettet, die Augen ſchließt, eine traurigere Wirklichkeit zu werden. Freilich ſteht es im Proteſtantismus auch übel genug; aber das iſt für uns kein Troſt. „Ein anderer Geiſt, der Geiſt des Clemens von Alexandrien, des Origenes, des Abälard, muß in die theologiſchen Lehranſtalten kommen, damit die ſo dringend nöthige wiſſenſchaftliche Hebung des Clerus

[1] Renan und das Wunder. München 1864. S. 7.
[2] Daſelbſt S. 27, 33.

ermöglicht werde."[1] Auf daß ein ächt wissenschaftliches Leben und Streben in der katholischen Theologie herrschend werde, muß man nicht blos, wie noch ganz allgemein geschieht, an die Tridentinische Rechtgläubigkeit des Clerus appelliren und Allarm schlagen über die Gefahr, welche von der gegenwärtigen Weltbewegung der „Kirche" droht, womit man auch das Christenthum identificirt.[2] Noch weniger kann man etwas Gutes erwarten, wenn, wie dieß die Allergläubigsten thun, das Ansehen und die Würde der katholischen Theologie auf Kosten aller andern Wissenschaften erhoben und die katholischen Theologen selbst nahezu zu Gottmenschen gestempelt werden. Ich kann es mir nicht versagen, eine solche Auffassung mitzutheilen. „Als Tochter der natürlichen Vernunft", macht Prof. Scheeben geltend, „verläugnet die Theologie zwar nicht ihre irdische Empfängniß und Geburt, und sie ist daher immer auch eine wahrhaft menschliche Wissenschaft, weil Christus wahrer Mensch ist. Wie aber der Sohn Mariens ein Gottmensch ist, so ist auch die Theologie keine rein menschliche, sondern eine gottmenschliche Weisheit und Wissenschaft, die, wie eine himmlische Königin, alle bloßen Vernunftwissenschaften überragt. Ueberhaupt", bemerkt Herr Scheeben weiter, „besteht zwischen der Theologie als der in den Menschen ausgegossenen und in ihm gleichsam menschliche Gestalt annehmenden göttlichen Weisheit, und der incarnirten persönlichen Weisheit Gottes in Christus die über-

[1] So der Verfasser der Schrift: Das nächste allgemeine Concil und die wahren Bedürfnisse der Kirche. Wenigen-Jena 1869. S. 49.

[2] In dieser Weise fodert unter Andern auch Hergenröther den katholischen Clerus „zu erhöhter Thätigkeit und Umsicht" auf. (Ueber die Betheiligung des Clerus an politischen Fragen. Im Archiv von Moy 1866. Bd. 9. S. 79.)

raſchendſte Analogie und Verwandtſchaft."[1] Man ſieht, daß noch viel Stoff für neue Dogmen vorhanden iſt. Sobald der Papſt unfehlbar erklärt ſein wird, wird es ſich um die hochwichtige Frage des Verhältniſſes der ultramontanen Theologen zu dem Gottmenſchen und ihrer Weisheit zur göttlichen, zwiſchen welchen beiden bereits die überraſchendſte Analogie beſteht, handeln. Da wird es denn Noth thun, daß die „freie katholiſche Univerſität" in Deutſchland bald zu Stande komme, da die katholiſchen Theologen an den übrigen Univerſitäten mit den andern Profeſſoren als gewöhnlichen und einfachen Menſchenſöhnen doch nicht mehr auf die Dauer zuſammenleben können, ohne ſich ſelbſt und ihre göttliche Weisheit zu erniedrigen, zumal da, wie der Cardinal-Erzbiſchof Förſter von Breslau in ſeinem Gutachten über die Errichtung einer ſolchen Univerſität beklagt hat, „der Teufel des Hochmuthes in unſern Tagen zwar überall, am ärgſten aber im Gebiete der ſogenannten deutſchen Wiſſenſchaft handthieret", während an der freien katholiſchen Univerſität „der Lehrkörper ausgezeichnet ſein muß vom reinſten katholiſchen Klange",[2] und die Theologie vor Allem, wie uns Herr Scheeben noch näher erklärt, mit der incarnirten perſönlichen Weisheit Gottes die engſte Verwandtſchaft haben muß, indeß nach der Verſicherung des Central-Comité's der „freien katholiſchen Univerſität" an den jetzigen Hochſchulen in der Regel eine Theologie ſtudirt werde, „welche das chriſtliche Dogma in Zweifel zieht oder verachtet".[3]

---

[1] Die Myſterien des Chriſtenthums. Mit oberhirtlicher Approbation. Freiburg 1865. S. 768.

[2] Sammlung von Aktenſtücken, herausg. vom Central-Comité. Mainz 1865. S. 22.

[3] Daſelbſt S. 81. Im Aufruf an die katholiſchen Frauen.

Der katholische Theologe, welcher eine lebendige Ueberzeugung von der Unsterblichkeit seiner Seele hat und die ihm von Gott verliehenen Kräfte zu seiner eigenen wahren Bildung des Geistes und zur Veredlung seines Herzens wie zur Aufklärung und zum ewigen Heile seiner Nebenmenschen anwenden will, darf sich schlechterdings durch gar keine als unfehlbar sich ihm hinstellende menschliche Autorität bei seiner Prüfung und Forschung leiten und bestimmen lassen, sondern muß sich ausschließlich an die Sache selbst halten. Wie Hagenbach jüngst bemerkt hat: „Statt sich einem Extreme in die Arme zu werfen oder die Vermittlung der Extreme durch eine Formel sich aufzwängen zu lassen, soll der Theologe vielmehr diese Vermittlung selber suchen.“[1] Jede menschliche Autorität in der Wissenschaft, heiße sie wie sie wolle, wirkt entsittlichend und geistverwirrend. Ich verweise nochmal auf den Janus, weil er ein gläubiger Katholik sein will. Seit mehr als drei Jahrhunderten steht das Concil von Trient mit seinen Anathemen als absolute Norm für alle katholische Wissenschaft da. Man konnte über den Sinn seiner Canonen streiten, aber unter keiner Bedingung über die gotteingegebene Wahrheit des wirklichen Inhaltes derselben. Hunderte von gelehrten Männern haben bis auf die Gegenwart ihr ganzes Leben auf die Vertheidigung jenes Concils verwendet und den Protestantismus wie die Pest geflohen; ja der Gegensatz beider Kirchen, soweit er die Nothwendigkeit einer Trennung und des Getrenntseins in sich schließt, gründet sich ausschließlich auf den Glauben der Katholiken an die absolute Verbindlichkeit jener Canonen für alle Menschen, welche

[1] Encyclopädie und Methodologie der theologischen Wissenschaften. 2. Aufl. Leipzig 1869. Vorrede.

wahre Glieder der Kirche sein wollen. Sämmtliche Geistliche und Theologen werden heute noch auf dieses Concil beeidigt. Was sagt uns nun im Sommer 1869 ein so gelehrter katholischer Theologe der Gegenwart, als welchen der Janus sich jedem gründlicheren Kenner der betreffenden Fragen documentirt? *Das Concil von Trient kann durchaus keine Verbindlichkeit beanspruchen, sowenig als das jetzt in Rom versammelte; denn es mangelt auch jenem jene volle Freiheit, ohne welche nach der Erklärung der Theologen und Kirchenrechtslehrer die Beschlüsse eines Concils nicht verbindlich sind, sondern dasselbe nur eine Pseudo-Synode ist.* So lautet die ganz offene und unumwundene Erklärung des Janus,[1] der gleichwohl ein gläubiger Katholik zu sein behauptet, der vielleicht schon manch anderes Buch zur Bekämpfung des Protestantismus und zur Vertheidigung des Tridentinums mit seinem Namen veröffentlicht hat, der aber hier, wo es sich darum handelt, der *Wahrheit* Zeugniß zu geben und einen *ganz neuen Geist* in die gesammte katholische Theologie zu bringen, denselben leider zu verschweigen sich genöthigt sieht, so daß kein Geistlicher und minder gelehrter Theologe weiß, ob er dieser oder jener weittragenden Behauptung, namentlich auch der hochwichtigen Erklärung über die Nichtverbindlichkeit des Tridentinums eine Bedeutung beilegen solle! Und dieses Bekenntniß über die Unfreiheit und darum Nichtverbindlichkeit des Tridentinums beruht nicht etwa auf dem Bekanntwerden neuer Quellen, sondern einzig und allein auf dem Flüssigwerden der wichtigsten aller Quellen für einen Historiker, nämlich des natürlichen Wahrheits-

[1] Ich habe hier einige Sätze zusammengezogen. S. 444—448.

sinnes. Wir sehen hieraus wieder, welchen Nutzen der Glaube an eine unfehlbare Autorität der Kirche uns bringt. Wäre es nicht tausendmal besser gewesen, wäre nicht unsägliches Unheil vermieden worden, an welchem der Glaube an die Unfehlbarkeit des Tridentinums Schuld ist, wenn kein katholischer Theologe eine unfehlbare Glaubensnorm in den Concilien sähe? Aber auch jetzt wird erst ein noch schüchterner Zweifel, und zwar blos an die Oecumenicität des Tridentinums mit ausdrücklichem Festhalten an den übrigen Concilien erhoben, und auch dieß geschieht erst von Janus!

Hier sitzt der Wurm! Mag es noch so wehe thun, es muß hineingeschnitten werden, und ich bin mir bewußt, eine Pflicht der christlichen Wahrheit und Liebe erfüllt zu haben, die keine fremdartige Rücksicht kennen darf, wenn es gilt, ihr zu folgen und anzuhangen. So lange die katholischen Theologen sich hiezu nicht entschließen können, ist keine radicale Reform des Katholicismus, die jeder bei sich selbst anfangen muß, zu hoffen, und für die kirchliche Vereinigung nichts zu erwarten. Denn bei dem offiziellen katholischen System „muß", wie man von protestantischer Seite ganz richtig bemerkt, „jede selbstständige Richtung, so maßvoll und aufrichtig gläubig sie auch sein mag, schließlich innerhalb des Katholicismus verurtheilt werden".[1] Man könnte der ganzen ultramontanen Theologie das Wappen geben, welches der Dominicaner-Orden, durch seinen Thomas von Aquin seit sechs Jahrhunderten der Beherrscher der theologischen Welt, sich selbst gewählt hat, nämlich einen Hund, der die brennende Fackel der Wahrheit wie einen gestohle-

[1] A. Mücke, Die Dogmatik des 19. Jahrhunderts. Gotha 1867. S. 145.

nen Knochen davonträgt, um ihn zu verscharren. So leidet auch die katholische Kirche keine Controle, keine Prüfung, beneidet wie ein Hund alle andern Kirchen um den Besitz der Wahrheit, ja läugnet ihnen direct denselben ab und eignet ihn ganz ausschließlich sich selbst zu.

Der Ultramontanismus wäre aber nie so frech und so keck geworden, die ungeschichtliche Prätension der päpstlichen Unfehlbarkeit wäre nie in solcher Weise geltend gemacht worden, wenn nicht die gelehrtesten katholischen Theologen gerade in Deutschland eine so knechtische Gesinnung bethätigt, und so auch die Gelehrten unter den katholischen Laien eingeschläfert hätten. Ich erinnere nur an die unverantwortliche Haltung, welche die ganze Theologie zu dem im J. 1854 blos in päpstlicher Vollmacht aufgestellten Dogma von der Unbefleckten Empfängniß Mariens bewiesen hat — ein Schritt, von welchem das was eben jetzt geschieht, weiter gar nichts als die natürliche Consequenz ist. Damals schon hätten die Kirchenhistoriker wie die Dogmatiker protestiren sollen als gegen eine der ganzen alten Kirche völlig unbekannte Neuerung. Damals erfuhr Rom und der Jesuitismus, was sie Alles wagen dürften. In die ganze theologische und kirchliche populäre Literatur, in den öffentlichen Cultus wie in die theologischen Lehrbücher und Katechismen für die Jugend ist dieses Dogma ohne allen Widerspruch aufgenommen worden. Die ganz vereinzelten Stimmen aus dem Clerus, wie der Abbé Laborde in Frankreich und der bayerische Priester Thomas Braun, blieben gänzlich unbeachtet und fanden bei den berühmten Theologen nicht die geringste Unterstützung. Gerade letzterer Priester wurde durch seinen Bischof, Heinrich von Passau, mit polizeilicher Hilfe aus seinem Aufenthaltsorte ausgewiesen, er appellirte vergeblich zu wiederholten Ma-

len an den Landtag und den deutschen Bundestag. Dagegen habe ich selbst mit meinen Ohren gehört, daß der gelehrteste Kirchenhistoriker vom Katheder herab versicherte, es mangle seiner Ueberzeugung nach jener römischen Versammlung von Bischöfen, die sich doch selbst nur als Assistenten des Papstes erklärten, dem allein die Definition zukomme,[1] durchaus nichts, um als ächtes ökumenisches Concil zu gelten. Und ein angesehener, nun verstorbener Dogmatiker, der Universitätsprofessor Stadlbaur in München, betheuerte noch wenige Tage vor dem 8. Dezbr. 1854 öffentlich vor seinen Zuhörern, unter denen auch ich war, es werde stets unmöglich sein, jene Meinung zu einem Dogma zu machen. Als es aber doch geschehen war, schwieg auch der sonst von Natur aus bekanntlich nicht sehr schweigsame und nachgiebige Prof. Stadlbaur! Noch mehr; einige Jahre darauf betrieb gerade er die bekannte ehrenrettende Erklärung der Münchner Theologen gegen ihren Collegen Frohschammer, worin sie feierlich sich gegen den Verdacht verwahrten, als wäre auch nach ihrer Meinung eine materielle Entwicklung in der katholischen Dogmenbildung möglich. Und noch im J. 1865, als das gründliche Buch von E. Preuß über „die römische Lehre von der Unbefleckten Empfängniß" erschien, wurde dasselbe von der ganzen katholisch-theologischen Presse und von hervorragenden Universitätsprofessoren mit verächtlichem Hohne, wie namentlich von Prof. Hettinger, zurückgewiesen, statt daß man es aufs Wärmste dem Clerus hätte empfehlen sollen. Denn das Buch enthält nichts, was nicht von Janus noch viel schärfer ausgedrückt worden wäre. „Durch welche Mit-

[1] Malou, L'immaculée conception considerée comme dogme de foi. Bruxelles 1857, II, 369 sq.

tel," frägt Preuß zum Schluſſe, „iſt die neue Einſtimmigkeit, worauf Paſſaglia ſo ſtolz iſt, gewonnen worden? Die Einfältigen hat man durch falſche Texte getäuſcht, die Gimpel hat man an den Leimruthen der Wunder gefangen, den Leuten von hellem Auge aber haben ſie das Reden verboten."[1] Seither ſind nun fünfzehn Jahre verfloſſen, und Papſt und Jeſuiten können denjenigen liberalen Theologen, welche jetzt erſt gegen die päpſtliche Unfehlbarkeit ſich ereifern, mit allem Rechte ſagen: „Warum denn ſo ſpät? Habt ihr denn nicht Zeit genug gehabt, euch ſchon früher zu erklären? Was wir jetzt thun werden, iſt ja in der That gar nichts Neues. Offenbar ſeid ihr nur beleidigt, weil wir eueres Rathes für die Vorbereitungen dieſes Concils nicht zu bedürfen glaubten, da wir euerer nachfolgenden Zuſtimmung ja doch gewiß ſind, indem ihr ja ſonſt zwiſchen zwei Stühle zu ſitzen kämet, was ſich mit euerem Ehrgefühl ſicher nicht verträgt." Es iſt auch in der That kein Zweifel, daß alle die Männer, welche in anonymen und pſeudonymen Broſchüren jetzt Zeter und Mordio ſchreien, einen Modus zur Anerkennung des Dogmas der päpſtlichen Unfehlbarkeit gefunden haben würden, wenn man ſie durch ſolche öffentliche Zurückſetzung hinter die Ultramontanen nicht tief verletzt hätte. Selbſt von dem Janus möchte ich dieß beſtimmt annehmen. Hat ja ſelbſt Döllinger noch im J. 1863 ſeine Erörterung der Controverſe über Honorius, den er von Häreſie nicht freiſprechen kann, mit der rückhaltigen Bemerkung geſchloſſen: „Wenn der Begriff einer Entſcheidung ex cathedra gehörig (?) erweitert und nur diejenige dogmatiſche Erklärung dahin gerechnet wird,

[1] Preuß, Die römiſche Lehre von der unbefleckten Empfängniß, aus den Quellen dargeſtellt und aus Gottes Wort widerlegt. Berlin 1865. S. 244.

welche ein Papst nicht in seinem Namen und für sich, sondern im Namen der Kirche, mit dem sicheren Bewußtsein der in der Kirche herrschenden Lehre, also nach vorausgegangener Umfrage (bei wem?) oder conciliarischer Erörterung (?) erläßt, dann — aber auch nur dann — läßt sich sagen, daß Honorius nicht ex cathedra geurtheilt habe",[1] und daß also die Lehre von der Unfehlbarkeit des Papstes auch mit diesem allerfatalsten Factum bestehen könne. Innerhalb des Rahmens dieser Definition von einem Ausspruche ex cathedra wäre für die Rettung der päpstlichen Unfehlbarkeit noch Raum genug gelassen, zumal wenn man ein starkes Interesse hätte, sie unterzubringen. Auch dießmal kann man nicht sagen, daß der Papst gegen diese Vorschrift gehandelt hat; vielleicht hat er nach dem Rathe der Jesuiten eigens darauf Rücksicht genommen. Wenn man sich einmal auf die Forderung der „Umfrage" beschränkt, hat man den wissenschaftlichen Weg bereits verlassen. Es gibt ja stets auch in der katholischen Kirche Parteien, von denen die eine den Papstrechten mehr, die andere weniger günstig gesinnt ist. Wie viele und welche Personen soll denn der Papst fragen? Auch die Theologen oder nur die Bischöfe? Selbst nach der liberalen Partei offenbar nur die letzteren: nun, das ist ja auch dießmal vollständig geschehen; und sogar noch viel mehr, indem man selbst eine große Zahl berühmter Theologen, natürlich solche, die der Curie geneigt waren, zu Rathe zog. „Im Namen der Kirche", kann daher der Papst jener Definition Döllingers zufolge mit allem Rechte sagen, erkläre er seine Unfehlbarkeit für einen Glaubensartikel, an den Alle Andern um so leichter glauben werden, wenn er sie

[1] Die Papstfabeln des Mittelalters. München 1863. S. 150.

versichere, daß er selbst daran glaube, was doch ungleich schwerer sein muß! Ganz anders und weit richtiger wird die Frage über den Sinn einer Lehrentscheidung des Papstes ex cathedra von Janus dargestellt. Hier ist von der Nothwendigkeit einer „gehörigen Erweiterung" dieses Begriffes keine Rede, und eine solche als ganz unzulässig, ja als lediglich „individueller theologischer Einfall, wie solche, blos um den aus dem System sich ergebenden Verlegenheiten abzuhelfen, ersonnen zu werden pflegen", erklärt und jener Ausdruck ganz einfach so definirt: „Wenn ein Papst sich aus eigenem Antriebe oder auf gestellte Anfragen öffentlich über einen Lehrpunkt ausspricht, so hat er ex cathedra gesprochen."[1]

Obgleich nun aber das Dogma von der Unbefleckten Empfängniß schon vor fünfzehn Jahren feierlich in der ganzen katholischen Welt verkündigt wurde, so zeigt sich jetzt doch, daß das beinahe allgemeine Schweigen dazu keineswegs als bewußte Zustimmung gedeutet werden dürfe, sondern theils auf Rechnung der Feigheit, theils des völligen Indifferentismus, namentlich bei den gebildeten Laien, gesetzt werden müsse. Sobald irgend einer über die Sache näher nachzudenken anfängt, wird er zum Ketzer. Dieß begegnet z. B. einem der strengsten Katholiken und schon hoch bejahrten Manne, welchen der Verfasser als eine höchst achtbare Persönlichkeit zu kennen die Ehre hat, wie es scheint, ohne daß er es selbst weiß, nämlich dem Spanier Herrn A. v. Liaño, der unlängst in einer Broschüre über das Concil sich über die Unbefleckte Empfängniß also geäußert hat: „Die theologische Schulmeinung der Immaculata Conceptio B. V. M., welche, ohne an das Aerger-

[1] S. 427.

niß Gebende, keusche Ohren Verletzende zu streifen, nicht einmal deutlich gemacht und besprochen werden kann, wenn mit dem Anspruch, als Dogma anerkannt zu werden, vorgetragen, gefährdet nicht nur, sondern schädigt den Begriff und die Motivirung der Erbsünde ... Es verwirrt den Unterricht, wie wir denn selbst zu unserm Entsetzen von der Kanzel (o des Schmerzes!) hören mußten, daß man blasphemischer Weise diese theologische Spitzfindigkeit als nothwendig für die absolute Sündelosigkeit des Herrn hinzustellen sich herausnahm u. s. f."[1] Als „Blasphemie" bezeichnet also ein ganz strenggläubiger Katholik eine Ansicht, die der Papst schon lange als Dogma erklärt hat und die jedem römischen Katholiken als solches gelten muß! Es wäre hohe Zeit, daß alle gebildeten Laien unter den Katholiken thatsächlich durch Fernbleiben von der Kirche an dergleichen Festtagen in diesem Sinne sich erklärten; denn auch dieß wäre Gottesdienst, und ein besserer als ein im Indifferentismus und bloßer Gewohnheit beruhender Kirchendienst.

Wo man in der katholisch-theologischen Literatur immer hinblicken mag, treten die schlimmen Wirkungen dieses Autoritäts-Princips in der Verkümmerung des reinen Wahrheits- und Gerechtigkeitssinnes allenthalben dem Beobachter entgegen, und es ist dieß in um so höherem

[1] Dogma und Schulmeinung von A. v. Liaño. München 1869. S. 24 fg. — Wie begegnet die liberal sein wollende katholische Partei der Theologen diesem ehrwürdigen gelehrten Laien? Sie erkennet ihn gar nicht als einen der Ihrigen. Prof. Dieringer z. B. bemerkt in der Besprechung obiger Schrift im liberalen Bonner Literaturblatt Nr. 22. S. 829: „Wir bedauern, daß er (Liaño) sich auf unsern Standpunkt, den katholisch vertrauensvollen, nicht hat erheben können". — Wie viel Grund zum Mißtrauen auf jenen Standpunkt man habe, zeigt uns der Janus!

Grade der Fall, je mehr man in irgend einem Werke auf die Wahrung des „kirchlichen“ Charakters Bedacht nimmt. Der Geist des frommen und gelehrten Tillemont, welcher unerschrocken erklärte: „Es ist die Wahrheit, die unser Weg und unser Leben ist, und nicht die Irrthümer der Menschen, noch die Fictionen der Fälscher“,[1] ist sowenig bei der neueren und neuesten katholischen Kirchengeschichte, daß man diese Worte vielmehr gegen dieselbe, als von ihr gesagt betrachten möchte.

Ich verweise beispielshalber nur auf das „Kirchenlexicon“, welches im Verlauf der letzten zwanzig Jahre bei Herder in Freiburg in zwei Auflagen erschienen ist und, weil es besonders als Handbibliothek für die Geistlichen dienen soll, einer streng kirchlichen Haltung sich befleißigen mußte. Wie steht es in diesem zwölf-bändigen Werke mit dem streng geschichtlichen Wahrheits- und Gerechtigkeitssinne? Um nur ganz im Allgemeinen an Weniges zu erinnern. Welches Zerrbild wird auch in diesem Werke, an dem die bedeutendsten katholischen Theologen Deutschlands sich betheiligt haben, von den Reformatoren und allem auf die Geschichte des Protestantismus Bezüglichen, sowohl Personen als Sachen, entworfen! Unterscheidet es sich irgendwie zum Vortheil von den französischen theologischen Dictionären eines Migne, Glaine u. A.? Mit welcher sogenannten Pietät werden dagegen die Päpste behandelt; wie Vieles, was jeder Theologe wissen soll, wird geflissentlich ganz übergangen und verschwiegen! Kann man es ein treues Bild nennen, wo die Tugenden und Fehler, die Ver-

[1] Mémoires pour servir à l'histoire ecclésiastique. Bruxelles 1706, t. I. Avertissement p. XXI: c'est la vérité, qui est notre voie et notre vie, et non pas les erreurs des hommes ni les fictions des imposteurs.

dienste und Mängel gleichmäßig hervorgehoben wären, was Döllinger in seinem Artikel „Luther" entworfen und gezeichnet hat? Und von welch großem Einfluß auf die Gestaltung der Anschauungen des ganzen katholischen Clerus in Deutschland sind doch solche Artikel! Hat nicht Hefele sogar dem großen Fleury, dessen ausgezeichnete Discours — um dieß nebenher zu sagen — uns recht deutlich ersehen lassen, welch großen Rückschritt die katholische Theologie an wissenschaftlichem Ernste und Freimuthe gemacht hat, es vorwerfen zu sollen geglaubt, daß er „von Gallicanismus nicht ganz frei sei"? Ueberhaupt wird in allen einschlägigen Artikeln dem Ultramontanismus gegen den Gallicanismus das Wort geredet, und letzterer bald mehr bald minder scharf verworfen. Von Bossuet wird völlig irrig behauptet, er habe seine Defensio declarationis nur mit größtem inneren Kampfe geschrieben, und sie sei ohne seinen Willen in die Oeffentlichkeit getreten, wie sich denn „auch der übrige französische Clerus allmälig von der Verderblichkeit der gallicanischen Freiheiten habe überzeugen können".[1] Dem gelehrten L. E. Dupin wird es gleichfalls zum Vorwurf gemacht, daß er sich jener Partei angeschlossen, „welche für die Freiheit der gallicanischen Kirche einzustehen vorgab".[2] Mit welcher Ehrfurcht und Lobpreisung wird dagegen sowohl von dem ganzen Jesuitenorden, an dem „vielleicht das 19. Jahrhundert Gerechtigkeit üben werde", als von gar manchen sehr unbedeutenden, aber sehr fanatischen Mitgliedern desselben gesprochen! Wie werden überhaupt die oberflächlichsten und rohesten Polemiker und Bekämpfer des Protestantismus erhoben und herausgestrichen! Das aller-

[1] Artikel „Gallicanismus". Bd. 4. S. 294.
[2] Artikel „Dupin". Bd. 3. S. 343.

extremste Papalsystem wird allenthalben in dieser Handbibliothek des Clerus gelehrt. Der Primat des Papstes, obwohl in Bibel und kirchlichem Alterthum so schlecht begründet, wird als „das gesammte Fundament der Kirchengewalt" erklärt,[1] die Unterscheidung zwischen wesentlichen und zufälligen Rechten des Primates wird als „unzulässig" abgewiesen;[2] die eigentliche Legitimität des öcumenischen Concils beruht allein auf der Anerkennung durch die höchste kirchliche Autorität und auf der Gemeinschaft mit ihr;[3] alle Beschlüsse der Concilien bedürfen der Bestätigung des Papstes, dagegen keiner Reception durch die Kirche; und die Bischöfe, auch jene, welche auf dem Concil nicht erschienen waren, sind zur Publication in ihren Diöcesen verpflichtet;[4] das Concil kann ohne den Papst keine unfehlbare Entscheidung in Glaubenssachen abgeben, dagegen erscheint der Papst auch ohne das Concil als das vollständig genügende Organ der kirchlichen Unfehlbarkeit und „auf seiner Infallibilität beruht die des Concils".[5] Und doch ist die ganze Lehre von der päpstlichen Allgewalt und Unfehlbarkeit auf Erdichtungen und Fälschungen beruhend, und auf solcher Basis mit der Lehre vom Papste überhaupt erst von Thomas von Aquin in die Dogmatik eingeführt worden, „ein Schritt, dessen Wichtigkeit und vollständiger Erfolg, wie der Janus bemerkt, kaum überschätzt werden kann".[6] Wo ist in den überaus zahlreichen Heiligen-Legenden und Fabeln, wie z. B. bei der Erzählung

[1] Artikel „Hontheim" von Philipps. Bd. V, 325.
[2] Artikel „Papst" von demselben. Bd. VIII, 98.
[3] Artikel „Synode" von demselben. Bd. X, 605.
[4] Daselbst S. 606.
[5] Artikel „Papst". Bd. VIII, 96.
[6] S. 287.

von der Entstehung des Festes Maria Schnee,[1] oder von der Uebertragung des Zimmers der Mutter Gottes nach Loretto, oder in dem Artikel über das Scapulier, welchen der Verfasser offenbar selbst zu unterzeichnen sich schämte, irgend eine wissenschaftliche Kritik geübt? Ist in dem ausführlichen Artikel über das Concil von Trient auch nur mit einer Silbe des Parteigeistes gedacht, der dasselbe durch und durch beherrschte, oder der völligen Knechtschaft, in welcher es den Päpsten gegenüber sich befand? Und dann klagt man, daß der Ultramontanismus in den letzten zwanzig Jahren so mächtig geworden sei! Wer hat ihn denn groß gezogen, wenn nicht die deutschen Theologen selbst, und darunter die allerberühmtesten obenan? Haben nicht gerade diese um seine Gunst gebuhlt und verdanken sie nicht demselben ihre Aemter und Würden? Heißt es nicht in die Quelle spucken, aus der sie selbst getrunken, wenn sie über denselben sich jetzt beklagen, weil er ihnen entbehrlich und unbequem geworden ist?

Wird ja doch den Entscheidungen des römischen Index geradezu Unfehlbarkeit zugesprochen und erklärt, daß, wenn diese auch gegenwärtig noch kein definirtes Dogma sei, „doch die gewichtigsten katholischen Autoren immer zahlreicher und entschiedener für deren Bejahung sich aussprechen", und daß daher „die Gläubigen aus Pflicht gegen die Wahrheit in ihrem Gewissen verbunden seien, die Gefahr und die Berührung mit dem Irrthum zu vermeiden, sobald die Verurtheilung einer Schrift und deren Verweisung in den Index zu ihrer Kenntniß gelangt ist, ohne erst fragen zu dürfen, ob diese Entscheidung auch wirklich in ihrer Diöcese besonders publicirt oder gar mit der landes-

[1] Artikel „Marienfeste". Bd. 6. S. 448.

herrlichen Genehmigung bekleidet sei". Die Behauptung des gelehrtesten deutschen Canonisten, Richter, daß der Index in Deutschland nicht verpflichte, wird ausdrücklich als „ungegründet", und ihre Befolgung als „Mißbrauch" zurückgewiesen.[1]

Auf der Münchner Gelehrten-Versammlung im Jahre 1863 wurde von dem Kirchenhistoriker Alzog der Antrag gestellt, es sollte sich ein Verein bilden, der sich die Widerlegung der Irrthümer und Entstellungen des Katholicismus in der Realencyclopädie der protestantischen Theologie von Herzog zur Aufgabe machte. Wie viel besser hätte der Antragsteller gethan, der hohen Versammlung den Vorschlag zu machen, doch dem katholischen Clerus ohne Weiteres dieses ausgezeichnete Werk, mit dem die Herder'sche Encyclopädie nicht im Entferntesten den Vergleich aushält, zu empfehlen, auf daß er den Protestantismus aus der Darstellung der protestantischen Gelehrten selbst kennen lerne, und nicht blos aus den kläglichen und höchst parteiischen Schilderungen in den katholischen Kirchengeschichts-Compendien eines Riffel, Ritter, Alzog selbst, und aus andern apologetischen Schriften. Heute noch vertheidigt man in diesen Lehrbüchern mitunter die abscheulichsten Grausamkeiten gegen die Protestanten, während man des Lobes ihrer Gegner kein Ziel kennt. So heißt es in der sechsten Auflage des „Handbuches der Kirchengeschichte" von dem Prof. und Domdechant Ritter in Breslau über die Vertreibung der Protestanten aus dem Fürstbisthum Salzburg, welche Gewaltthat vor einigen Jahren auch in dem bekannten Convertiten Volk (Ludwig Clarus) einen beredten Apologeten gefunden hat: „Sie (die Protestanten) hatten es auch durch

[1] v. Moy, Artikel „Index libr. prohib. Bd. 5. S. 615 ff.

ihren unruhigen und empörerischen Geist verdient".[1] Dagegen wird von dem Jesuitenorden den Candidaten der Theologie gesagt: „Der einzelne Sonnenstrahl vermag wenig zu leuchten, wenig zu erwärmen. Werden aber viele durch das Brennglas auf einen Punkt zusammengebracht, so offenbaren sie eine große Kraft zu zünden. In diesem Grundsatze der Naturlehre liegt vornehmlich das Geheimniß der großen Wirksamkeit des Jesuitenordens".[2] Sie war und ist freilich in hohem Grade eine „zündende"; aber nicht das Feuer der Liebe, sondern die Flamme des Hasses wird durch sie unterhalten. Was wußten nicht noch Hefele und Kober zur Vertheidigung und Rechtfertigung der Inquisition, welches Institut nach dem aufrichtigen Bekenntniß des Janus „sowohl der Initiative als folgerichtigen Durchführung nach den Päpsten allein zuzuschreiben ist,[3] dessen Gesetze nur von der souveränen Herrschaft, welche der Papst über Leben und Tod aller Christen zu besitzen behauptet, ihre verbindende Kraft hatten,[4] sodaß nie ein Mensch anders als im Namen des Papstes und aus dessen allgemeinem oder speciellem Auftrage zur Folterbank geführt und auf den Scheiterhaufen gestellt worden ist",[5] eines Institutes, das „im Laufe seiner Entwicklung immer weiter von allen Principien der Gerechtigkeit und Billigkeit sich entfernt hat",[6] — Alles vorzubringen, und wie hat sich nicht Hefele angestrengt, zu beweisen, „daß die Inquisition das schändliche Ungeheuer nicht war, wozu es Par-

[1] Herausg. von L. Ennen. Bonn 1862, II, 406.
[2] Daselbst S. 276.
[3] S. 255. Vgl. dagegen Kober, Deposition. Tüb. 1867. S. 744.
[4] S. 260.
[5] S. 264.
[6] S. 261.

teileidenschaft und Unwissenheit häufig stempeln wollten"![1] Hätten die katholischen Theologen, auch nur in Deutschland, in der kritischen und freimüthigen Weise des Janus, wie man es noch in den ersten drei Decennien dieses Jahrhunderts that, die Kirchengeschichte dargestellt und ihren Schülern vorgetragen, so würden die Jesuiten der öffentlichen Meinung gegenüber es gar nicht haben wagen können, gleich dem Verführer im Paradiese dem Papste den unseligen Rath zu geben, sich gottgleich, d. h. für unfehlbar zu erklären, — eine Erklärung, welcher sicher die Frage vom Himmel entsprechen wird: Wer ist wie Gott unfehlbar? Statt dessen hat der größte Theil der katholischen Theologen, namentlich der Kirchenhistoriker, sich in der polemischen Verblendung gegenüber dem Protestantismus auf das Verläugnen und Vertuschen der Fehler des Papstthums verlegt; und da nun doch ein Historiker gleich einem Recensenten, um nicht als bloßer Lobhudler oder Compilator zu erscheinen, auch etwas tadeln soll, so hat man wacker auf die Gegner der Päpste, selbst der anspruchvollsten, losgeschlagen, aber bezüglich der Handlungen der Ersteren, wenn eine Belobung derselben nicht möglich schien, sich auf einfaches Referiren mit gelegentlichen Seitenhieben auf die Kaiser und die Häretiker beschränkt. So ist unter Andern Hefele in seiner Conciliengeschichte, besonders in den letzten Bänden,

---

[1] Artikel „Inquisition" im Freiburger Kirchenlexicon V, 657. — Die angesehensten katholischen Laien sagen dieß natürlich nach. „Die Inquisition war nicht das, wozu eine phantastische und böswillige Geschichtsschreibung sie gemacht; und was sie war, das war sie nicht durch die Kirche", versichert z. B. der k. k. geheime Rath Graf Clemens Brandis, Der Staat auf christlicher Grundlage. Regensburg 1860. S. 73.

Digitized by Google

verfahren. Kaum eine Spur einer Kritik der mittelalterlichen Päpste, ihrer Uebergriffe auf das politische Gebiet, ihrer Weltherrschaftsbestrebungen, ihrer Knechtung der Concilien, ihrer Herabsetzung der Bischöfe, ihrer Verkehrung des ganzen Christenthums in ein Reich von dieser Welt im schlimmsten Sinne dieses letzteren Wortes, ist bei ihm anzutreffen. All Das wäre überaus gefährlich gewesen, und als kritischer Kirchenhistoriker in der Weise des doch immer noch zahmen Janus wäre Hefele gewiß niemals der Brüderschaft des heutigen Episcopates gewürdigt worden; denn wo der Geist wissenschaftlicher Kritik ist, da kann, scheint es, der heilige Geist, der die Bischöfe setzt, schon lange nicht mehr wirksam sein, und jedenfalls muß ersterer zuvor ausgetrieben werden, ehe der bischöfliche von einem Manne ruhigen Besitz nehmen kann. Die Wessenberg, Leopold Schmid, Hirscher und andere ächt christlich-katholische Theologen waren, wie Rom ausdrücklich erklärte, für jene Geistesweihe unempfänglich, sie rochen allzu sehr nach Kritikern, die dem unfehlbaren Papst ein Gräuel sind, und für die auch in der That schon der von einem Bischofe dem Papste zu leistende Eid die größte Seelengefahr eines Meineides in sich schließt. Die von dem Heiden Cicero als Lehrerin der Wahrheit gepriesene Geschichtschreibung wird von den strenggläubigen katholischen Theologen, und am allermeisten von Bischöfen und deren geistlichen Räthen, was leider vielfach auch Professoren sind, zur Lehrerin der Lüge, namentlich wo es sich um die Behandlung der Reformationsgeschichte handelt. Die ganze betreffende Literatur wimmelt von Entstellungen.

Hier nur noch ein einziges solches Beispiel. Was ist notorischer als der Unfug, welcher unmittelbar vor Luthers Auftreten mit den Ablässen getrieben wurde? „Am Anfange des 16. Jahrhunderts", sagt Janus, „war es doch

die allgemeine Ueberzeugung: so arg, so ganz offen und schamlos, wie es jetzt vor aller Welt Augen getrieben werde, könne es doch früher nicht geschehen sein; die Kunst, Alles in der Religion und Kirche in Geld umzusetzen, sei noch nie so durchgebildet gewesen."[1] Wer solche geschichtliche Thatsachen bekennt, darf seinen Namen nicht nennen. Dagegen bringt es Ruhm und Ehre ein, dem katholischen Publicum mit dreister Stirne in lügenhaftester, wahrhaft unverschämter Abläugnung zu sagen: „Man wollte glauben machen, mit dem Ablaß sei schändlicher Mißbrauch getrieben worden. Aber das ist Alles erlogen und reiner Schwindel." Oder in pharisäischem Hohne zu bemerken: „Es muß Vieles faul gewesen sein, sonst hätte die Kirche nicht so viele faule Glieder verlieren können." So erklärt sich ein sehr bekannter, bei den gläubigen Katholiken in hohem Ansehen stehender Mann, der geistliche Rath des über die sämmtlichen deutschen Universitäten und die katholisch-theologischen Facultäten an denselben, wie wir erwähnt haben, so überaus streng urtheilenden Fürstbischofes von Breslau, der Stadtpfarrer J. Wick, in einem Buch, das er betitelt hat: „Sieg der Wahrheit über alte und neue Irrthümer. Briefe zur Vertheidigung der katholischen Religion. Mit Approbation des Ordinariates Regensburg."[2] Herr Wick hat alle Aussicht auf eine Inful oder gar auf den rothen Hut. Denn der jetzige Bischof Feßler hat ebenfalls schon im Jahre 1850 über den nämlichen Gegenstand erklärt: „Man hört wohl auch die Klage, daß das Unwesen mit dem Ablaßkram die Reformation herbeigeführt habe. Aber Luther hat nur die Gelegenheit vom Zaun

[1] S. 372.

[2] Regensburg 1858. S. 172, 179.

gebrochen und zwar in höchst muthwilliger Weise."[1]

Da ich eben von der Behandlung der Kirchengeschichte spreche, so will ich gleich noch auf einen wichtigen Punkt hinweisen, der sich auf den ganzen Geist derselben bezieht. Es ist eine nothwendige Folge des katholischen Dogmas von der Unfehlbarkeit der Concilien, daß der ganze lehrhistorische Theil wesentlich Ketzergeschichte ist. So bekommt der Katholik, besonders der Candidat des geistlichen Standes, nur fortwährend zu hören, in welch große und gefährliche Irrthümer gerade die gelehrtesten Forscher in jedem Jahrhundert gefallen sind, und wie die Wahrheit nur durch die Bischöfe und Päpste, trotz ihres Mangels an wissenschaftlicher Bildung, wunderbar gerettet worden ist. Sie erfahren, wie die Heiligkeit beinahe immer das Privilegium ungelehrter Personen war, indeß die Gelehrten schon in diesem Leben der Inquisition und dem Index verfallen sind, und im jenseitigen Leben gewiß zu den Höllenqualen verdammt werden. Ein etwas weiter über die Wirksamkeit der Concilien und über die fortgesetzte Verurtheilung und gewaltsame Ausstoßung der von der Orthodoxie Abweichenden Nachdenkender müßte freilich zu einem ganz andern Resultate kommen, nämlich: daß sich die katholische Kirche hiemit selbst der Möglichkeit beraube, als die vom Geiste Gottes beschützte sich zu erweisen, da es ja doch kein Wunder ist, wenn einer nicht ertrinkt, der nicht ins Wasser geht, oder daß eine mit den grausamsten Waffen versehene Mannschaft von einigen wehrlosen Leuten nicht überwältigt wird. Die katholische Kirchengeschichte ist nach der Weise, wie sie

[1] Ueber den Ablaß. In der Sammlung vermischter Schriften über Kirchengeschichte und Kirchenrecht. Freiburg 1869. S. 25.

zufolge des Princips von der unfehlbaren Lehrautorität allgemein behandelt und dargestellt wird, für den Glauben an die Göttlichkeit der Religion Christi und für die Anpflanzung eines regen Forschungseifers so völlig unwirksam, daß sie vielmehr ganz geeignet ist, ersteren zu zerstören und letzteren zu ertödten.

In dem blinden Vertrauen auf die Kirche oder auf die Aussprüche der Bischöfe und des Papstes ist es begründet, daß die römischen Theologen den wichtigsten aller Zweige der Theologie, die Kritik der Bibel und der Berichte über Leben und Lehre Jesu so gut wie gänzlich vernachlässigt haben. Was in neuerer und neuester Zeit geschehen ist, war nur durch die Angriffe von Außen hervorgerufen und außerdem dürftig genug. So hat sich die alleinseligmachende Kirche mit all ihrer Unfehlbarkeit sogar die Prüfung ihrer eigenen Firma, der Aechtheit ihres Diploms, zur Unmöglichkeit gemacht. Die mühsame Evangelien-Kritik, welche sich seit einem Jahrhundert, besonders seit Eichhorn, die deutsch-protestantische Theologie eifrigst angelegen sein ließ, hat von ultramontaner Seite, ich möchte sagen wie von Gassenbuben, denen ein ernster Mann ihren Muthwillen und Leichtsinn vorhält, beinahe nur Beschimpfung und Verlästerung erfahren, und die artigsten haben sich begnügt, die Mahnung zu ignoriren. Man hat protestantischer Seits bei dem Erscheinen von Renan's Leben Jesu mit vollem Rechte bemerkt, es könnte dieser Angriff der katholischen Theologie nur sehr heilsam sein und zur Erweckung eines frischeren kritischen Geistes in derselben führen;[1] es ist aber fast nur von einer neuen Regsamkeit des römischen

[1] Zöckler, Die Evangelien-Kritik und das Lebensbild Christi nach der Schrift. Darmstadt 1865. S. 2.

Inder etwas zu bemerken gewesen. Man hat sich mit einigen, im hochtrabensten, wegwerfensten Tone gehaltenen Broschüren begnügt, und das vielfach Berechtigte und sehr Beherzigenswerthe bei Renan gänzlich unberücksichtigt gelassen. Wie so Manches hätte selbst Döllinger für die zweite Auflage seines Buches über „Christenthum und Kirche" sowohl aus Renan wie noch mehr aus Schenkel, Strauß und Baur, gewinnen können, wenn er diese tüchtigen Arbeiten nicht lieber einfach hätte ignoriren wollen. Und sollte es etwa nicht vollkommen richtig sein, worauf Strauß so nachdrucksam alle orthodoxen Kirchenmänner aufmerksam macht und worin sein ganzes Werk gipfelt, daß man das Seelenheil der Menschen nicht von dem Glauben an Unerwiesenes und Unsicheres, dergleichen so viele Einzelheiten in den Evangelien sind, worüber die gelehrtesten Kritiker bis zur Stunde nicht ins Reine gekommen, bedingt erklären dürfe,[1] was aber von keiner Kirche so allgemein und in so umfassender Weise wie von der katholischen geschieht? Würde es nicht viel rathsamer sein, die Gläubigen viel mehr als es geschieht, mit dem Geiste Jesu bekannt zu machen, der aus den feststehenden Thatsachen klar genug erhellt, als durch hartnäckiges Kleben am Buchstaben und durch möglichst zähes Aufrechterhalten von Dingen, die man zuletzt doch wird fallen lassen müssen, den christlichen Glauben selbst zu gefährden?

Aber auch hier zeigt sich wieder die nachtheilige Wirkung des Tridentinums, welches seine Anatheme sogar auf Fragen ausgedehnt hat, die rein wissenschaftlicher Natur sind und nur durch die Kritik gelöst werden können; in Bezug auf welche eine Tradition ohne alle Bedeutung und

[1] Das Leben Jesu, für das deutsche Volk bearbeitet. Leipzig 1864. S. 624 §. 99.

ohne allen Werth ist. Schon unzähligemal hat man es geläugnet, daß dieses Concil durch seine Bestimmung über den Canon und die Vulgata der Wissenschaft in irgend einer Weise zu nahe getreten sei, und doch lehrt uns die gesammte katholische Exegese thatsächlich das Gegentheil. Heute noch wagt es trotz aller entgegengesetzten Ergebnisse der Kritik kein katholischer Theologe, den deuterocanonischen Büchern ein geringeres Ansehen zu vindiciren als den protocanonischen; keiner von ihnen wagt mit wissenschaftlicher Unabhängigkeit, welche die Annahme der Möglichkeit der Unächtheit und Nichtauthenticität eines Bestandtheiles der Bibel, eines Briefes oder Evangeliums, in sich schließt, an die Prüfung zu gehen, und kann dieß auch zufolge seines Glaubens an die Unfehlbarkeit der Concilien bei Gefahr seines Seelenheiles und in seinem Gewissen gar nicht wagen, sondern die ganze Thätigkeit ist auch auf diesem Gebiete eine durchaus einseitige, das heißt, blos apologetische, wo das Resultat, nämlich die Ueberzeugung von der Aechtheit und Authenticität, jedesmal schon im Voraus feststeht. Und was die Uebersetzung der Vulgata und ihre Ueberordnung über den Grundtext betrifft, so hat erst vor ein paar Jahren ein berühmter Prälat der römischen Kirche, der in dieser Frage größeres Gewicht hat als ein einfacher Theologe, wenn auch nicht gerade als apostolischer Vicar von Hamburg, aber als Hausprälat und Thronassistent des unfehlbaren Papstes, nämlich der Bischof J. Th. Laurent, in einem Werke, das selbst von dem Organ der liberalen Partei der katholischen Theologie aufs Wärmste empfohlen wurde als „ein bei den besten apologetischen Schriften in der katholischen Literatur einzureihendes Werk“[1] — aus-

[1] Kaulen im Bonner theologischen Literatur-Blatt 1866. Nr. 5. S. 163.

drücklich versichert: „Die Kirche (d. h. das Tridentinum) hat die Vulgata als die authentische, in allen öffentlichen Lesungen, Auslegungen und Predigten anzuwendende, Ausgabe der Bibel erklärt. Sie ist also der eigentliche katholische Bibeltext, den allein die Kirche als richtig und beweiskräftig für ihre Glaubens- und Sittenlehre verbürgt, und der folglich für diesen Hauptzweck des geschriebenen Gotteswortes alle andern Texte, auch die sogenannten, heute sehr unzuverlässigen Urtexte, übertrifft und entbehrlich macht.“[1] In demselben Jahre 1866 hat der als Exegete allgemein in der katholischen Theologie hochangesehene Barnabite C. Vercellone ein Buch veröffentlicht, dessen Hauptzweck die Erörterung der Frage ist, ob es auch einem katholischen Theologen trotz des Tridentinischen Decretes über die Vulgata gestattet sei, Stellen in biblischen Schriften, die er aus zwingenden Gründen wissenschaftlicher Kritik für unächt und für spätere Zusätze halte, wie etwa den Schluß des Marcus-Evangeliums, auch wirklich als unächt anzusehen. Wenn auch von diesem Autor der Zweifel zu Gunsten der Wissenschaft entschieden wird, so ist dieß noch immer keine offizielle Lösung, auf welche der strenggläubige Katholik, und besonders der Geistliche, sich verlassen dürfte. Es kann morgen ein päpstliches Breve kommen, das den P. Vercellone für einen Ketzer erklärt und im Sinne des Bischofs Laurent entscheidet. Aber selbst wenn dieß nicht geschieht, so bleibt doch die Ungewißheit für das Recht der Wissenschaft. Und selbst den Fall gesetzt, daß eine päpstliche Entscheidung im Jahre 1870 eine ganz entschiedene Erklärung zu Gunsten der

[1] Hagiologische Predigten oder Lobreden auf die lieben Heiligen Gottes. Mainz 1866, I, 583.

Wiſſenſchaft verkündigte, ſo bliebe immer noch die Frage übrig: was denn das, vor mehr als drei Jahrhunderten unter Anathem eingeſchärfte Decret genützt hat, wenn man erſt im J. 1870 die authentiſche Erläuterung deſſelben erhält — eine Erläuterung, die außerdem mit der thatſächlichen Handhabung jenes Canons durch die römiſchen Congregationen der Inquiſition und des Index, deren Decrete ebenfalls durch die Päpſte beſtätigt worden ſind, im directen Widerſpruche ſtünde. Außerdem wurde die Tradition, ohne alle nähere Beſtimmung, was Alles als ſolche zu betrachten ſei, mit der hl. Schrift ſelbſt in ganz gleichen Rang geſtellt, wodurch, wie man jüngſt wieder mit voller Wahrheit bemerkt hat, „in der römiſch-katholiſchen Kirche alle freie Schriftforſchung principiell gebunden werden mußte".[1] Niemand vermag den Schaden zu ermeſſen, welchen nur ſchon dieſer Eine Canon des Tridentinums, der auf dem Glauben an die Unfehlbarkeit der Concilien, und nicht einmal des Papſtes, ruht, der Wiſſenſchaft, zunächſt der Exegeſe, gebracht hat; von den Plaquereien und Mißhandlungen, denen ſo viele Gelehrte aus dieſem Grunde in allen katholiſchen Ländern, in Spanien, Frankreich und Italien wie in Deutſchland bis auf die neuere Zeit ausgeſetzt waren, ganz abgeſehen. Vercellone iſt es übrigens mit ſeinem Zugeſtändniſſe an die Wiſſenſchaft gar nicht einmal Ernſt, und er wagt es ſelbſt nicht, daſſelbe praktiſch zu bethätigen, ſondern bemerkte ſchon im folgenden Jahre, 1867,[2] es ſei nicht im Entfernteſten wahrſcheinlich, daß die Wiſſenſchaft jemals den Beweis der Nicht-Authenticität der an-

[1] L. Dieſtel, Geſchichte des Alten Teſtaments in der chriſtlichen Kirche. Jena 1869. S. 235.

[2] L'authenticité de la Vulgate: Revue du monde catholique 1867. T. 18. p. 443, 445.

gefochtenen Stellen zu liefern vermögen werde,[1] und erklärt ausdrücklich, daß er, „wenn die Kirche die Aechtheit jener Stellen definirte, ohne Bedenken die im Namen der Wissenschaft vorgebrachten Gründe für deren Unächtheit als zweifellos falsch und illusorisch bezeichnen und als solche zu erweisen sich bemühen würde",[1] obwohl, wie er in einem weiteren Aufsatz des folgenden Jahres, vielleicht auf einen erhaltenen Wink hin, geradezu erklärt, „Beweise der Wissenschaft für die Glaubenswahrheiten *für uns Katholiken gar nicht nöthig sind*".[2] Damit ist die wissenschaftliche Exegese und alle wissenschaftliche Theologie todtgeschlagen, und die auf solche Beschäftigung verwendete Zeit kann und soll viel besser zu praktischen Dingen benützt werden.

Man könnte in dieser Weise das ganze Concil von Trient durchgehen, und bei jedem Anathem seine Beschädigung des Fortschrittes der katholischen Theologie aufzeigen. Das Schriftverständniß und die Exegese der so unwissenden, weder den hebräischen noch den griechischen Urtext der Bibel verstehenden, italienischen und spanischen Bischöfe zu Trient sollte für alle Zeiten als unumstößliche Glaubensnorm und als Criterium aller späteren Schriftforschung gelten, und jede Abweichung davon sollte von dem Katholiken als häretisch betrachtet und ausgeschlossen werden, was mit der Verwerfung der ganzen *wissenschaftlichen* Bibelerklärung der Gegenwart gleichbedeutend ist; denn nur noch wenige Stellen derselben vermag die heutige selbstständige Exegese im Sinne der Tridentinischen Anatheme zu verstehen. Aber nicht allein von dem Tridentinum gilt dieses, sondern *von allen Concilien*

[1] L. c. p. 467.

[2] La critique biblique en Allemagne: Revue du monde catholique 1868. T. 22. p. 48.

ohne alle und jede Ausnahme. Weder eine Reform der Kirche überhaupt noch der Theologie insbesondere ist möglich, wenn mit dem Princip der Unfehlbarkeit der Concilien nicht vollständig gebrochen wird. Wenn der Janus als Vorkämpfer der liberalen katholischen Partei erklärt, er halte „eine große und durchgreifende Reformation der Kirche für nothwendig und unvermeidlich",[1] so möge er überzeugt sein, daß durch das von ihm angegebene Mittel, nämlich strenges Festhalten an den Canonen der ökumenischen Concilien, damit dem Protestantismus gegenüber „der Vorzug der dogmatischen Unveränderlichkeit für die (katholische) Kirche nicht verloren gehe",[2] daß durch dieses egoistische Mittel eine derartige „durchgreifende" Reform, welche jedenfalls zugleich ein durchgreifendes Schuldbekenntniß sein muß, ganz und gar nicht zu erreichen ist. Ich müßte und könnte über diesen Punkt allein ein Buch schreiben, das vielleicht von vielem Nutzen wäre, wenn ich dieß im Einzelnen ausführen wollte. Es sei aber hier an der Bemerkung genug, daß gerade die katholische Dogmatik, die bereits eine wahrhafte facies Hippocratica darstellt, an jenem so hochgeschätzten „Vorzug der dogmatischen Unveränderlichkeit" die Auszehrung bekommen hat, so daß es sich für einen Mann der Wissenschaft gar kaum mehr der Mühe lohnt, eine Schrift über katholische Dogmatik zur Hand zu nehmen, und der Herr Bischof von Passau alles Lob verdient, wenn er auch den Candidaten der Theologie blos den Katechismus des Jesuiten Deharbe auswendig lernen läßt; ein Beispiel, das im Interesse von Zeitersparniß für praktische Beschäftigungen und Tugendübungen alle Nachahmung verdiente.

[1] Vorwort S. V.

[2] S. 403.

Döllinger hat in seiner Rede vor der Münchner Gelehrten-Versammlung gesagt: „Was uns vor Allem in der Glaubenslehre noth thut, das ist, daß wir den dogmatischen Stoff mit ächter kritisch geläuterter Geschichte und philosophischer Speculation verbinden".[1] Gleichwohl soll aber der katholische Theologe den Glauben an die Unfehlbarkeit der Entscheidungen der Concilien als das ihn auszeichnende Prärogative unverbrüchlich festhalten, z. B. alle Canonen der sechs ersten allgemeinen Concilien annehmen, in welchen ja die Lehre von der Person Christi, wie man allgemein versichert, zum definitiven Abschluß gelangt ist, obwohl jene Zeit von Substanz, Person, Natur, Relation, die seltsamsten, der neueren Philosophie fast unverständlichen Begriffe hatte, und obwohl notorisch drei Jahrhunderte lang nicht für gehörig klar biblisch begründet galt, was nachher als allein wahre Ansicht aufgestellt wurde. Denn wie hätten Fälle wie die allgemein bekannten mit dem Bischof Hosius von Cordova, und den römischen Bischöfen Julius und Liberius, deren ersterer nach der Bemerkung des Janus selbst (S. 12) den „offenbar sabellianisch lehrenden Marcellus von Ancyra auf seiner römischen Synode für rechtgläubig erklärte", vorkommen können, wenn, ich sage nicht der Papst für unfehlbar gegolten hätte, sondern wenn ein wirklich allgemeines und klares Bewußtsein von jenen speculativen Fragen über die Person Christi in der Kirche vorhanden gewesen wäre?

Die ganz gleiche Unklarheit des Bewußtseins der Kirche offenbarte sich in den Pelagianischen, Nestorianischen,

[1] Vergangenheit und Gegenwart der katholischen Theologie. Regensb. 1863. S. 34.

Monotheletischen Händeln, wie schon die schwankende Haltung der, gerade für die Tradition am meisten in Betracht kommenden Bischöfe der römischen Kirche, Zosimus, Vigilius, Honorius, genügend beweist; und ebenso verhält es sich mit sämmtlichen späteren dogmatischen Streitigkeiten, worüber die Concilien neue Glaubensnormen aufstellten.

Auf der einen Seite also soll von diesen hierarchischen und staatspolitischen Satzungen keinen Fingerbreit abgewichen werden, dagegen soll doch wieder dringend nöthig sein, „den dogmatischen Stoff", welchen die Concilien geliefert haben, „mit ächter kritisch geläuterter Geschichte und philosophischer Speculation zu verbinden". Aber wie? wenn einer glaubte, es hieße dieß so viel als einen neuen Fleck auf ein altes Gewand heften, an dem kein Stich mehr hält, und wovor Christus selbst gewarnt hat! Es ist gerade, als ob man, um mich eines Ausdruckes Luthers zu bedienen, einem Hunde einen Bissen Brod hinreicht; sobald er aber darnach schnappt, ihn auf die Schnauze schlägt, daß der arme Hund zum Schaden auch noch den Schmerz haben muß.[1] Und wie soll denn obendrein eine „ächte kritisch geläuterte Geschichte" möglich sein, wenn alle Geschichte nur im Dienste der unfehlbaren Kirchendogmen stehen darf? Es war dieß allerdings lange Zeit auch im deutschen Protestantismus der Fall,[2] und noch wird von einer nicht kleinen Partei die Kirchengeschichte in dieser dogmatisch-polemischen Weise behandelt. Aber es ist dieß im Protestantis-

[1] Von den Conciliis und Kirchen 1539. Werke XXV, S. 219. Erl. Ausg.

[2] Vgl. Tittmann, Ueber die Behandlung der Kirchengeschichte, vorzüglich auf den Universitäten. In der historischen Zeitschrift von Illgen 1832, Bd. I, St. 2, S. 2.

mus eine Inconsequenz, und, wie schon Tittmann bemerkt hat: „nach den Grundsätzen der protestantischen Kirche hätten diese Forschungen niemals die Richtung nehmen sollen, daß man in der Geschichte nur die eigene Meinung suchte, um sie durch das Ansehen der Kirche zu bekräftigen". Im Katholicismus ist dieß aber heute noch so, und muß so bleiben, so lange an der Unfehlbarkeit der hierarchischen Satzungen festgehalten wird. Alle Kritik und alle Speculation kann nur, wie neuestens wieder Schwane zeigt, jene Canonen unterstützen wollen. Wer in seiner Kritik und Speculation darüber hinauskömmt, der muß sich selbst des Irrthums beschuldigen und thut, wenn er ein Geistlicher und Theologe ist, am Besten, mit seiner kritischen oder speculativen Arbeit, damit sie nicht ganz umsonst ist, den Ofen zu heizen oder sich Fidibus zu machen.

Einer der gegenwärtig angesehensten Lehrer der katholischen Dogmatik in Deutschland, Dieringer, hat vor fünf Jahren gesagt: „Dermalen sind wir freilich noch wie in so vielen andern Dingen, auch in der Behandlung der theologischen Wissenschaften im Flusse einer Uebergangsperiode begriffen, nach deren Ablauf erst eine neue Zeitepoche der Blüthe eintreten kann. Der wissenschaftliche Primat", fügt er sehr treffend bei, „wird alsdann Jenen zufallen, welche am redlichsten, angestrengtesten und opferwilligsten darnach gerungen haben."[1] Es läßt sich gar nichts Schöneres und Wahreres sagen. Aber ob wohl Herrn Dieringer auch nur selbst recht Ernst ist mit dieser Erklärung? Was würde er wohl sagen, wenn einer seiner Schüler ihm etwa in einem Disputatorium bemerkte, es

[1] Lehrbuch der katholischen Dogmatik. 5. Aufl. Mainz 1865. Vorwort.

dürfte Herr Pfleiderer nicht so ganz Unrecht haben, daß nämlich „Manches was der Mehrzahl der Christen als zum Wesen des Christenthums selbst gehörig erscheint, nur die Form und Vorstellungsweise desselben ist, brauchbar und nothwendig für die Zeit, die sie sich geschaffen, entbehrlicher für eine spätere, hemmend sogar für eine noch spätere Zeit?“[1] Würde er nicht damit die vielgepriesene Unveränderlichkeit des Dogmas, dieses festeste Bollwerk der katholischen Kirche und Dogmatik gegenüber der protestantischen, für aufgegeben und den Gräuel der Verwüstung an heiliger Stätte gesetzt betrachten? Und doch hat Herr Pfleiderer vollkommen Recht, und ist dieß die Ueberzeugung aller nicht dogmatisch befangenen, wenn auch sonst gläubigsten, Denker.[2] Oder was würde Dieringer wohl thun, wenn, wie es bei einem redlichen Forschen nicht anders sein kann, das Dogma des päpstlichen Primates sich ihm als wenigstens nicht gehörig erweisbar und zweifelhafter Natur darstellen sollte? Würde er wohl Willens sein, dem offenen Bekenntnisse dieser Ueberzeugung alles Andere zum Opfer zu bringen? Oder würde er als Tridentinischer Katholik es gar nicht wagen, seine Prüfung auch auf solche, durch die Anathemen der Concilien bereits entschiedenen Punkte auszudehnen, wie Solches allerdings erst neulich wieder der Papst gerade

[1] Otto Pfleiderer, Die Religion. Ihr Wesen und ihre Geschichte. Leipzig 1869, II, 489.

[2] So bemerkt z. B. auch Julius Hamberger: „Von jenen, die zwar das Christenthum festgehalten wissen wollen, es aber nur in einer ganz eng begränzten Form erfassen, und diese Form mit hartem, verbittertem Gemüthe einzig und allein geltend machen wollen, wird man behaupten müssen, daß ihre Bestrebungen ebenfalls hinter den Anfoderungen, nicht des Zeitgeistes, sondern des wahren Geistes unserer Zeit zurückbleiben.“ (Christenthum und moderne Cultur. Erlangen 1863. S. 258.)

in Bezug auf das Dogma des Primates, das „über das Spiel aller Disputation hinausgerückt, und zugleich der Angelpunkt sei, um welchen alle Controverse zwischen Katholiken und Akatholiken sich drehe, aus dessen Verwerfung wie aus einem Brunnen alle Irrthümer der letzteren fließen", ausdrücklich verboten hat.[1] Wenn die katholischen Dogmatiker dieser Weisung Folge leisten, dann wird eine „neue Zeitepoche der Blüthe" der Theologie niemals eintreten, und an einen „wissenschaftlichen Primat" derselben nie und nimmer gedacht werden können; sie bleibt dann, was sie seit Langem war und in den letzten dreißig Jahren vollständiger als je zuvor geworden — die Sklavin der römischen Curie. Oder sollen die Unfehlbarkeit des Papstes und einige neue Dogmen, auf welche Dieringer bereits ganz gefaßt ist,[2] ihr die Freiheit bringen? Wenn, wie Universitätsprofessoren selbst jetzt schon offen erklären, kein Zweifel darüber obwaltet, daß die Kirche auch in der Eruirung des Sinnes aus den Schriften der Väter und der Concilien unfehlbar ist,[3] wie Solches auf dem Standpunkt kirchlicher Unfehlbarkeit überhaupt ganz von selbst sich verstehen muß; wenn, wie ein anderer deutscher Professor der Dogmatik versichert, „die Superiorität des römischen Bischofs über die ökumenischen Concilien nach der Lehre der heiligen Schrift und der Ueberlieferung der Kirche zum Depositum fidei gehört":[4] dann sind, da ja die kirchliche Unfehlbarkeit

[1] Im Brief an den Erzbischof Manning vom 4. Sept. 1869 bezüglich der Anfrage des Dr. Cumming.

[2] Im Bonner Literatur-Blatt 1869, Nr. 16, 2. August. S. 592.

[3] Schwetz, Theologia fundamentalis. Editio 4. Vienn. 1862, p. 540: Certum est, ecclesiam in eruendo sensu ex scriptis patrum et conciliorum infallibilem esse.

[4] F. H. Reinerding, Theologiae fundamentalis tractatus duo. Monast. 1864, II, 261.

im Papſte aufgeht, die katholiſchen Dogmatiker weiter nichts mehr als der verlängerte und erweiterte Mund des Papſtes. Es wird dann nur zu wünſchen ſein, daß der Papſt ſo ärgerlichen und langwierigen theologiſchen Streitigkeiten, wie ſie über den Sinn dieſer oder jener Stelle eines Kirchenvaters oder Concils, beſonders des Tridentinums, ſeither ſtattgefunden, in Zukunft ſo raſch wie möglich ein Ende mache.

Ich ſollte glauben, es müßten alle ultramontanen Dogmatiker ihr Angeſicht vor Scham verhüllen, wenn ſie ihre Behauptungen auf den Kathedern und in Schriften auch nur mit den Geſtändniſſen des Janus über die Entſtehung und Entwicklung des heutigen Papalſyſtems und des ganzen katholiſchen Lehrbegriffes vergleichen. Und doch hat der Janus noch lange nicht Alles geſagt und überhaupt die Deduction nur bis in die Mitte des ſechzehnten Jahrhunderts geführt, während gerade erſt mit dem Schluſſe des Tridentinums die in der Dogmengeſchichte bisher ganz außer Acht gelaſſene, und doch auf die ganze Geſchichte des Tridentiniſchen Lehrbegriffes den tiefgreifendſten Einfluß ausübende Thätigkeit des römiſchen Index und die theologiſche Wirkſamkeit des Jeſuitenordens beginnt. Möge der Janus dieſen zweiten Theil dem erſteren bald folgen laſſen; denn Niemand kann unter den katholiſchen Theologen dieß beſſer als er! Freilich ſtehen vor dem Janus die Häupter der ultramontanen Theologie in dem nachtheiligſten Lichte da; es iſt eine wahre Schandſäule, die er ihnen errichtet hat. Sie müſſen jedem geradſinnigen Menſchen als eine verkommene Bande von Ignoranten und Heuchlern, von Betrügern und Betrogenen, ja als Mitglieder eines verbrecheriſchen Geheimbundes, die zur Untergrabung und ſyſtematiſchen Vernichtung alles Rechts- und Wahrheitsſinnes in der Menſchheit ſich verſchworen haben,

erscheinen. Aber dieß ist nun einmal nicht mehr zu ändern, und Umkehr, reuige Umkehr, ist das einzige Mittel, die verlorene Achtung wieder zu gewinnen. Aber am allerverächtlichsten erscheinen doch jene Dogmatiker, welche die aus den abscheulichsten Fälschungen und gewissenlosesten Erdichtungen stammenden Ansichten auch noch als absolute Glaubenswahrheiten der geistlichen Jugend vortragen und auf das Nachdrücklichste einzuprägen bemüht sind. Und die heutigen ultramontanen Dogmatiker sind noch viel tadelnswerther als die des Mittelalters, weil sie die reichen Mittel zur Aufklärung, welche letzteren fehlten, mit Füßen von sich stoßen und geflissentlich die Augen schließen. Schon Cicero bemerkt in einer Rede: gleichwie bei nützlichen Erfindungen den Verbreitern das zweitgrößte Verdienst gebühre, so seien dagegen diejenigen, welche aus Leichtsinn Erlogenes und Unwahres nachsagen, für noch strafbarer und thörichter anzusehen als die Erfinder jener Lügen. Ganz ebenso verhält es sich hier. Denn, zum Mindesten gesagt, nur sträflicher Leichtsinn kann bei dem gegenwärtigen Stande der Kritik und Erfahrung das ultramontane Dogmensystem noch als absolute Wahrheit ausgeben und vertheidigen wollen. Ein ordentlich organisirter Mensch, der sich nicht alle Lebensluft von seinen eigenen ultramontanen Lehrern hat auspumpen lassen, ist zu einem katholischen Dogmatiker im orthodox römischen Sinne gar nicht zu gebrauchen; es können dieß nur geistige Fehlgeburten oder verwachsene Krüppel sein.

Ganz ebenso wie mit der Exegese, Dogmatik und Kirchengeschichte verhält es sich mit der Behandlung des Kirchenrechtes. Auch hier ist eine wissenschaftliche Behandlung bei dem Wahne von der unfehlbaren Richtigkeit der auf Glauben und Sitten Bezug habenden Canonen der Conci-

lien eine reine Unmöglichkeit. In vielen Fällen ist es ja ganz unmöglich zu bestimmen, ob eine Entscheidung dogmatischer Natur sei oder nicht. Die Concilien selbst haben sowenig wie die Päpste jemals eine solche Unterscheidung Dessen, was sie für absolut gültig und wesentlich betrachten, von Demjenigen was nur disciplinärer und veränderlicher Natur sei, gemacht, und heute noch herrscht unter den katholischen Canonisten hierüber die größte Meinungsverschiedenheit. Die ultramontanen unter ihnen, und das sind sie heute beinahe sämmtlich, läugnen geradezu, daß es z. B. gestattet sei, zwischen wesentlichen und unwesentlichen Rechten des päpstlichen Primates zu unterscheiden, und doch weiß das alte Kirchenrecht, die Canonen der abendländischen wie der morgenländischen Kirche, weder von den einen noch von den andern eine Silbe, ja der Papst hat die ersten sieben Jahrhunderte nicht einmal einen besondern Platz in der Hierarchie, sondern ist einer der fünf Patriarchen! Für eine kritische Behandlung des Kirchenrechts ist heute noch so viel wie nichts geschehen, ja man ist sogar hinter Thomassin wieder zurückgefallen. Schulte beklagte im J. 1856, daß „eine ziemlich allgemeine Unklarheit darüber herrsche, was Kirchenrecht sei".[1] Er hätte nur gleich sagen sollen, daß es seit dem Concil von Trient ein Kirchenrecht im Gegensatz und im Unterschiede von den päpstlichen Decretalen und bischöflichen Erlassen gar nicht mehr gebe. Was heute noch Recht ist, kann es morgen nicht mehr sein, nicht weil gerade die Zeit- und Weltverhältnisse andere geworden wären, sondern weil das Interesse eines Papstes oder Bischofes eine Abänderung beliebt, die übermorgen wieder anders gemodelt werden kann. Alle Berufspflichten sind zu Gna-

[1] Das katholische Kirchenrecht. Gießen 1856, II, Vorrede S. III.

den geworden.[1] Hierin offenbart sich ja am glänzendsten die Macht der Autorität gegenüber der Ohnmacht aller Unterthanen, besonders des niederen Clerus, und auch gegenüber der protestantischen Kirchenverfassung, wo jede neue Einrichtung mit weit größeren Schwierigkeiten verbunden ist, und namentlich auch die Laien ein entscheidendes Wort mitzureden haben, während sie im Katholicismus nichts sind als „numeri, fruges consumere nati", nämlich die fruges, welche Papst und Bischöfe ihnen darreichen.

Nichts ist daher auch natürlicher als die Vernachlässigung des Studiums der canonischen Rechtsquellen, selbst von Seite der Geistlichen und Theologen. Kein Beamter ist über die Staatsgesetze so unwissend und mit dem bürgerlichen Rechtsbuche so wenig vertraut wie der größte Theil der katholischen Priester mit dem canonischen Rechte. Ich kann mich für diese Behauptung auf einen auch von den Ultramontanen gewiß als unverdächtig anerkannten Gewährsmann, auf den Bischof Feßler, berufen. „Das kirchliche Gesetzbuch — Corpus juris canonici", ruft derselbe in einer Abhandlung über „das Studium des Kirchenrechts" im J. 1858 aus, und seither ist es nicht besser geworden — „das kirchliche Gesetzbuch: von wie Vielen ist es auch nur äußerlich gekannt? Von wie Vielen auch nur Einmal gelesen? Von wie Vielen auch nur halbweg verstanden? Was würden wir", fügt Feßler bei, „von einem Juristen denken, der nie das allgemeine bürgerliche Gesetzbuch, nie das Strafgesetzbuch, nie die allgemeine Ge-

[1] Ganz neulichst erklärte der Herr Erzbischof von München gegen einen Priester, den er, wie er selbst gestehen mußte, zu voreilig suspendirt hatte, und der appelliren wollte: „Was wollen Sie denn? Das Messelesen ist ja eine Gnade, die der Bischof jederzeit wieder entziehen kann".

richtsordnung, nie die Civilproceß-Ordnung gelesen hätte?“[1] Die Antwort ist freilich sehr einfach. Nach den bürgerlichen Rechts- und Gesetzbüchern wird eben auch Recht gesprochen und verfahren, aber nicht nach dem Corpus juris canonici und nach den Decreten der Concilien, sondern, wie gesagt, es gilt seit Langem, und ganz besonders in neuerer Zeit auch in der katholischen Kirche Deutschlands, nur das „sic volo, sic jubeo, stat pro ratione voluntas“ als einzige Norm, die sich unmöglich im Voraus studiren läßt, die aber das Studium des kirchlichen Rechtsbuches ganz überflüssig macht. An und für sich ist es freilich nicht zu beklagen, wenn dieses „durch und durch von Trug und Irrthum durchzogene und mit Fälschungen überfüllte Werk, welches wie ein mächtiger, in die Structur der Kirche eingetriebener, Keil allmälig die ganze ältere Ordnung derselben gelöst, aus den Fugen gehoben und gesprengt hat“,[2] wenn, sage ich, das Rechts- und Gesetzbuch der ganzen abendländischen Welt des Mittelalters bei den Theologen seines früheren Ansehens verlustig gegangen ist. Aber die Lehrer des Kirchenrechts sollten kein Hehl daraus machen, wie es mit der Rechtsentwicklung der römisch-katholischen Kirche seit tausend Jahren sich verhält, daß nämlich die ganze Gesetzgebung sieben Jahrhunderte lang auf den kühnsten, von Rom theils unmittelbar ausgegangenen, theils genährten Betrügereien beruhte, und daß seit Aufdeckung derselben in den letzten drei Jahrhunderten die reinste Willkür der Päpste und der vollständigste Absolutismus an die Stelle getreten sind. Sie sollten nämlich offen und entschieden erklären, daß, um mich der vollkommen richtigen Bemerkung eines gemäßigten

[1] Sammlung vermischter Schriften über Kirchengeschichte und Kirchenrecht von J. Feßler. Freiburg 1869. S. 109.

[2] Janus, Der Papst und das Concil. S. 163.

protestantischen Theologen zu bedienen, „die Quadratur des Zirkels oder der Stein der Weisen sich leichter finden ließe als die Versöhnung zwischen einer Kirche, die lediglich nach den Grundsätzen des canonischen Rechtes rücksichtslos lebt, und den Foderungen des modernen Staates".[1] Savigny hat einst mit Bezug auf das bürgerliche Recht bemerkt, es gehöre zu einer gründlichen Behandlung desselben „die völlige Gewöhnung, jeden Begriff und jeden Satz sogleich von seinem geschichtlichen Standpunkte aus anzusehen".[2] Und ein neuerer hervorragender Staatswissenschaftslehrer, Endemann, sagt in gleichem Sinne: „Die Befreiung von den canonistisch-scholastischen Anschauungen ist, man kann es nicht genug wiederholen, die große Aufgabe, auf deren Erfüllung die Rechtswissenschaft und Gesetzgebung ihren vollen Eifer zu richten hat."[3] Dieß ist heute die allgemeine Anschauung aller bedeutenderen Juristen, besonders der „deutschen Schule".

Einen ganz entgegengesetzten Weg sehen wir aber die katholischen Kirchenrechtslehrer gehen. Sie erkennen an den dogmatischen Satzungen ihre Schranke, wobei von einer wahrhaft wissenschaftlichen und geschichtlichen Behandlung selbstverständlich keine Rede sein kann. „Das Dogma," sagt Schulte gleich nach Kundgabe jener Klage, „bedarf keines Beweises durch historische Erörterung. Der Jurist nimmt

---

[1] Bedenken über kirchliche Neubildung. Von einem norddeutschen Theologen. In den Monatsblättern von Gelzer, Bd. 34, S. 10, Juliheft 1869.

[2] Von dem Beruf unserer Zeit für Gesetzgebung und Rechtswissenschaft. Heidelberg 1814. S. 120.

[3] Endemann, Die national-ökonomischen Grundsätze der canonistischen Lehre. In Hildebrands Jahrbüchern. Jena 1863, I, 729.

daſſelbe als ein Gegebenes, und conſtruirt aus ihm oder mit deſſen Hilfe. Das," fügt er bei, „bitte ich wohl im Auge zu behalten."[1] Es verſteht ſich, daß ſich die innere Unwahrheit und Ungerechtigkeit katholiſcher Dogmen, wie z. B. dem von der Alleinſeligmachung der römiſchen Kirche, an welchem Schulte mit aller Tenacität feſthält, nicht zu ſolidem Rechte geſtalten läßt, ſo wenig als dieß einem rechtgläubigen Muſelmann mit dem Koran gelingen wird. Erklärt ſich doch Schulte mit aller Heftigkeit gegen das „in neuerer Zeit bei einigen proteſtantiſchen Schriftſtellern Mode gewordene Gebahren, dem Katholiken ſelbſt ſeinen, fünfzehn Jahrhunderte vor einer Exiſtenz Luthers geführten Beinamen „katholiſch" ſtreitig zu machen, und blos von römiſch-katholiſchen Chriſten zu reden". Ich möchte meinen, es ſei gerade vom rechtshiſtoriſchen Standpunkte letztere Benennung die einzig richtige, da gerade ſeit dem Tridentinum, welches die Proteſtanten aus der Kirche ausgeſtoßen hat, der Katholicismus den ſpecifiſch römiſchen Charakter, welchen ſchon jenes Concil trug, erhalten hat. Etwas ganz Anderes iſt es freilich, wenn man ſich auf den rein dogmatiſchen Standpunkt ſtellt, wornach die proteſtantiſche Kirche gar nicht den Charakter einer chriſtlichen hat, und daher auch kein Beſtandtheil der allgemeinen oder katholiſchen Kirche iſt. Neueſtens geht Schulte, an den ich mich, als den bedeutendſten der heutigen katholiſchen Canoniſten, beſonders halte, noch über den dogmatiſchen Standpunkt hinaus, und ſetzt das Kirchenrecht auf das Danaidenfaß der päpſtlich-hierarchiſchen Satzungen. „Will man für eine, in das Leben eingreifende Disciplin als Lehrer oder Schriftſteller anregend und nachhaltig wirken,

[1] Das katholiſche Kirchenrecht. Gießen 1856, II, Vorrede S. XIII.

ſo darf man ſich dem Leben nicht entfremden; man muß vielmehr das Recht (!) darſtellen welches gilt" — ſagt derſelbe im J. 1868.[1] Ich würde nur die Worte noch beigefügt haben: „vorausgeſetzt daß das eben Geltende und ins Rechtsleben der Kirche Eingeführte auch wirklich Recht iſt." Denn ſonſt würden die Kirchenrechtslehrer doch gar zu tief herabgewürdigt werden, und ſie hätten nur noch die Aufgabe, die päpſtlichen Machtgebote, ſie möchten nun innerlich gerecht oder ungerecht und der Religion wie dem Vaterland nützlich oder ſchädlich ſein, zu vertheidigen und einzuſchärfen, weil der Papſt befiehlt, daß dieſelben Rechtsgiltigkeit im Leben erhalten ſollen, gerade wie gemeine Soldaten, denen die Befähigung fehlt, über Gerechtigkeit oder Ungerechtigkeit eines Krieges zu urtheilen. Noch unbedingtere Verfechter des Papalſyſtems ſind die meiſten übrigen Lehrer des katholiſchen Kirchenrechts auch in Deutſchland. „Die Cathedra Petri," ſagt Roßhirt, „iſt die Höhe des Magiſteriums, und eine Beſchränkung dieſes Rechtes wäre die Zerſtörung der Einheit in der Kirche."[2] An eine Reform der Kirche iſt natürlich hiebei nie zu denken; denn eine ſolche könnte, wie Roßhirt anderswo erklärt, „nur von der Hierarchie ausgehen und weder den katholiſchen noch den proteſtantiſchen Staaten ſteht ein jus reformandi auf die katholiſche Kirche zu".[3] „Unſere feſte Ueberzeugung iſt es", verſichert A. Schöpf, „daß die Lehrautorität des Papſtes infallibel ſei, und daß ſeine Glaubensdecrete die Ueberzeugung des Katho-

[1] Lehrbuch des kathol. Kirchenrechts. 2. Aufl. Gießen 1868. Vorwort. Ebenſo Hefele, Conc. Geſch. VII, 373. (Freiburg 1869).

[2] Canoniſches Recht. Schaffhauſen 1857. S. 77.

[3] Das ſtaatsrechtliche Verhältniß zur katholiſchen Kirche in Deutſchland ſeit dem Weſtphäliſchen Frieden. Schaffhauſen 1859. S. 11.

liken zu modificiren haben".[1] Die Grundsätze von Philipps, des einflußreichsten von allen Kirchenrechtslehrern, dessen „eminent kirchliche Gesinnung" erst jüngst wieder ein jüngerer Professor des canonischen Rechtes gepriesen hat,[2] sind ohnehin allgemein bekannt.

Wäre es nicht schon längst Aufgabe des katholischen Kirchenrechtes wie der Kirchengeschichte gewesen, offen auszusprechen und vom Katheder zu lehren, was jetzt endlich, wo es fast zu spät ist, und jetzt noch unter dem Schleier der Pseudonymität, von Janus gestanden wird, daß nämlich „in der katholischen Kirche schon seit Jahrhunderten, eigentlich schon seit den Isidorischen Decretalen, der (den Principien unserer modernen, auf religiöser, politischer und wissenschaftlicher Freiheit beruhenden, Civilisation) entgegengesetzte Weg mit beharrlicher Consequenz verfolgt worden; daß die hierarchische Verfassung sich mehr und mehr zu einem schrankenlosen, oligarchisch waltenden Absolutismus ausgebildet, und eine stetig wachsende und weiter greifende bureaukratische Centralisation allmälig das ganze kirchliche Leben in seiner harmonisch gefügten Gliederung und synodalen Selbstregierung getödtet oder nur die hohlen Formen bestehen gelassen habe";[3] daß „seit Gregor VII. die Concilien zu einem Werkzeug der päpstlichen Herrschaft verkehrt und in einen Zustand von entwürdigender Unfreiheit versetzt wurden, welcher nur den Schatten dieser altkirchlichen Institute übrig ließ";[4] ja daß „das Kaiserthum und die deutsche Nationaleinheit an der Wunde, welche die päpstliche,

[1] Handbuch des katholischen Kirchenrechts. 2. Aufl. Schaffh. 1855, I, 80.

[2] Diendorfer im Bonner Literaturblatt 1869, Nr. 18, S. 671.

[3] Der Papst und das Concil von Janus. Leipzig 1869. S. 23.

[4] Daselbst S. 207.

ſeit Jahrhunderten beharrlich fortgeführte, Politik beiden geſchlagen hat, langſam verbluteten"?[1] Man vergleiche mit dieſem Bekenntniſſe, das nun endlich ein „gläubiger" katholiſcher Theologe ablegt, unſere ganze kirchenrechtliche und kirchenhiſtoriſche Literatur und die Werke der berühmteſten katholiſchen Canoniſten und Kirchenhiſtoriker, an denen ſich das ganze heutige Geſchlecht des Clerus gebildet hat und noch alle Tage bildet, ob ſie in dieſem Geiſte der Wahrhaftigkeit und der Gerechtigkeit oder aber gerade in dem entgegengeſetzten der Ablängnung und Entſtellung geſchrieben ſind? Der Janus weiſt ſelbſt bezüglich eines der allerwichtigſten Punkte, nämlich der heute allgemein üblichen Darſtellung der Pſeudo-Iſidoriſchen Fälſchung und ihrer Wirkungen auf die ganze Geſtaltung des katholiſchen Kirchenrechtes darauf hin; daß man vor hundert Jahren bereits viel unbefangener und richtiger darüber urtheilte als in neueſter Zeit, daß Männer wie de Marca, Baluze, Conſtant, Gibert, Berardi, Zallwein u. ſ. w. darüber einig waren, es ſei die durch Pſeudo-Iſidor angebahnte Veränderung der Kirchenverfaſſung eine durchgreifende geweſen, und es ſei durch ihn an die Stelle des alten Kirchenrechtes das neue getreten, während Döllinger, Walter, Philipps, Schulte, Pachmann, Roßhirt u. ſ. f. wieder die entgegengeſetzte Behauptung aufſtellten.[2] Wenn wir heute vor einer ſo traurigen Kriſis ſtehen, ſo ſind an erſter Stelle jene katholiſchen Theologen, namentlich die Lehrer des Kirchenrechts und der Kirchengeſchichte Schuld, welche in ihrem blinden Haß gegen alles Proteſtantiſche die Brunnen der geſchichtlichen Wahrheit vergiftet haben, und von denen nun Einer erſt bei dem

[1] Daſelbſt S. 315. Vgl. S. 177.
[2] S. 103.

Anblick des angestifteten Unheiles zur Beschwichtigung seines schuldbeladenen Gewissens eine pseudonyme Selbstanklage dem deutschen Volksgerichte einreicht.

So muß denn die katholische Theologie, wenn sie sich auf sich selbst besinnt, gestehen, daß der Glaube an die kirchliche Unfehlbarkeit, welcher bei der allgemein herrschenden Unwissenheit und Meinungsverschiedenheit über den eigentlichen Inhaber und Träger derselben den Muth zu freier wissenschaftlicher Kritik noch mehr beklemmt und gerade den Frömmsten und Gewissenhaftesten die unbefangene Prüfung am meisten erschwert und am gefährlichsten erscheinen läßt, sowohl sie selbst als die Wissenschaft überhaupt, sowohl die Kirche als das Vaterland, nur aufs Tiefste zu schädigen geeignet ist. So rächt sich die Uebertretung der Naturgesetze, welche nirgends eine menschliche Unfehlbarkeit kennen, sondern für Alles, was Leben haben soll, den Gegensatz als absolute Bedingung der Entwicklung hinstellen. Was der Katholicismus dem Protestantismus gegenüber als seinen Vorzug betrachtet, nämlich die kirchliche Unfehlbarkeit, das ist gerade sein großer Nachtheil. Hätte die Kirche in der Weise der ersten drei Jahrhunderte den Protestantismus, der mit der weiteren Entwicklung nothwendig hervortreten mußte, in sich selbst geduldet, und nur die ganz bestimmte, jedem Christen als solche sich klar darstellende, Läugnung Christi und seiner Lehre, namentlich die in unsittlichem Leben sich offenbarende, nach dem Beispiel des Apostels Paulus verdammt, statt über unklare Meinungen und verschiedene wissenschaftliche Auffassungen zu Gerichte zu sitzen, während der sittliche Verfall weit weniger beachtet wurde: so wäre es niemals zu einer Trennung der Kirche in Kirchen mit exclusiven dogmatischen Symbolen gekommen, sondern es würden sich, wie auch in der Politik

und in der Wiſſenſchaft, nur verſchiedene, einander als gleichberechtigt anſehende Parteien und Schulen gebildet haben. Und ſoll jemals die Spaltung der Chriſtenheit in ſolider Weiſe gehoben und beigelegt, und alſo, um wieder mit dem Janus zu reden, „die theuerſte Hoffnung, die kein Chriſt aus ſeiner Bruſt zu bannen vermag",[1] erfüllt werden, ſo iſt die erſte und unerläßlichſte Bedingung, daß vor Allem die katholiſche Kirche, und zunächſt die deutſche, das Dogma der Unfehlbarkeit der Concilien, wenigſtens was man bisher unter einem Concil verſtanden hat, fallen laſſe, ſtatt auch jetzt noch in jenem, von der Wiſſenſchaft vollſtändig als haltlos erkannten Glaubensſatz ihr Palladium gegenüber allen andern Kirchen erblicken zu wollen.

Nicht die Staatsgewalt an erſter Stelle kann Abhilfe bringen in den Uebelſtänden der katholiſchen Kirche; vor Allem die Theologen müſſen Kinder eines anderen Geiſtes werden, den die äußere Gewalt nicht geben kann: nämlich des Geiſtes ſtrenger Wahrheit und Gerechtigkeit, ächter Wiſſenſchaft; und hiezu iſt das Grunderforderniß das Aufgeben des grundverderblichen, geiſttödtenden Vorurtheiles kirchlich-hierarchiſcher Unfehlbarkeit. Von einer „kirchlichen Sendung", wie bei dem Ausſpender der Sacramente und bei Ausübung der Seelſorge, ſoll doch bei dem öffentlichen academiſchen Lehramte der Theologie als Wiſſenſchaft, nicht als bloßer Katecheſe, bald nicht mehr geſprochen werden. Wo iſt denn die „politiſche Sendung" für die Juriſten, oder am Ende gar die „Sendung von dem Frauengeſchlechte" für Aerzte, die ſich auf Frauenkrankheiten verlegen, wie die Theologen mit den Krankheiten der Kirche zu thun haben? Wenn nach Döllingers öffentlicher Erklärung vor Allem

[1] Vorwort S. XVII.

die Aufgabe der deutschen Theologie darin besteht, „durch die öffentliche Meinung, die ähnlich dem Prophetenthum in der hebräischen Zeit, das neben dem geordneten Priesterthum stand, als außerordentliche Gewalt neben den ordentlichen Gewalten in der Kirche besteht, die ihr gebührende Macht zu üben, welcher in der Länge nichts widersteht, vor der zuletzt Alle sich beugen, auch die Häupter der Kirche und die Träger der Gewalt, weil der Theologe die Erscheinungen in der Kirche nach den Ideen beurtheilt und richtet, während der gedankenlose Haufe (zu dem leider gegenwärtig auch die Häupter der Kirche in diesem wichtigen Punkte gehören) umgekehrt verfährt; weil alle ächt reformatorische Thätigkeit zuletzt aber doch darin besteht, daß jede Einrichtung oder Uebung in der Kirche ihrer Idee entsprechend gemacht werde“:[1] wenn dieß die erhabene Aufgabe der Theologie ist, dann kann die Sendung gerade der academischen Lehrer und Vertreter derselben durch die Päpste und Bischöfe, gegen deren Verkehrung der Einrichtungen und Uebungen in der Kirche in bloße, ihrer Idee durchaus fremde Mittel der Beherrschung die ächt reformatorische Thätigkeit der Theologie gerichtet sein muß, nur als das größte Hinderniß einer ächten und durchgreifenden Reform der Kirche erscheinen, und der academische Lehrer, der Theologe — ich sage nicht der praktische Seelsorger — braucht dann gleich seinen übrigen Collegen keine andere Sendung, ja darf sich gar keine andere gefallen lassen, als die der gebildeten öffentlichen Meinung, sowenig als die Propheten von den Hohenpriestern ihre Sendung empfingen. Möge

[1] Vergangenheit und Gegenwart der katholischen Theologie. Regensburg 1863. S. 25.

Digitized by Google

vor Allem Döllinger selbst mit seinem mächtigen Einfluß zur praktischen Ausführung seiner Ueberzeugung von der hohen Aufgabe der deutschen Theologie beitragen! Möchten alle Vertreter der liberalen und christlichen Interessen überzeugt sein, es sei eine eitle, mit jedem Tage die eigene Sache empfindlicher schädigende, Erwartung, „daß auch von Seiten der kirchlichen Gewalten die Bedeutung der theologischen Facultäten für die Förderung der kirchlichen Wissenschaft gewürdigt werde".[1] „Kirchliche Wissenschaft" ist nach dem heutigen römisch-katholischen Kirchenbegriffe eine contradictio in adjecto, und ist gleichbedeutend mit „unwissenschaftlicher Wissenschaft". Die katholischen Theologen können nicht mehr den beiden Herren, dem Papste mit den Bischöfen und der Wissenschaft, dienen; sie müssen sich für den einen oder für den andern, für Christus oder den Papst entscheiden. Niemand kann ihnen, und Niemand wird ihnen helfen, wenn sie nicht selbst mit männlichem Muthe für ersteren gegen letzteren sich erklären. Auch ein blos passiver Widerstand genügt hier nicht, weil der leidende Theil nur die theologische Wissenschaft selbst wäre, die durch die Feigheit ihrer Vertreter schimpflich preisgegeben würde. Kein Mann, der noch wissenschaftliches Ehr- und Schamgefühl besitzt, kann noch ultramontaner Theologe sein, gleichwie im Hinblick auf die unsinnigen Fabeln, womit Papst und Bischöfe den öffentlichen Cultus, das Meßbuch und priesterliche Brevier, statt zu reinigen, täglich noch mehr entstellen, überhaupt kein Mann, der noch religiöses und sittliches Schamgefühl hat, bald noch katholischer Priester, und kein gehörig über das römische Kirchenthum unterrichteter Mensch noch römischer Katholik wird bleiben können.

[1] Reusch im Bonner Literatur-Blatt 1868. Nr. 5, S. 157.

Es ist doch eine recht niederschlagende Beobachtung, die sich allwärts machen läßt, daß, während doch die Religion Christi auf persönliche Freiheit der Ueberzeugung gegründet ist, gerade diejenigen Theologen, welche mit ihrer Rechtgläubigkeit am dicksten thun, solange als nur immer die öffentliche Meinung sie nicht gänzlich der verdienten Verachtung preisgibt, eifrige Vertheidiger der Despotie sind und regelmäßig ganz gewiß die Letzten, statt die Ersten, welche mit freiheitlichen Institutionen sich aussöhnen. Gegenwärtig macht man alle Tage diese Erfahrung, namentlich in Deutschland, daß ein berühmter Theologe nach dem andern, meistens noch mit großem Bombast, ebenfalls nachträglich seine Zustimmung zu Grundsätzen erklärt, deren Berechtigung längst von allen unbefangenen Männern des Volkes vollkommen erkannt war. Wie schmachvoll ist diese Wahrnehmung!

Wie lange wird es denn noch währen, bis angesehene theologische Facultäten Deutschlands, wie z. B. die von Bonn, zu dem wissenschaftlichen Bewußtsein sich erheben, daß es eine Schändung der souveränen Würde der Wissenschaft sei, und eine doppelte Schmach für Deutschland, die Erlaubniß zur Verleihung gelehrter Grade erst von Rom immer aufs Neue sich erbetteln zu wollen, und so auch selbst noch zur Verhöhnung der deutschen Wissenschaft, wovon jedes Heft der Civiltà cattolica Zeugniß gibt, mitzuwirken. Warum nicht lieber einfach vom Staate, dem Beförderer und Pfleger der geistigen Gesittung, dieses Recht sich geben lassen, der es gewiß ohne jede Weigerung ertheilen wird? Mehr Berechtigung könnte man jener Verleihung durch den Papst zugestehen, wenn die Bestimmung des Concils von Trient strenge befolgt würde, daß sämmtliche kirchliche Würden, vor Allem die Bisthümer, nur an Graduirte ver-

Digitized by Google

liehen werden dürfen. Nachdem aber dieses Decret niemals zur Ausführung gekommen und die kirchlichen Würdenträger der Wissenschaft sich fast durchaus feindlich entgegenstellen, können auch die Vertreter der Theologie jene Bevormundung sich nicht mehr gefallen lassen, ohne die Wissenschaft und sich selbst zu entwürdigen, und der verderblichsten, die katholische Kirche aufs Schwerste beschädigenden Sklaverei dienstbar zu werden.

Ich halte es nicht mit jener extremen Richtung, die da behauptet: „Die Theologie könnte erst nach Beseitigung aller Glaubensbekenntnisse auf den Namen einer Wissenschaft Anspruch machen.“[1] Sowie eine politische Partei, so liberal sie auch immer sein möge, ein bestimmtes Programm haben muß, und gleichwie eine Partei ohne entschiedenes Programm als charakterlos gilt und machtlos ist, ganz ebenso verhält es sich auch und muß es sich mit den kirchlichen Parteien verhalten. Man pflegt wohl zu bemerken: „Wer würde noch Theologie treiben, wenn es keine Pfarreien, Bischofs- und andere Sitze mehr gäbe?“[2] Zur Ehre der Theologie muß man sagen, daß sie ihre besten Vertreter längst nicht mehr bei Denjenigen hat, die sie nur äußerer Vortheile wegen pflegen, sondern daß es nicht Wenige gibt, die sie um ihrer selbst willen lieben und betreiben. Und es wird dieß in dem Grade noch allgemeiner der Fall sein, als sie das von Päpsten und Bischöfen ihr angezogene Gewand einer willenlosen Sklavin von sich wirft und als freigeborne Tochter des Himmels sich der Hierarchie und dem Papstthum, die sie so lange als ihr Werkzeug mißbraucht haben, mit edlem Selbstbewußtsein von ihrer Würde gegenüber stellen

[1] Gustav Struve, Die Zeit von 1848 bis 1863. Coburg 1864. S. 57.

[2] A. a. O.

wird. Sind ja doch auch alle andern Wissenschaften, wie etwa die Jurisprudenz, längst nicht mehr blos die blindergebenen Dienerinen und Vertheidigerinen des in dem betreffenden Lande gerade herrschenden und zur Zeit bestehenden Verfassungs- und Regierungssystems. Die Nothwendigkeit einer Ordnung im Staate als auf dem Naturrechte beruhend darf der Jurist freilich nicht läugnen; aber darum braucht er keineswegs die Fürsten als direkt von Gottes Gnaden zu erklären, wenn die Wissenschaft ihm dieß nicht möglich macht. Ganz dieselbe Freiheit müssen auch die katholischen Theologen bezüglich des Papstes und der Bischöfe und der ganzen kirchlichen Verfassung behaupten, wenn sie Diener der Wissenschaft, und nicht bloße Knechte des Papstthums und Episcopates sein wollen. Was die Theologie in so großen Mißcredit gebracht hat, ist nichts als der Mißbrauch, den die Hierarchie in Verbindung mit der Bureaukratie und Politik mit ihr getrieben haben. Der Haß und Ekel, welchen jene egoistische Herrschaft des Priesterthums gerade bei den Besten jedes Volkes verursachten, wurde auf die mißhandelte Theologie, ja auf die mißbrauchte Religion, selbst übertragen. Nicht die Glaubensbekenntnisse schaden dem wissenschaftlichen Charakter der Theologie. Auch die größten Feinde derselben haben ihr Glaubensbekenntniß. Ich behaupte gerade umgekehrt: die wissenschaftliche Theologie steht um so höher, je entwickelter bei dem betreffenden Volke das Glaubensbekenntniß ist. Aber freilich: es muß ein wirkliches, selbsteigenes, freies, aus dem Innern des Volkes herausgewachsenes Bekenntniß sein, und nicht eine blos von der äußeren kirchlichen Gewalt, wie Papstthum und Hierarchie, den sog. „Gläubigen“ gleichsam wie Flaschen in einer Weinniederlage aufgepappte Etiquette sein. Wie in einem absolutistischen Staatswesen die Staatswissenschaft nicht

gedeihen kann, ebenso wenig kann die Theologie in einem absolutistischen Kirchenthum blühen. Das Papstthum in Rom ist niemals, weder in alter noch in neuer Zeit, die Wohnstätte der katholisch-theologischen Wissenschaft, sondern stets nur die der geistlichen Bureaukratie gewesen. Aber trotz des in Rom herrschenden unwissenschaftlichen Absolutismus, trotz der Bischöfe und ihrer geistlichen Räthe, ist doch die Theologie noch nicht am Absterben; ja ich möchte glauben, daß sie einer neuen Aera entgegengeht. Man hat ihr bisher noch allzu wenig erlaubt, ihre eigene Kraft zu entfalten, sondern hat sie in den Käfig der kirchlichen Lehrformeln eingezwängt und gehindert, wie ein Adler in freiem, kühnem Fluge in die hohen Räume des Himmels sich aufzuschwingen. Nein, die Theologie hängt nicht von den Bischöfen ab, die sich schon längst sehr wenig um sie kümmern; sie ist gewesen vor ihnen, und wird auch nach denselben fortbestehen. Was sie wünscht und verlangt zu ihrem Gedeihen, das ist nur die Befreiung und Erlösung von ihren angeblichen Beschützern und Wächtern. Die Unfehlbarkeit der Kirche ist ihr ärgster Feind, und die allgemeine Anerkennung der Unfehlbarkeit eines Einzelnen, wie des Papstes, wäre in Wahrheit ihr Tod.

Wenn man sich aber über die bedauerliche Unwissenheit der Bischöfe und der Dignitäre bezüglich der Theologie noch damit trösten könnte, daß die Wissenschaft ihre Vertreter überhaupt selten unter den Herren der Hierarchie hatte, weil schon der Name eines Hierarchen als Herrschers im Heiligthum mit dem Dienste an der Wissenschaft unverträglich ist, so sind dagegen die Folgen auf einem andern, noch viel wichtigeren Gebiete, nämlich dem der populären Erbauungs-Literatur, um so schlimmer. Es ist hier nicht meine Absicht, auf diesen Punkt näher einzugehen. Ich

will nur ganz kurz darauf hinweisen, daß gerade die von Bischöfen und Ordinariaten approbirten Gebet- und Erbauungsbücher nicht selten eine völlige Verkehrung der christlichen Rechtfertigungslehre, den rohesten Anthropomorphismus und den verderblichsten Aberglauben enthalten. Durch zahlreiche Heiligen- und Marienlegenden wird aller Wust des Mittelalters und des siebzehnten Jahrhunderts seit ein paar Decennien neu in Umlauf gesetzt, eine Menge von Gebeten zu den Heiligen, vor Allem zu Maria, läuft auf eine direkte Verfälschung des Gottesbegriffes hinaus und unterscheidet sich kaum mehr von dem heidnischen Götterculte. Durch Renan, Strauß und Schenkel geschieht Christi Ehre weniger Eintrag als durch eine bedeutende Zahl katholischer, von Bischöfen approbirten und mit reichen Ablässen der Päpste versehenen Gebetbüchern. Gewöhnlich erscheint der Christengott als ein jähzorniger Tyrann, der die schwachen, sündigen Menschen auf der Stelle vernichten will, und nur durch Weiber den Arm sich zurückhalten und sich beschwichtigen läßt, aber niemals als der „Menschensohn", was Jesus sich selbst mit Vorliebe zu nennen pflegte. Gegen solche Verfälschung sind die Bischöfe und ihre geistlichen Räthe, die doch so eifrig über die Orthodoxie der Männer ächter wissenschaftlicher Forschung wachen, ganz und gar blind und abgestumpft. Es ist dieß einer der Punkte, wo die Fehlbarkeit und, was bei dem Anspruch auf Unfehlbarkeit nicht weniger ins Gewicht fällt, die allgemeine und dauernde Gleichgültigkeit gegen die Verkehrung des natürlichen Gottesbegriffs, also der Indifferentismus verwerflichster Art, auf Seite des gesammten Episcopates und sog. Magisteriums der katholischen Kirche recht augenfällig für jeden ernst religiös gesinnten Gebildeten hervortritt. Hier, wo das Interesse der Beherrschung des

ungebildeten Volkes im Spiele ist, wissen Papst und Bischöfe Alles zu entschuldigen, da ist jede, auch an das Heidenthum streifende Accomodation an die sinnlichen Auffassungen der Massen als unschädlich, ja als erbaulich zu rechtfertigen, während in streng wissenschaftlichen Werken, die nur für Gelehrte oder doch gehörig Gebildete bestimmt sind, jede Abweichung von einer der Hierarchie und dem Papstthum zuträglichen Lieblingsmeinung sogleich „schlecht klingt" oder „fromme Ohren verletzt", oder „unbesonnen" oder gar „häretisch" ist. Da guckt der Bocksfuß der Unfehlbarkeit der römisch-katholischen Kirche recht sichtbar heraus! Jene Prätension hat nur den Zweck, eine unchristliche Beherrschung der Menschen zu stützen und aufrecht zu erhalten, und nicht im Entferntesten liegt ihr an der Reinerhaltung des Christenthums. Wenn der Janus zur Reform der katholischen Kirche beitragen will, so möge er noch ein weiteres, ebenso gelehrtes Buch schreiben, wo er auch alle die Thatsachen, nicht blos vorübergehende, sondern dauernde, vorführt, welche die Fehlbarkeit des Epicopates selbst bis zur vollsten Evidenz darthun. Sollte meine Mitwirkung gewünscht werden, so würde ich, weil es die Ehre Gottes und die ächte geistig-sittliche Bildung des Volkes, vor Allem auch das Wohl und die Ehre des Vaterlandes gilt, mit Vergnügen hiezu bereit sein. Die Thatsachen, welche gegen die Unfehlbarkeit des Episcopates selbst sich anführen und geltend machen lassen, sind nicht minder zahlreich und nicht minder schlagend als jene, welche von Janus gegen die Unfehlbarkeit des Papstes mit so großem Fleiße und Geschicke gesammelt und dargelegt worden sind. Nie wäre die Kirche so tief verfallen wie im Mittelalter, und längst wären wirksame Reformen erzielt worden, wenn die Regenten derselben nicht von ihrem Herrschaftsinteresse, sondern allein von dem

Geiste und der Lehre Christi sich hätten leiten lassen wollen, nur das bindend, was der Herr selbst gebunden, alles Andere aber lösend und der persönlichen Freiheit anheimstellend. Statt dessen hat die kirchliche Autorität fast durchweg das Gegentheil gethan: sie bindet wo Christus nicht gebunden, und sie löst wo er gebunden wissen wollte; sie knebelt diejenigen, welche bereits zum Gebrauch der Freiheit gelangt sind, und überläßt die Unmündigen den seelengefährlichsten Verirrungen, ja trägt auch noch ihrerseits durch Ermunterung und Belohnungen bei, sie in dieselben immer tiefer hineinzustürzen!

Das Geschäft des orthodoxen, und namentlich des unfehlbarkeitsgläubigen katholischen Theologen ist, recht beim Lichte betrachtet, nicht blos ein unwissenschaftliches, sondern geradezu ein unmoralisches. Und dieß in mehrfacher Hinsicht. Erstens darf derselbe keine eigene Ueberzeugung haben, und dieselbe jedenfalls nicht aussprechen. Ja noch mehr: er muß gegen seine Ueberzeugung glauben, daß er Unrecht hat. Das Gleiche ist ja der Fall bei der verkehrten katholischen Tugendlehre. Auch hienach muß sich einer für schlechter halten als er nach seinem inneren Bewußtsein ist. Statt Gott zu danken für die Standhaftigkeit im Guten, soll der nach Vollkommenheit Strebende niemals das vollbrachte Gute als solches anerkennen, sondern vielmehr sich selbst belügen und sich für weit schlechter ansehen als einen Anderen, von dem er weiß, daß er viel weniger oder gar nicht der Tugend sich befleißigt. In zahlreichen ascetischen Schriften wird ja diese Regel eingeprägt. Nun hat aber der Mensch nicht blos ein Recht auf Ueberzeugung, sondern auch eine Pflicht, und diese Pflicht schließt die andere der strengen Aufrichtigkeit und Wahrhaftigkeit auch gegen sich selbst nothwendig ein. Es ist dem Menschen zufolge des

Gebotes der Selbſtliebe, das Chriſtus nicht nur nicht aufgehoben, ſondern neu eingeſchärft hat, nicht erlaubt, ſich ſelbſt zu belügen, wer immer ihm dieß auch ſollte befehlen wollen. Er darf nicht für falſch halten, was er nach gründlichſter Unterſuchung für wahr erkannt hat, und er darf ſich nicht für ſchlechter anſehen, als er in Wirklichkeit iſt. Ja er muß gegen jede Zumuthung, ſeine Ueberzeugung aufzugeben, mit ſeiner ganzen Perſönlichkeit jedweder Autorität gegenüber einſtehen, wie abermals Jeſus das erhabenſte Vorbild in der ganzen Weltgeſchichte iſt. Der Aufforderung, ſich belehren zu laſſen, darf er ſich freilich niemals widerſetzen; aber blos kategoriſchen, als unfehlbar ſich aufdringenden, nicht ſolid erwieſenen, Machtſprüchen darf er in gar keinem Falle, ſowenig als phyſiſchem Zwange, ſeine Ueberzeugung zum Opfer bringen. Das Dogma der Unfehlbarkeit der Kirche, ſo wie es allgemein im Katholicismus verſtanden und gehandhabt wird, ſchließt aber die Läugnung der Perſönlichkeit des Menſchengeiſtes, und in weiterer Folge auch die Verwerfung eines perſönlichen Geiſtes überhaupt, alſo den vollſten Atheismus, in ſich. Man mag ſich drehen und wenden wie man will: dieſer Conſequenz kann man nie und nimmer ausweichen. Und darum iſt es das beſte Zeichen von zunehmender wahrer Religioſität in der heutigen Welt, daß dieſelbe mit allem unfehlbaren Kirchenthum zerfallen iſt. Statt alſo zu erklären, was der Ultramontanismus ſtets mit ſo viel Nachdruck betont und was namentlich in den Hirtenbriefen der Biſchöfe ſo häufig wiederkehrt, daß es zwiſchen Katholicismus und Atheismus nichts Drittes gibt, ſollte man vielmehr ſagen, daß der Katholicismus mit ſeinem Unfehlbarkeitsdogma, an welchem auch die liberale Partei der katholiſchen Theologen feſt halten zu wollen verſichert, conſequent zum Atheismus füh-

ren müſſe. Man kann dagegen nicht geltend machen, daß dieſe Conſequenz ſchon längſt hätte eintreten müſſen. Genug, daß ſie immer mehr gerade bei den helleren Köpfen in den ſtrengſt-katholiſchen, beſonders in den romaniſchen Ländern, wo ein proteſtantiſches Chriſtenthum nicht verſöhnend einwirkt, offenbar wird. Die Unfehlbarkeit der Kirche war ein pädagogiſches Mittel für die rohen Völker des Mittelalters, die man wie Kinder behandeln mußte. Aber würde nicht alles Recht und alle Wahrheit zu Grunde gehen, könnte es irgend ein ernſtes wiſſenſchaftliches Streben geben, wenn man die pädagogiſchen Mittel, deren man ſich zur Abſchreckung bei Kindern bedient, auch bei den zu eigenem Denken gereiften Menſchen, bei Staaten und Völkern, in Anwendung bringen wollte? So verfahren aber das römiſche Papſtthum und die katholiſche Hierarchie heute noch. Sie ſind ſelbſt in den Kinderſchuhen ſtehen geblieben, haben ſich gewöhnt, die Sprache der Amme und Wärterin für die wirkliche Wahrheit zu halten, und betrachten nun alle Menſchen für unbotmäßig, die ihre ſelbſtſtändige Geiſteskraft anwenden wollen; am allerſtrafbarſten erſcheinen ihnen natürlich die Diener der eigenen Kirche, die Geiſtlichen und Theologen, welche ſolche freventliche Gelüſte verrathen.

Sehr treffend hat man unlängſt geſagt: „Die gegenwärtige Weltanſchauung will kein doppeltes Buch mehr führen, ein Werkeltagsbuch für den ſittlichen Menſchen und ein Sonntagsbuch für den religiöſen Chriſten, weil ſie Religioſität und Sittlichkeit ineinanderſetzt. Die moderne Bildung will nur die einfache Buchhaltung des Gewiſſens, die der Menſch *für ſich ſelbſt* führt, und ſie iſt feſt überzeugt, hiemit auf dem vom Stifter der chriſtlichen Religion gewieſenen Wege und in *ſeinem* Sinne zu handeln.“ Mit der Zunahme des ſittlichen Ernſtes iſt auch die Furcht vor

dem Teufel etwas geringer oder vielmehr der Begriff von demſelben ein richtigerer geworden. Der Menſch lernt einſehen, daß er den böſen Feind in ſich ſelbſt trägt und nicht außer ſich zu ſuchen hat.[1] Wie ſteht es denn mit der katholiſchen Theologie? Führt ſie nicht immer noch ein doppeltes Buch, und thun dieß nicht gerade die gelehrteſten ihrer Lehrer? Haben ſie nicht auf dem Katheder ihr religiöſes oder „kirchlich gläubiges“ Werkeltagsbuch, aus dem ſie den künftigen Prieſtern vorleſen, und greifen ſie nicht nur hie und da an einem außerordentlichen Feſttage zu dem ſittlichen, das heißt, wiſſenſchaftlichen Sonntagsbuche, und ahnen ſie denn, daß der Theologen-Teufel gerade der Papſt und die Biſchöfe mit ihren unfehlbar ſein wollenden Satzungen ſind, in deren Vertheidigung ſie ihre Aufgabe erblicken? Der Glaube an dieſen Teufel und die Furcht vor demſelben muß immer mehr abnehmen und dagegen die Ueberzeugung ſich befeſtigen, daß jener Knechtsſinn und Mangel moraliſchen Muthes zur offenen Ausſprache der Wahrheit und zu deren Mittheilung an die chriſtliche Jugend als die künftigen Bildner des Volkes der wahrhaftige Theologen-Teufel ſei, der dem Geiſte Chriſti direct widerſtrebt und eine durchgreifende Reform der katholiſchen Kirche am meiſten hindert. Sich ſelbſt vor Allem iſt jeder Theologe es ſchuldig, dieſen Teufel unſittlicher Furcht aus ſeinem Herzen auszutreiben und die einfache Buchhaltung des Gewiſſens einzuführen.

Aber auch dem Nebenmenſchen und jedem von ihnen ohne Unterſchied des Standes und Ranges iſt der Menſch, der um ſeine betreffende Anſicht befragt wird, das Bekenntniß ſeiner Ueberzeugung ſchuldig, ſelbſt wenn derſelbe ſie

[1] Roskoff, Geſchichte des Teufels. Leipzig 1869. II, 610.

nicht ſollte hören wollen und deren Verläugnung lieber ſähe, ja ſogar zu belohnen bereit wäre. Mag auch im Leben noch ſo häufig und noch ſo gewöhnlich das Gegentheil der Fall ſein, und mag Solches namentlich bei den kirchlichen Perſonen auch noch für Paſtoralklugheit und ſonſtige außerordentliche Tugendhaftigkeit gelten: es iſt unſittlich und unchriſtlich und widerſtreitet der ächten Liebe gegen den Nächſten, welchem man vor Allem Wahrhaftigkeit ſchuldig iſt. Die Moraliſten predigen dieß zwar alle Tage, ohne aber dabei zu bedenken, daß das ganze Syſtem des Katholicismus mit ſeiner Unfehlbarkeit auf eine beſtändige Verletzung des großen Gebotes der Nächſtenliebe hinausläuft. Oder was hat einſt Huß auf dem allgemeinen Concil zu Conſtanz anderes gethan als daß er dieſes Gebot vor Allem ſeinen Vorgeſetzten gegenüber erfüllte, und nach ſeiner Ueberzeugung über die ihm vorgelegten Fragen ſich ausſprach? Und dieſe Pflichterfüllung lohnte das allgemeine Concil einem gelehrten Theologen mit dem Feuertode, während die unſittlichſten Schmeichler der Päpſte mit Ehren und Würden überhäuft wurden!"

Alle Wiſſenſchaft wirkt ſittlichend, aller Unfehlbarkeitswahn aber gegenüber gereiften Menſchen entſittlichend und führt zur gröbſten und ſchreiendſten Pflichtverletzung gegen ſich ſelbſt und den Nebenmenſchen. Darum muß ſich vor Allem die Theologie angelegen ſein laſſen, eine Mutter und Hauptquelle der Sittlichung, zunächſt des Clerus ſelbſt, zu werden, was ſie aber nur durch Aufgeben des Glaubens an kirchliche Unfehlbarkeit erreichen kann.

Wo man nur immer hinſieht, tritt dieſe entſittlichende Wirkung des Unfehlbarkeitsglaubens und der damit nothwendig verbundenen Hingebung der Theologen, der

alten wie der jungen, der großen wie der kleinen, an Papst und Bischöfe, entgegen. Nur der Glaube an die Unfehlbarkeit der römischen Kirche ist die Hauptursache jenes ekelhaften Dünkels, den so häufig noch knabenhafte katholische Geistliche, die sich an irgend eine Abhandlung als specimen eruditionis machen, in ihren wegwerfenden Verdammungsurtheilen und schwersten Anschuldigungen der hervorragendsten und gewissenhaftesten protestantischen Gelehrten offenbaren. Es genügt schon, daß sie sich aus der Schule und aus ihren Compendien erinnern, es sei diese oder jene Behauptung im Widerspruche mit der Ansicht eines angesehenen ultramontanen Theologen oder sie sei gar durch ein päpstliches Breve als propositio damnata erklärt, geschweige erst durch den Canon eines Conciliums mit dem Anathem belegt, um den scharfsinnigsten Denker und gewissenhaftesten Forscher wie einen Uebelthäter und Räuber zu behandeln. Dieß bezieht sich auf alle Gebiete der katholischen Theologie, namentlich auf Kirchengeschichte, Dogmatik und Exegese. Bürschlein, die, wie man sagt, hinter den Ohren noch kaum trocken sind, setzen sich aufs hohe Roß und führen gegen die größten Gelehrten unter den Protestanten, gegen allgemein verehrte Koryphäen der Wissenschaft, eine Sprache, zu deren Charakterisirung es mir an einem entsprechenden Namen fehlt, wenn man sie nicht etwa die Lausbubokratie in der Theologie nennen will. Und solches bübisches Gebahren wird es etwa von der katholisch-theologischen Presse, selbst dem liberaleren Theile derselben, geahndet und gebührend getadelt? Hat es etwa irgend welche Benachtheiligung und Uebergehung von Seite der Wächter der Sittlichkeit, wozu wohl vor Allem die Pflicht der Bescheidenheit eines jungen Geistlichen gehören wird, zu besorgen? Ganz und gar nicht: es trägt vielmehr Lob und

Lohn ein, und umgekehrt jeder Andere, dem ſein angeborner Rechts- und Wahrheitsſinn ſolche Bethätigung der Ehrfurcht vor päpſtlichen Breven nicht möglich macht, hat Rüge und Zurückſetzung zu erwarten. Von oben bis unten wird durch jenen Unfehlbarkeitsglauben der Rechts- und Wahrheitsſinn ertödtet oder doch in ſeiner Manifeſtation gehemmt, dagegen die unſittlichſte Selbſtgefälligkeit und Ungerechtigkeit gehegt und gepflegt.

Dieſer hochmüthige Dünkel, in welchen die jungen Cleriker und Theologen, meiſtens geweſene Bauernbuben und aus den unterſten Klaſſen, in Folge des Unfehlbarkeitsdogmas hineinwachſen, beſchränkt ſich aber nicht auf die Mißachtung und Vernachläſſigung der wiſſenſchaftlichen Leiſtungen der Proteſtanten, ſondern erſtreckt ſich auf Alles was von ihrer Seite kommt. Denn wenn es ohne Papſtthum kein Chriſtenthum, keine Kirche, gibt, dann muß im Katholicismus auch alle wahre Bildung und Geſittung vereinigt ſein, und überall außerhalb ſeines Kreiſes nur Heidenthum oder Barbarei und Unbildung herrſchen. So bringt jener vermeintliche Talisman der Unfehlbarkeit den orthodoxen Katholiken geradezu um den geſunden Menſchenverſtand, und man kann in voller Wahrheit ſagen, daß jeder ſolide und gebildete Katholik unſerer Zeit mit dem Syſtem ſeiner Kirche im Widerſpruche lebt und daß ein durchaus conſequenter Katholik in der modernen Geſellſchaft, namentlich in einem confeſſionell gemiſchten Staate, gar nicht mehr denkbar iſt. Es wäre höchſte Zeit und heiligſte Pflicht für die einflußreichſten katholiſchen Theologen, dieſen wichtigen Punkt recht ernſtlich ins Auge zu faſſen und ihren Schülern, den künftigen Lehrern des Volkes, allen Unfehlbarkeitsglauben, zu dem die Trägheit und Eitelkeit der ſchwachen menſchlichen Natur, und gerade der weitaus größ-

ten Mehrzahl der mittelmäßigen Talente des Clerus, so sehr hinneigt, mit der Wurzel aus dem Herzen zu reißen, ohne im Geringsten zu besorgen, daß damit auch die Religiosität ausgerottet werde, die vielmehr dadurch nur von dem ihr Wachsthum hindernden Unkraut gereinigt und befreit wird. Die katholischen Theologen, welche dagegen die Unfehlbarkeit lehren, fördern damit zugleich die Unbildung und Unmoralität, sie mögen es glauben oder nicht. Alle ächte Bildung und Sittlichung ist nothwendig entkatholisirend und entkirchlichend im heutigen offiziellen Sinne und Begriffe von Katholicismus und Kirche. Mag diese oder jene Regierung aus politischen oder dynastischen Interessen den Ultramontanismus immerhin noch lange stützen: Gewissenspflicht jedes einzelnen Menschen, und vor Allem der Lehrer von solider Tugend und wahrer Bildung, ist es, von demselben sich loszusagen und auch Andere hiezu zu bestimmen. In keinem andern Stande begegnet man einem so abscheulichen Dünkel wie bei den katholischen Geistlichen, wovon eine Hauptursache jedenfalls schon in dem Umstande liegt, daß für jeden andern Stand höhere wissenschaftliche Anforderungen gemacht werden als heutzutage für einen katholischen Geistlichen, selbst in Deutschland.[1] Die Wissenschaft macht ja bescheiden, aber der unwissende Dünkel bläht auf, wie man vor Allem

[1] In Bezug auf Oesterreich sagt dieß ausdrücklich Schulte (Die Stifte der alten Orden in Oesterreich. Gießen 1869. S. 33): „Jedes andere Studium," versichert er, „ist nach den österreichischen Verhältnissen schwieriger und kostspieliger als das Studium der Theologie." Anderswo ist es ebenso. „Während man," bemerkt Schulte weiter, „statistisch nachweisen kann, daß von den übrigen Studirenden über zehn Prozent nicht zum Ziele gelangen, kommt es selten vor, daß ein Theologie Studirender wegen geringer Leistungen allein von seinem Vorhaben abstehen müßte."

an vielen Bischöfen selbst sieht; die Wissenschaft führt nothwendig auch zur sittlichen Selbstprüfung und zur Aufmerksamkeit auf die Führung Gottes.

Und wie steht es denn trotz aller Unfehlbarkeit mit der Liebe und Eintracht der katholischen Theologen unter sich? Man sollte glauben, es müßte vor Allem in ihrer Mitte die Wirkung jenes Dogmas durch eine allgemeine Liebe und Gesinnungsgleichheit sich offenbaren. Wenn man sie über die Zersplitterung im Protestantismus peroriren hört, möchte man auch meinen, es herrsche in ihren Kreisen ein Leben wie auf den Gefilden der Seligen. Sobald man aber etwas näher zusieht, wird man gewahr, daß es sich ganz entgegengesetzt verhält. Wer immer, wenn auch in Folge des redlichsten wissenschaftlichen Forschens, zur Ueberzeugung von der Unhaltbarkeit der hierarchischen Infallibilität gelangt und diese Ueberzeugung pflichtgemäß kundgibt, der gilt ohnehin auch den sog. liberalen katholischen Theologen für verloren und sie sprechen über einen solchen Mann, sollte er ihnen auch als Denker und Gelehrter weit überlegen sein, nur noch gelegentlich ihr Mitleid aus; seine ganze weitere wissenschaftliche Thätigkeit ist ihnen nur noch eine Kette „bedauerlicher Verirrungen".[1] Aber auch unter den Unfehlbarkeits-Gläubigen selbst bestehen die tiefsten Gegensätze und herrscht der tödtlichste Haß. Wozu also dieser unerwiesene, und vielmehr längst durch alle Erfahrung widerlegte Glaube an Unfehlbarkeit, wenn er in gar

[1] So z. B. Reusch im Bonner Literaturblatt 1869, Nr. 17 v. 16. August über Prof. Frohschammer's Schrift: „Das Recht der eigenen Ueberzeugung." Die so beherzigenswerthe Broschüre von Leopold Schmid: „Ultramontan oder katholisch. Gießen 1867" wurde im nämlichen Organ mit der Bemerkung abgefertigt, sie enthalte nur „Nebelbilder"! Jahrg. 1867. S. 328.

keiner Hinsicht die Wirkung, welche alles wahrhaft Christliche hervorbringen muß, die Liebe zum Bruder und die strenge Gerechtigkeit gegen denselben, zu erzeugen vermögend ist, sondern nur einen unsittlichen Hochmuth nährt? Wer immer ein Sohn der neuen Zeit, ein wahrer Christ und ächter Deutscher ist, der soll nicht darnach fragen, ob das Wirken eines Mannes den Charakter kirchlich-orthodoxer Correctheit an sich trage, sondern ob es zur Förderung und zum Gedeihen solider, auf Wahrheit und Recht gegründeter, Religiosität, ächter Wissenschaft und des nationalen Wohles diene.

Zu allen Zeiten sind gerade die Unfehlbarkeitsmenschen die allerungerechtesten Polemiker und doch zu gleicher Zeit die am Leichtesten in das Extrem des Unglaubens verfallenden Leute gewesen. Beispiele brauche ich keinem Kenner der Geschichte der Kirche und Theologie zu nennen. Solche Männer haben keinen sittlichen Schwerpunkt, und nichts ist unter ihnen so selten zu finden als ein großer Charakter. Der ächte Theologe muß beschaffen sein wie der gegenwärtige Senior unsers Vaterlandes, der seit mehr als 50 Jahren im Dienste der Gottesgelehrtheit stehende Professor Hagenbach, der von sich das Bekenntniß ablegt, welches alle Vertheidiger der hierarchischen und päpstlichen Unfehlbarkeit mit großen Buchstaben in das Herz sich schreiben sollten: „Es ist mir nie eingefallen, Andern meine Anschauungsweise aufzudringen, so wenig als ich mich von fremder Autorität der Meinungen bestimmen lasse, und so gerne ich auch von Andern lerne und dankbar bin für Alles was mich zu neuer Durcharbeitung meiner Gedanken veranlaßt hat. So bekenne ich denn frei, daß ich den Männern des entschiedensten Glaubens so manche heilsame Anregung verdanke, die mich im eigenen Glauben befestigt und vor Ver-

irrungen des Unglaubens bewahrt hat. Aber auch den Männern des Fortschrittes, den freisinnigen Vertretern der Wissenschaft, verdanke ich, daß sie mich nie in jenen Schlummer der Trägheit haben versinken lassen, die den Glauben zum bequemen Ruhekissen macht."[1]

Schon die eine Thatsache, daß ein Gelehrter wie der Janus es nicht wagen darf, seinen wahren Namen zu nennen, obwohl es sich in seiner Schrift gar nicht etwa um noch lebende Persönlichkeiten, sondern blos um rein geschichtliche Dinge, und dem allergrößten Theile nach des Mittelalters, handelt, während das ganze Heer von oberflächlichen und fanatischen Polemikern und Controversisten, und die Tausende von Vertheidigern des päpstlichen Absolutismus[2] seine Namen ohne alle Gefahr für Ehre und Amt nennen kann: schon diese Thatsache allein ist gar nicht genug in Erwägung zu ziehen. Bei Darstellung einfacher geschichtlicher Wahrheit muß auch der gelehrteste katholische Theologe sich mit Anonymität oder Pseudonymität schützen, da er weiß, daß gerade die einflußreichsten Männer seiner Kirche, die doch im alleinigen und ausschließlichen Besitze der Wahrheit zu sein versichert, sie nicht vertragen kann. Man sollte meinen, ein Katholik müßte umgekehrt also schließen: wenn meine Kirche, die Mutter der Wahrheit, schon mit solchen Werken, die große Ungenauigkeiten und Ungerechtigkeiten enthalten, Geduld trägt und ihre Verfasser nicht straft, sondern ihre gute Absicht belohnt, um wie viel mehr werde ich mit meiner auf so umfassenden und gründlichen Studien beruhenden Arbeit auf Anerkennung rechnen können. Statt

[1] Ueber Ziel und Richtpunkte der heutigen Theologie. Zürich 1867. S. 75 fg.

[2] Ein reichhaltiges Verzeichniß derselben enthält das fünfbändige Werk des Bischofs Roscovany, Romanus pontifex.

Digitized by Google

deſſen handelt der Janus, gewiß ohne ſich ſelbſt darüber gehörig Rechenſchaft gegeben zu haben, als ob er wüßte, daß die katholiſche Kirche, der er dienen will, nicht nur nicht die Mutter der Wahrheit, ſondern vielmehr der Unwahrheit und Lüge ſei! So ſehr haben die katholiſchen Theologen die Mitglieder ihrer Kirche, vor Allem den Clerus, an die Unwahrheit gewöhnt, daß ſie nun ſelbſt die Wahrheit gar nicht mehr offen ſagen dürfen. Ein größeres Armuthszeugniß, eine ſchlagendere Widerlegung der Unfehlbarkeits- und Alleinſeligmachungsdogmen, ein vollſtändigeres Verdammungsurtheil des ganzen Geiſtes der katholiſchen Polemik gegenüber den andern Kirchen läßt ſich kaum denken.[1] Je katholiſcher ein Ort, wie vor Allem Rom, oder eine Perſönlichkeit iſt, deſto ſicherer kann man ſein, dort und von ſolcher Quelle die Wahrheit nicht zu erfahren! Der Janus iſt daran, dieß einzuſehen; möge er auch noch, nachdem er die Mauer überſprungen, den Vorhang lüften, der ihn von der Wahrhaftigkeit trennt, welche die Wiſſenſchaft verlangt, um ſo zugleich die Verſicherung des franzöſiſchen Auslandes, ſelbſt der dem Ultramontanismus ganz ferne Stehenden, zu Schanden zu machen, daß nämlich „dieſe ganze katholiſch-liberale Bewegung zu Nichts führen werde". Sie muß einen Erfolg haben, und zwar nicht nur ein Schisma mit einem Gegenpapſt, wozu uns Heutigen allerdings die Religion nicht mehr ausreicht,[2] da uns ſchon ein Papſt zu viel iſt, ſondern einen vollſtändigen Bruch mit dem Papſtthum

[1] Soeben kommt mir die kleine treffliche Schrift Frohſchammer's zu „Zur Würdigung der Unfehlbarkeit des Papſtes und der Kirche. München 1869", welcher ganz die nämlichen Bemerkungen über die Pſeudonymität des Janus macht (S. 6 fg.).

[2] So bemerkte jüngſt in Bezug auf die Coblenzer Adreſſe auch Guettée, L'Union chrétienne. Paris 1869, Septembre, p. 405.

ſelbſt. Der Standpunkt des Janus iſt allerdings blos der des Schismas, weil er nur ein anderes Papſtthum als das gegenwärtige will; aber die Conſequenzen ſeiner eigenen Geſtändniſſe machen das Inſtitut des Papſtthums, wie es ſeit mehr als einem Jahrtauſend beſteht, für die Culturerfoderniſſe der Gegenwart überhaupt zur Unmöglichkeit.

Denn nicht nur ſich ſelbſt und dem Nächſten, ſondern auch der Wahrheit ſelbſt iſt jeder ſelbſtſtändige Denker und ſittlich ernſte Charakter die Losſagung von dem Unfehlbarkeitsglauben ſchuldig. Die Wahrheit bedarf keiner menſchlichen Stütze, es iſt als wenn man dem Sonnenlichte mit Laternen zu Hilfe kommen wollte oder als ob man ein aus dem feſteſten Granit erbautes Gebäude mit morſchen hölzernen Pfählen ſtützen wollte. Weit entfernt daß, wie Kurzſichtige behaupten, die bisherige Geſchichte des Chriſtenthums und vor Allem auch der Theologie ein Beweis gegen die Wahrheit und Göttlichkeit der Religion Jeſu wäre, muß man vielmehr geradezu ſagen, daß das Chriſtenthum, ſeit es Staatsreligion geworden, alſo ſeit Conſtantin dem Großen, und ſeit die Concilien ihre auf Unfehlbarkeit Anſpruch machende Dogmenfabrikation anfingen, namentlich ſeit das Papſtthum die Gründung ſeiner Weltmonarchie begann, gar nicht mehr in der Möglichkeit freier Selbſtbewährung und Selbſtbethätigung ſich befand, ſo daß nur die Wirkungen der drei erſten goldenen Jahrhunderte auf ſeine Rechnung kommen, dagegen die ganze Ausartung und der immer größere Dimenſionen annehmende geiſtige und ſittliche Verfall dem unfehlbar ſein

nous savons aussi bien que le Monde, que tout ce mouvement catholique libéral n'aboutira à rien. — Il n'y a plus assez de foi dans l'église romaine pour qu'il s'y produise un schisme.

wollenden Kirchenthum zuzuschreiben ist. So ist es heute noch bezüglich der traurigen Zustände in denjenigen Ländern, wo das Christenthum von den egoistischen Interessen eines Staates oder einer angeblich unfehlbaren Hierarchie ausgebeutet und mißbraucht wird. Erst die völlige Befreiung der Kirche, d. h. des religiösen Bekenntnisses vom Staate wird der christlichen Religion wieder die Möglichkeit verschaffen, die ihr innewohnende Kraft an ihren Anhängern zur Erscheinung zu bringen, und erst dann wird die Theologie den Beweis zu liefern im Stande sein, welche unter den im Laufe der Zeit entstandenen Confessionen die beste ist; denn bisher haben ja, wie man sehr richtig bemerkt hat, nicht rationelle Gründe, sondern nur die Fäuste und die Schwerter über Wahrheit und Falschheit, Berechtigung oder Nichtberechtigung eines Bekenntnisses selbst in Deutschland entschieden,[1] und die Theologen hatten nur das auf solche Weise durch äußere Gewalt und ganz fremdartige Interessen Gewordene und Gemachte hinterher zu rechtfertigen und zu vertheidigen. Wer dieß nicht that, ward für einen gefährlichen Ketzer oder Freigeist erklärt und von der kirchlichen wie von der weltlichen Gewalt entsprechend behandelt, da er deren Privatinteressen nicht unbedingt dienstbar war, sondern vor Allem ein Priester der Religion und der Wissenschaft, dann erst der Kirche und des Staates sein wollte.[2]

[1] Frohschammer, Das Recht der eigenen Ueberzeugung. Leipzig 1869. S. 129.

[2] Wenn gleich mit vieler Schüchternheit deutet auch der bedeutendste der heutigen katholischen Dogmatiker, nämlich Kuhn, in seiner Katholischen Dogmatik I, 630 fg. 2. Aufl. Tübingen 1862, diese traurige Thatsache an.

XI.

Eine durchgreifende Reformation der katholischen Kirche ist also nach dem Geständniß von gläubigen Theologen selbst dringend nöthig, und von der Theologie muß sie ihren Anfang nehmen, an ihr muß sie ihren inneren und wissenschaftlichen Halt haben. Wie steht es nun mit den Chancen baldigen Erfolges oder auch nur mit der Hoffnung auf baldigen Angriff dieses so nothwendigen Werkes? Ich habe wiederholt meine Unzufriedenheit mit dem Janus bereits ausgesprochen, weil er auf halbem Wege stehen bleibt, wie auch schon von anderer, gleichfalls katholischer, Seite ihm vorgeworfen worden ist. Meine vornehmste Klage bezieht sich aber darauf, daß der hochgelehrte Verfasser seinen Namen verschwiegen und so den ultramontanen Verdächtigungen einen weit größeren Spielraum offen gelassen hat als sie sonst gehabt haben würden. Aber immerhin könnte man für den Anfang schon sehr zufrieden sein, wenn die ganze katholische Theologie Deutschlands, vor Allem Dogmatik, Kirchengeschichte und Kirchenrecht, nach dem Inhalte und besonders nach dem kritischen Geiste jenes Buches reformirt würden. Eine gänzliche Umgestaltung der gesammten katholisch-theologischen Literatur, namentlich der Compendien, müßte die Folge sein, und in den ganzen öffentlichen Unterricht, auch auf den Universitäten und

Academien, würde ein durchaus anderer, ein ächt wissenschaftlicher Geist kommen müssen. Die ganze Stellung des Katholicismus zum Protestantismus würde eine durchaus andere, viel versöhnlichere und gerechtere werden. Jedem deutschen Gelehrten ist bekannt, daß das durch die mittelalterlichen Generalconcilien, besonders die im Lateran, vom zwölften bis zum Beginne des sechzehnten Jahrhunderts in stetiger Fortentwicklung weiter ausgebildete und mit der fünften Lateran-Synode (1516) zum Abschlusse gelangte Papalsystem die Quelle aller Entartung und aller Mißbräuche in Lehre, Verfassung, Cultus, Disciplin, Liturgie und Praxis geworden ist, da dieses neue System eine Menge von Hebeln und Mitteln zu seiner Stütze und Ausbildung bedurfte, die natürlich alle mehr oder minder den gleichen unchristlichen Charakter hatten und dem nämlichen Geiste wie das mittelalterliche Papstthum selbst entsprangen. Der Janus hat es, da leider eine stark polemische Ader in ihm bemerkbar ist und seine Schrift überhaupt nicht von dem Verlangen, den protestantischen Brüdern gerecht zu werden, sondern zunächst nur von der Ueberzeugung, daß das neue Concil die Ehre der katholischen Theologie gründlich gefährden und die bisher von den Polemikern angewandten Waffen selbst zusammenbrechen wird, dictirt ist, — er hat es, sage ich, leider unterlassen, auf diesen wichtigen Zusammenhang der gesammten Entwicklung des römischen Kirchenwesens vom neunten bis zum sechzehnten Jahrhundert mit der deutschen Reformation, die nur eine Trennung und ein Bruch mit jenem unchristlichen und nationalitätswidrigen System sein konnte, hinzuweisen. Aber darum ist die Thatsache nicht minder wahr, und wer sich von diesem Zusammenhange überzeugen will, der nehme nur Luthers Schriften, besonders die refor-

matoriſchen der erſten Zeit, zur Hand, und er wird finden, daß derſelbe gerade an All Dem den meiſten Anſtoß nahm, was nun nach vierthalbhundert Jahren auch dem gläubigen Katholiken Janus als das größte Aergerniß erſcheint.

Das „Evangelium“, welches Luther, wie er ſich ausdrückte, wieder unter der Bank, unter welche das Papſtthum es geworfen hatte, hervorziehen wollte, war nur der ſummariſche Ausdruck, in welchem der Gegenſatz zu dem auf lauter menſchlicher Herrſchſucht und mit lauter Unfehlbarkeitsdünkel aufgebauten Papſtthum zur entſprechendſten Darſtellung kam. Nicht mehr Gottes Wort, ſondern Menſchen Wort führte ja das Regiment, nicht mehr Chriſtus, ſondern der Papſt regierte die Kirche, gab ihr Geſetze, von denen Chriſtus nichts geboten, verſprach ihr Gnaden, von denen Chriſtus nichts verheißen, ſtellte Dogmen auf, von denen nichts in Chriſti Lehre zu finden iſt, legte unerfüllbare Satzungen auf, blos um von deren Uebertretung oder nothwendig nachzuſuchenden Dispenſe Gewinn und Nutzen an Geld und Anſehen zu haben, zerſtörte alle Grundlagen des Natur- und Staatsrechtes, um auf deren Trümmern ſeinen Thron aufzurichten, und ſetzte ſich, um es kurz zu ſagen, wie der Antichriſt in den Tempel Gottes.

Das Alles geſteht nun der gläubige Janus ganz in der nämlichen Weiſe wie die Reformatoren des ſechzehnten Jahrhunderts und ſchon vor ihnen die Edelſten im deutſchen Volke es beklagt hatten. Er ſteht ganz auf dem Standpunkte jener Männer, und es wäre ſehr fraglich, ob er nicht bei gleicher Mißhandlung durch die Päpſte und deren Werkzeuge, wie ſie übrigens heute gar nicht mehr möglich iſt, weil dem Papſtthum die äußere Macht fehlt und der allerdings noch in ganz gleichem Grade vorhandene Wille allein nicht genügt: ob nicht, ſage ich, der Janus in

die gleiche Ueberstürzung wie einst Luther verfallen würde, während er vielleicht an lebendiger Begeisterung für Christi Sache allein hinter demselben zurückbliebe. Es hat den Anschein, daß der Janus mit der halben Stellung des Erasmus sich begnügt oder daß er wie der bedeutendste Kirchenhistoriker jener Zeit, Albert Kranz, denkt, er müsse die weitere Fortsetzung des großen Werkes jüngeren Kräften überlassen.

Aber wo wären gegenwärtig diese jüngeren Kräfte? Den Erasmus sehe ich wohl, aber nach einem jüngeren, für Christenthum und deutsches Vaterland gleich begeisterten Luther, nach einem mit der nöthigen Waffenrüstung der Wissenschaft, zumal nach den ungleich höheren Anfoderungen unserer Zeit, ausgestatteten Melanchthon, welche mit dem ganzen wilden Heere der Ultramontanen es aufzunehmen vermöchten, sehe ich mich ebenso vergeblich um als nach den mächtigen katholischen Protectoren solcher muthiger Kämpfer für die heiligsten Interessen. Ich fürchte daher sehr, daß der Janus weiter nichts als ein rasch wieder verschwindendes Meteor, nichts als eine im freien Luftraum zerplatzende Rakete sein werde wie schon so manche andere ähnliche Schrift in den ersten drei Decennien dieses Jahrhunderts; und dieß nicht nur wegen der Verdächtigung und Verketzerung der Ultramontanen, welche schon so manches ausgezeichnete Werk völlig todtgeschlagen haben, sondern namentlich deshalb, weil die so viel gepriesenen modernen Staaten, namentlich die katholischen Regierungen des Südens, Jahr aus Jahr ein den rohesten Ultramontanismus predigen, die gröbsten geschichtlichen Lügen und abscheulichsten Insulten gegen die Protestanten von Kanzeln und Kathedern lehren, den unsinnigsten Aberglauben dem Volke in Gebet- und Erbauungsbüchern vorlegen lassen,

schon zufrieden, wenn nur keine hohe Persönlichkeit der Krone und Regierung, wenigstens nicht der eben herrschenden Partei, direkt angegriffen wird, mögen auch Verstand und Geist des Volkes und des Clerus mit noch so verkehrten Ideen erfüllt werden, dem Hohne der extremen Tagesblätter allein das Amt der Rüge des Clerus überlassend.

So weit meine ziemlich genaue Kenntniß in diesem Punkte reicht, wird nicht ein einziger Lehrer der katholischen Theologie an den deutschen Universitäten und Lyceen auch nur im Sinne des Janus fortan seine Collegienhefte abändern, ja ich zweifle sogar, ob der Janus selbst, falls er Professor der Theologie ist, auch öffentlich vor seinen Schülern vorzutragen wagen wird, was doch seine innere wissenschaftliche Ueberzeugung ist, ob er z. B. offen zu erklären wagen wird, daß dem Tridentinum als einem unfreien, und darum nicht wahrhaft öcumenischen Concil keine Verbindlichkeit zukomme. Ein anderer hervorragender Mann, welcher auch liberal sein will, nämlich der schon wiederholt erwähnte Canonist Schulte, denkt nicht im Entferntesten daran, die Verbindlichkeit des Tridentinums zu bezweifeln, sondern versichert ausdrücklich, es habe dasselbe „die Aufgabe, welche der Papst (!) dieser Versammlung gestellt hatte, nach Zulaß der Zeitumstände genügend gelöst".[1] Das Episcopat würde ja unverweilt die Vorlesungen eines solchen Lehrers der geschichtlichen Wahrheit und Gerechtigkeit, welche ohne Zweifel mit gleichem Entgegenkommen von protestantischer Seite belohnt würden und so für das Gesammtvaterland in wissenschaft-

[1] Reform der römischen Kirche an Haupt und Gliedern. Leipzig 1869. S. 23. Als Autor bekennt sich Schulte auch noch selbst S. 151, Note.

licher, religiöser, politischer und bürgerlicher Hinsicht von dem reichsten Segen begleitet wären, aufs Strengste und Schärfste verbieten, und der betreffende Professor wäre von Seite der „liberalen" Regierung völlig schutzlos und nach etwa vier Wochen auch in der „liberalen" Presse vergessen.

So scheint es, da die regenerirenden Kräfte nicht beachtet werden, daß, wie einst schon Schleiermacher auf einer Reise durch Bayern und Oesterreich denselben Eindruck gewann, auch die einflußreichen Liberalen unter den Katholiken selbst der Meinung sind, man könne den Katholicismus „am vermodern nicht hindern". Daß man es aber wohl könnte, zeigt der Janus; es fehlt nur an dem sittlichen und religiösen Ernste bei den maßgebenden Persönlichkeiten, die es mitunter vorzuziehen scheinen, im Trüben zu fischen; denn die Ultramontanen sind auch für jede Kleinigkeit dankbar und sind im Hinblick auf die hinter ihnen stehenden Massen des Pöbels, den sie leiten, schon zufrieden, wenn nur auch ihre Gegner nicht unterstützt werden. Ueber kurz oder lang, wenn die bedeutendsten derselben absterben, werden sie doch wieder ohne Schwierigkeit die Oberhand gewinnen. Denn nur die ächte Wissenschaft und geschichtliche Kritik ist ihnen gefährlich, und dieser Feind darf sich noch immer, und vielleicht noch für lange Zeit, nicht öffentlich zeigen und vernehmen lassen, wenigstens nicht in der Theologie.

Man wird besonders in Bayern um so eifriger fortfahren, den Mariencult zu pflegen, worin in jüngster Zeit nicht nur kein Land in Deutschland, sondern selbst Italien und Frankreich mit Bayern sich nicht messen kann. Keines hat seit zwanzig Jahren eine so reiche Marien-Literatur erzeugt, wie mir vor Allem die Verlagsbuchhandlung J. Manz in Regensburg sicher gerne bestätigen würde.

Und vor Allem hervorragende Professoren der Theologie gehen mit dem Beispiele voran, welches jüngere Gelehrte um so lieber nachahmen, da es eine weit bessere Empfehlung ist, als etwa die Ausarbeitung eines, mit unendlich größeren Schwierigkeiten verbundenen, gelehrten Geschichtswerkes. Maria ist ja, wie der Universitätsprofessor Hettinger in Würzburg versichert, „die Mutter und Königin des neuen Bundes",[1] „ihre Theilnahme am Erlösungswerke ist eine ganz eigentliche, unmittelbare; — die übernatürliche Ordnung der Erlösung und der Gnade ruht auf Jesus und Maria".[2] Sie ist also im vollkommensten Sinne Miterlöserin; und da sie zugleich die Patronin des Bayerlandes ist, so wird sie dasselbe wohl auch von allen seinen Sünden erlösen und aus allen Gefahren erretten, weit sicherer und wirksamer als der Janus und seine Gesinnungsgenossen. Döllinger wird wahrscheinlich einst einen Hettinger als Nachfolger erhalten müssen, da er selbst in seiner Blindheit in der ganzen Bibel nicht einmal die „Mutter und Königin des neuen Bundes" gefunden hat.[3] Glücklicher ist freilich einer seiner Collegen, der seine Freundinen öffentlich auffordert, es möchten „die guten Herzen auch seiner im Herrn vor Mariens Gnadenthron gedenken".[4]

---

[1] Apologie des Christenthums. Bd. II. Freiburg 1867. S. 503.

[2] Daselbst S. 507.

[3] Er hat derselben in seinem „Christenthum und Kirche" mit keiner Silbe gedacht, und doch ist die Bibel so unendlich reich an der Einschärfung des Mariencultus, wie wenigstens hellere Augen gleich denen des Abbé Hello beweisen. Ich meine dessen Abh. „La vièrge dans l'Ecriture" in der Revue du monde catholique. 1866. t. 14. p. 244 ss.

[4] Reischl, Officium parvum. ed. 5. Monachii 1866. Vorrede. — Statt Deus, in adjutorium meum intende! heißt es in diesem

Für einen gesunden Nachwuchs auch im Clerus, der sich ja fast ausschließlich aus dem niederen Volk recrutirt, bedarf es ebenfalls keines Janus, sondern außer den Seminarien sorgt dafür am besten jenes Stück vom Gürtel Mariens, das auf dem heiligen Berg Andechs sorgfältig aufbewahrt wird und den künftigen Geistlichen und Theologen schon im Schooße seiner Mutter heiligt, wenn sie das durch so viele Wunder bekräftigte Gebet an jenen Lappen richtet.[1]

Bei dieser Sachlage muß ich nun freilich zugeben, daß die Pseudonymität des Janus vollkommen begreiflich ist und daß er immerhin ein großes Wagstück unternommen hat. Aber wenn diese weittragenden Geständnisse aus dem Munde eines der unzweifelhaft hervorragendsten katholischen Theologen für das Wohl unsers Vaterlandes nicht verloren sein sollen, so wird es kaum ein anderes Mittel geben, sie in die theologische Wissenschaft einzuführen, als daß einzelne, besonders jüngere Männer zu denselben sich offen bekennen und in diesem Geiste lehren. Es wird dann nicht daran fehlen, daß man nicht auch noch einige Schritte weiter zu gehen sich durch die unabweisbaren Consequenzen der bereits abgelegten geschichtlichen Bekenntnisse genöthigt sehen wird. Denn es kann ja gewiß auch nicht die Absicht des Janus sein, seinem Buche die Bedeutung einer kirchlichen Confessionsschrift oder gar eines Conciliumsbeschlusses im katholischen Sinne zutheilen zu wollen, und an seine

---

Officium ganz einfach von Maria: Domina, in adjutorium meum intende! Statt Domine exaudi orationem meam! blos: Domina exaudi orationem meam! (p. 108).

[1] Das Büchlein vom hl. Berg Andechs. 3. Aufl. München 1859. S. 25: „O du theuerer Gürtel, der du selbst der Unversehrtheit theilhaft geworden bist — mache uns zu Erben des ewigen Lebens!"

Leſer die warnende Auffoderung zu richten: „Bis hieher und nicht weiter!“ Ein Hauptpunkt, in Bezug auf welchen ich ein Hinausgehen über den Janus wünſchen möchte, wäre ſchon die allzu große Betonung der „Gläubigkeit“. Mit der Foderung, daß der wahre Katholik unbedingt „gläubig“ ſein müſſe, wird ſchon zum Voraus alle wiſſenſchaftliche Kritik in Frage geſtellt. Es wird ſich ſogleich um die weitere Frage handeln: in welchem Grade denn der katholiſche Theologe im Gegenſatze zu dem proteſtantiſchen die Gläubigkeit beſitzen müſſe? Und da es innerhalb dieſer liberalen katholiſchen Partei gewiß auch wieder Abſtufungen und Entwicklungsphaſen geben wird, ſo reiht ſich daran von ſelbſt eine dritte Frage: ob nämlich die reformirte katholiſche Theologie nach ſtets größerer oder nach geringerer Gläubigkeit ſtreben ſoll? Im erſteren Falle würde ſie auf der Baſis der kirchlichen Unfehlbarkeit, die ſie um keinen Preis noch verlaſſen will, wohl früher oder ſpäter doch wieder bei dem Ultramontanismus und zuletzt bei dem Dogma von der Unfehlbarkeit des Papſtes anlangen; denn daß dieſe Lehre das höchſte Maß von Gläubigkeit vorausſetzt und erfodert, iſt wohl über jeden Zweifel erhaben. Auch iſt ja der heutige Ultramontanismus von den Concilien urſprünglich ausgegangen, und die Biſchöfe ſelbſt ſind nur in Folge der bei ihren Verſammlungen gemachten Erfahrung, daß zwiſchen den Parteien, die ſich ſtets zu bilden pflegen, nur ein einziger Schiedsrichter entſcheiden könne, und weil ſie andererſeits dem niederen Clerus und dem Volke gegenüber das unfehlbare Magiſterium der Kirche nicht preisgeben wollen, immer allgemeiner zur Anerkennung der Unfehlbarkeit des Papſtes gekommen. Es iſt eine vollkommen richtige Bemerkung Frohſchammer's, daß, wenn es überhaupt eine kirchliche Unfehlbarkeit im hergebrachten

Sinne von Kirche geben soll, nur der Papst allein deren Organ und Träger sein könne.[1] Auch die Geschichte der Entstehung jener, heute im Episcopat allgemein gewordenen Meinung rechtfertigt diese Behauptung. Auf diesem Wege stets wachsender Gläubigkeit wird dann aber von einer „durchgreifenden" Reform, wie sie doch für so dringend erklärt wird, keine Rede sein können. Jene Liberalen werden vor wie nach bei jedem Blitze der Curie zusammensinken oder doch taumelig werden oder wenigstens das Kreuz machen. Bunsen's so wahres Wort, daß „der Unglaube nicht durch, sondern nur mit dem Aberglauben vertilgt werden könne,"[2] wird dann in der katholischen Theologie niemals zur Anerkennung kommen.

So würde nur der andere Weg übrig bleiben, nämlich das Streben nach steter Abnahme und Verminderung der „Gläubigkeit". Und diesen Weg halte ich in der Wissenschaft für den einzig sicheren. Wer den Zweck will, muß auch das Mittel wollen. Wer die katholische Theologie zur Würde ächter Wissenschaftlichkeit erheben will, muß auf die Gläubigkeit derselben verzichten. Der deutsche Protestantismus sieht dieß bereits in sämmtlichen seiner wissenschaftlichen Vertreter auch unter den Theologen allgemein ein. Mag auch Schenkel noch so viel Grund zu seiner Klage haben, „es seien die theologischen Facultäten meist Ableger einer erstorbenen Satzungslehre geworden, und es habe die aufstrebende Jugend, welcher das Herz sonst wärmer schlage für Wahrheit und Recht, sich großentheils unter den Bann einer Ueberlieferung gestellt, die nicht besser sei als jene, welche der Welterlöser bis aufs Blut bekämpft

[1] Das Recht der eigenen Ueberzeugung. Leipzig 1869. S. 79.
[2] Bibelwerk. Leipzig 1865. B. 9. S. 7.

habe; es gehe gegenwärtig ein eisiger Hauch durch die protestantische Literatur“:[1] mag an dieser, gewiß allzu grellen und subjektiv gefärbten Schilderung auch noch so viel Wahrheit sein, so ist doch nicht minder richtig, daß es, wie Nippold bemerkt, „keinen einzigen wahrhaft orthodoxen Theologen in der Gegenwart mehr gebe, wenn man den Maßstab der protestantischen Theologie des sechzehnten Jahrhunderts anlege“.[2] Und außerdem können die protestantischen Theologenschulen sich viel leichter von einer Lethargie erholen als die katholischen, welche, wie Schulte von den österreichischen bemerkt, und wie es sich in ganz Deutschland ganz ebenso verhält, „zu bischöflichen Lehranstalten degradirt sind“.[3] Jedenfalls gibt kein bedeutender protestantischer Theologe sich mehr besondere Mühe, als rechtgläubig zu erscheinen und irgend eine wissenschaftliche Arbeit unter diesem Titel zu empfehlen, wie es der Janus mit seinem Buche noch thun zu müssen glaubte. Der Gläubige und der Mann ächter Wissenschaft sind auch im katholischen Theologen, ja in ihm noch viel weniger als im protestantischen, verträglich. Und dieß nicht erst wenn die Unfehlbarkeit des Papstes und die Sätze des Syllabus Glaubensartikel werden, sondern schon, seit man angefangen hat, kirchliche Glaubensartikel mit dem Stempel der Unfehlbarkeit zu prägen.

---

[1] Charakterbild Jesu. Wiesbaden 1864. Vorwort S. IV. Vgl. auch die gleiche bittere Klage in den Monatsblättern von Gelzer. Bd. 34. S. 77. Augustheft 1869.

[2] Handbuch der neuesten Kirchengeschichte. Elberfeld 1867. S. 328.

[3] Reform der römischen Kirche an Haupt und Gliedern. Leipzig 1869. S. 152.

Keines der orthodoxen Kirchenthümer unserer Zeit kann einem muthigen Vertreter der wahren christlichen Civilisation als Asyl gegen die Anfeindungen erscheinen, welche er von der „rechtgläubigen" Partei seiner eigenen Kirche zu erdulden hat. Die Männer der ernsten religiösen Gesinnung und freien Wissenschaft müssen vielmehr in allen orthodoxen Kirchenthümern zerstreut sein und überall als Sauerteig wirken, um vor geistiger und sittlicher Fäulniß zu bewahren, und die christliche Wahrheit gegen hierarchisch-theologischen und politischen Mißbrauch zu vertheidigen. Sie versehen ein Amt ähnlich dem der Propheten im alten Bunde; auch ihr Beruf ist eine „Last", die sie aber nicht abwerfen dürfen.

Dieß führt mich unmittelbar auf einen zweiten Punkt, in Bezug auf welchen man über Janus hinausgehen oder doch die Consequenzen aus seinen Principien ziehen müßte, wenn eine durchgreifende Reform in der katholischen Theologie zu Stande gebracht werden soll. Der Janus stellt die Oecumenicität und damit die Giltigkeit und Verbindlichkeit sämmtlicher allgemeiner Concilien, vom siebenten angefangen, mit Ausnahme, wie es scheint, der zwei von Constanz und Basel, in Abrede. Damit ist nun aber selbstverständlich die ganze Lehrbildung des Mittelalters verworfen, sie mag durch diese Concilien oder geradezu durch päpstliche Bullen oder auf Particularsynoden geschehen sein, weil ja der Papst nicht für unfehlbar anerkannt wird. Da es sich mit dem Tridentinum ebenso wie mit den mittelalterlichen Concilien verhält, daß es nämlich auf den Charakter eines wirklich ökumenischen und freien Concils keinen Anspruch erheben kann, und wie die Jesuiten nun selbst geradezu sagen, auch gar nicht machen will, indem ja eben dessen Verzicht auf alle Freiheit ein Beweis für die Anerkennung der alleinigen Unfehlbarkeit des Papstes durch dasselbe als

„der Seele und dem Leben des Concils ist“[1] ist, so müssen alle Lehren, welche vor dem Beginne jener Verpäpstlichung und Knechtung der Kirche noch nicht Glaubenssätze gewesen, auch heute noch als völlig freie Meinungen auch bei den Katholiken gelten und von der katholischen Theologie als solche erklärt werden. Hier fällt es nun gleich centnerschwer von dem Herzen jedes wahren Christen und Patrioten unter den Katholiken Deutschlands, und der Freund der Wissenschaft fühlt sich sofort von einer Menge von Fesseln und von einem Joche befreit, das ihn bisher nicht frei aufathmen ließ. Der allergrößte Theil, wenn nicht der ganze Berg von Differenzen mit den Protestanten und Orientalen ist hiemit geebnet und abgetragen, und was bisher die katholische Theologie für wesentliche Dogmen erklärte, in Bezug worauf ein Nachgeben unmöglich sei, hat sich vor unsern Augen in eine Verschiedenheit in ganz unwesentlichen Meinungen verwandelt. Denn es handelt sich nicht darum, ob eine Ansicht des heutigen Protestantismus oder Katholicismus auch die der alten Kirche gewesen, sondern ob sie für Dogma gegolten habe, von welchem eine Abweichung um keinen Preis gestattet sei. Wenn wir sehen, daß über manche Punkte noch in späterer Zeit vielfache Meinungsverschiedenheit bestand und zwar unter

[1] Ausführlich wurde dieß von dem Jesuiten Moutranzier im November- und Dezemberheft der Revue des sciences ecclésiastiques 1865 erörtert. Dann kürzer von Abbé de Fligny in der Revue du monde catholique 1866, t. 15. p. 196 sq.: personne n'ignore (früher läugneten die Jesuiten dieß durchaus!) le rôle prépondérant qu'ont rempli les papes dans le concile de Trente. Ils y commandent sans cesse. Il (le pontife romain) fait écarter avec soin tout ce qui pourrait rappeler les prétensions (?) des conciles de Constance et de Bâle.. Il est en réalité l'âme et la vie du concile.

Mitgliedern der katholischen Kirche selbst, ja sogar in der wegen Reinerhaltung der Tradition in den drei ersten Jahrhunderten angesehensten Kirche von Rom, so müssen wir mit dem Janus annehmen, daß über solche Punkte auch heute noch die Ansicht freistehen muß, und daß kein Theil die Meinung des andern verdammen dürfe. „Im dreizehnten und vierzehnten Jahrhundert," sagt der Janus selbst, „war im Vergleiche mit der nachtridentischen Zeit der Umfang der in der Kirche allgemein geltenden Glaubensentscheidungen noch gering."[1]

Wenn wir nun blos die Sacramentenlehre in's Auge fassen, so wird nach diesen Grundsätzen zugestanden werden müssen, daß die ganze katholische Polemik gegen den Protestantismus, soweit sie die verschiedenen Ansichten und Lehrmeinungen desselben geradezu als unkirchlich und häretisch verdammt und die Ausstoßung aus der Gemeinschaft der katholischen Kirche darauf gründet, als ungerechtfertigt zu betrachten sei, und daß vielmehr die Schuld der Spaltung auf die päpstliche Kirche zurückfalle. Auf die orientalische Kirche kann dabei nicht berufen werden, da, abgesehen von den sehr wesentlichen Differenzen, welche zwischen ihrer Lehre und der des Tridentinums bestehen und die auf die Giltigkeit mehrerer Sacramente, wie der Firmung, Eucharistie, letzten Oelung und theilweise sogar des Ordo, influiren, der Begriff von einem eigentlichen Sacramente in der schärferen und prägnanteren Fassung der protestantischen Theologie dort gar nie zu einer streng wissenschaftlichen Erörterung gekommen ist, und auch die im siebzehnten Jahrhundert gegen den Calvinismus gehaltenen orientalischen Synoden hierüber sich gar keine Rechenschaft gegeben,

[1] S. 264.

sondern den alten Sprachgebrauch einfach sanctionirt haben, wie denn überhaupt die Nothwendigkeit einer näheren und gründlicheren Auseinandersetzung mit dem Protestantismus, dessen Lehren dort bei Weitem nicht gehörig bekannt sind, noch nie in so hohem Grade und so ernstlich wie im Abendlande, besonders in Deutschland, von der griechischen Kirche empfunden worden ist. Aber ganz anders verhält es sich im Occident bezüglich der römisch-katholischen Kirche, welche seit den Trienter Anathemen den Charakter des Contra-Protestantismus trägt.

Schon bezüglich der Zahl der Sacramente ist allgemein bekannt, welche Verschiedenheit der Meinungen bis in's zwölfte Jahrhundert bestand; wie nirgends, auch nicht einmal in Schriften, die speciell die Sacramentenlehre darstellen, die Siebenzahl festgesetzt erscheint, welche in der That auch heute noch mit der Definition von Sacrament, wie sie sich in den Katechismen und theologischen Lehrbüchern findet, gar nicht übereinstimmt, und nur in der willkürlichsten und gewaltthätigsten Weise in Einklang gebracht werden kann.[1] Und wie sollte aus den von Janus noch anerkannten ökumenischen Concilien die unter Gefahr der Verdammung eingeschärfte Theorie über Wirksamkeit, Intention, über die nothwendige Beschaffenheit der Reue, über die Kindertaufe, über Nichtwiederholbarkeit der Confirmation und selbst des Ordo, über die alleinige Richtigkeit

[1] Allgemein wird zu einem Sacrament die Einsetzung durch Jesus Christus verlangt. Aber wo ist für die Ohrenbeichte und das Bekenntniß der einzelnen Sünden, worein das Tridentinum das Wesen der Beichte verlegt, oder für die Oelung der Beweis solcher Anordnung? Und ist etwa die Ehe durch Christus eingesetzt worden, wie es doch der Fall sein müßte, wenn sie ein specifisch christliches Institut und Gnadenmittel sein sollte?

der Transsubstantiationslehre und die Permanenz des eucharistischen Christus, über den „Schatz der Kirche", die Nützlichkeit der Ablässe u. s. f. mit stricter Evidenz, wie es zur definitiven Verwerfung entgegengesetzter Meinungen absolut nöthig wäre, erwiesen werden können? War doch in Rom selbst, wie der Janus ganz richtig hervorhebt, die Unklarheit über das zum Wesen eines Sacramentes Erforderliche noch im 15. Jahrhundert so groß, daß in dem „Glaubensbekenntnisse der römischen Kirche", das nach dem Decret Eugens IV. vom 22. November 1439 den Armeniern „als Richtschnur der Lehre und des kirchlichen Lebens" dienen sollte, sowohl für die morgenländische als für die abendländische Kirche nur noch vier Sacramente übrig geblieben wären."[1] Und „gebrach es doch dem römischen Stuhle selbst noch im zwölften Jahrhundert in einer der wichtigsten und eingreifendsten Lehren, von welcher alle Sicherheit des religiösen Bewußtseins und kirchlichen Lebens abhing, dem Dogma von der Priesterweihe, völlig an klaren und bestimmten Grundsätzen; war vielmehr die Curie in dieser Frage in ein anhaltendes Schwanken gerathen, das sich seit der Mitte des zwölften Jahrhunderts auch der Schule mittheilte",[2] und noch im fünfzehnten Jahrhundert bei unzähligen Menschen, besonders in Italien, fortbestand.[3] Ja selbst über die Lehre von dem das ganze kirchliche Christenthum beherrschenden Dogma der Erbsünde bestand sogar in der römischen Kirche noch im fünften Jahrhundert kein bestimmtes Bewußtsein. Papst Zosimus hatte, wie der Janus gesteht, „mit großen Lobeserhebungen das Be-

[1] S. 63 fg.
[2] S. 297 fg.
[3] S. 318.

kenntniß des der Häreſie vor ihm angeklagten Cöleſtius gebilligt, worin dieſer offen die Lehre von der Erbſünde verwarf und machte den afrikaniſchen Biſchöfen, von welchen die Anklage ausgegangen war, harte Vorwürfe darüber, daß ſie einen ſo rechtgläubigen Mann des Irrthums hätten zeihen können."[1]

Der Janus benützt alle dieſe Thatſachen nur zum Beweiſe gegen die Unhaltbarkeit der Theorie von der päpſtlichen Unfehlbarkeit; aber ſie beweiſen noch weit mehr, ja viel mehr als, wie es ſcheint, der Janus ſelbſt zugeben will, nämlich daß über alle dieſe und dergleichen Punkte und Lehren, in welchen das Charakteriſtiſche und Weſentliche des Katholicismus gegenüber dem Proteſtantismus liegt, im ganzen Mittelalter noch kein allgemeines und klar beſtimmtes Bewußtſein der Kirche vorhanden geweſen ſei. Ganz ebenſo verhält es ſich aber auch noch mit andern, zu Trient mit dem Stempel unfehlbarer Wahrheit verſehenen Anſichten, unter denen nur noch an die ſo tiefgreifende Lehre von der Meſſe als wirkliches Sühnopfer, von dem Fegefeuer, von dem Cölibat als höherer Stufe der Tugend und von dem Primat des Papſtes als göttlichen Rechtes hingewieſen ſei.

Der Standpunkt des Janus erſcheint mir aber ganz beſonders darum als ein unhaltbarer und ſogar höchſt gefährlicher, weil er ganz direkt zu einem Schisma oder zu gar nichts führen würde. Döllinger hat vor acht Jahren, wo doch die Verhältniſſe im Ganzen ſchon die nämlichen wie heutzutage waren, öffentlich erklärt, es ſeien „Spaltung und Katholicismus ſo ganz entgegengeſetzte Dinge, daß nur eine ganz außerordentliche Verwicklung und ein Streit um

[1] S. 75.

Principien, um Ideen, wieder einmal eine solche herbeiführen könnte", und er sei „überzeugt, daß kein Stoff, keine Disposition zu einer solchen Krankheit gegenwärtig im ganzen Umfange der katholischen Kirche vorhanden sei"; ja daß „die allgemeine Gesinnung aller Religiösen in allen katholischen Nationen jeden derartigen Versuch mit Abscheu von sich weisen, und die Irreligiösen es höchstens zu einer zweiten Auflage der Rouge'schen Walpurgisnacht von 1846 bringen würden".[1] Der ganze Zweck des Buches von Janus ist aber der Erweis der Nothwendigkeit der Trennung von dem sich für unfehlbar erklärenden oder erklären lassenden Papst und die Aufstellung eines andern Papstes, der diese unchristliche und aller geschichtlichen Wahrheit und Gerechtigkeit Hohn sprechende Prätension nicht geltend macht, mit andern Worten: die Trennung oder das Schisma. Es handelt sich hiebei allerdings um Principien und Ideen, ja noch mehr: sogar um die Frage, ob überhaupt Principien und Ideen den kategorischen, mit dem unmotivirten Anspruch auf Unfehlbarkeit auftretenden päpstlichen Machtgeboten und Orakelsprüchen gegenüber noch irgend ein Recht haben sollen, und eine Spaltung könnte daher immerhin als gerechtfertigt erscheinen. Dennoch vermöchte ich hierin keine glückliche Lösung der Frage zu erkennen. Das Mittelalter freilich hielt in seiner gänzlichen Befangenheit und Unwissenheit einen Papst für so absolut nothwendig zur Religion, daß es auch den allerverworfensten Menschen als Papst anerkannte und die Zerstörung der Religion durch denselben immer noch für ein geringeres Uebel ansah als einen Zustand ohne Papstthum. Aber sollen denn die heutigen Ka-

[1] Vortrag im Odeon am 9. April 1861. Kirche und Kirchen. S. 676.

tholiken wirklich noch in dem nämlichen Stadium der Kindheit sich befinden; sollen sie noch immer nicht einsehen, daß ein Institut, welches sich seit Jahrhunderten als gänzlich irreformabel, als jedes Verständnisses für die Bedürfnisse der fortschreitenden Menschheit völlig baar erweist, welches durch die Ergebnisse allseitiger wissenschaftlicher Forschung jeden Tag als ungöttlicher und schuldbeladener, als größeres Hinderniß der religiösen, sittlichen, wissenschaftlichen, socialen und politischen Entwicklung der Nationen wie der Individuen sich darstellt; ein Institut, das alle schlechten Leidenschaften in seinen Dienst nimmt und jede solide Tugend haßt, das die nichtswürdigste Heuchelei und Sklavengesinnung belohnt und die aufrichtige Freimüthigkeit mit allen Mitteln brutaler Gewalt verfolgt: das ein solches Institut überhaupt nicht nur keinen göttlichen Charakter beanspruchen könne, sondern als im höchsten Grade schädigend für die Culturaufgaben der Gegenwart und Zukunft erkannt und von dem in dieser Culturentwicklung bereits am weitesten fortgeschrittenen deutschen Volke gänzlich aufgegeben werden müsse? Außerdem wäre ein Schisma geradezu eine Unmöglichkeit. Ein Papst, wie der Janus einen solchen verlangt, ist noch gar nie dagewesen, und würde, wenn er ausfindig zu machen wäre, eine klägliche Rolle spielen neben dem Papste der Ultramontanen. Er würde es nicht einmal zu einem „Peniscola" wie Peter de Luna bringen und daher am Besten thun sich blos den Namen „Janus" zu geben, dem alle Liberalen ebenfalls pseudonym ihre Obedienz versicherten. Dieß wäre immerhin ein Uebergang in den Zustand völliger Papstlosigkeit nach dem Sprichworte: „Aus den Augen, aus dem Sinne". Oder traut wirklich Janus der Partei, zu der er selbst sich nicht mit seinem Namen zu bekennen wagt, so großen Einfluß zu, daß sie die künftige

Papstwahl in Rom beherrschen werde? Wohl unglaublich. So wird ihm also nichts anders übrig bleiben, da er à tout prix einen Papst haben will, als dem bisherigen, wenn auch mit der Faust im Sack und mit verbissenem Ingrimm über dessen Unverbesserlichkeit, in der Alles überwindenden Liebe des Glaubens unterthan zu bleiben, oder aber den Bruch mit dem Papstthum zu vollenden, wie die Consequenzen seiner Zugeständnisse dieß fordern. Bemerkt er doch von der Verwerfung des göttlichen Rechtes des päpstlichen Primates durch die Reformatoren geradezu: „Er (der Primat) mußte ihnen doppelt verhaßt und unerträglich sein, sowohl durch die damaligen Träger, als durch das tyrannische Element in demselben und durch die Wahrnehmung, daß gerade die Curie Quelle und Ursprung des Verderbens in der Kirche sei".[1] Könnte ein solcher Zustand auf die Dauer bei einer Institution wohl eintreten, auf welcher der ganz besondere Beistand des heiligen Geistes ruhte? Unmöglich. Nicht das Papstthum, das noch gar nicht existirte, sondern das „Blut Christi", in dessen Fußtapfen die Martyrer traten, hat die Kirche gepflanzt. Wenn ein alter Kirchenschriftsteller (um 280) ausruft: „Seht da, liebe Brüder, erst sind seit den Zeiten des Heilandes ungefähr 240 Jahre verflossen, und schon haben die Zweige dieses Weinstockes sich fast weiter ausgedehnt als das Römerreich, und selbst wilde Nationen, die keine Macht des Eisens bändigen konnte, erweicht das Blut des reinen Lammes",[2] so erwähnt er mit keiner Silbe des römischen Bischofes; klagt aber bitter, daß die Kirche bereits nicht wenige

[1] S. 393.

[2] De duplici martyrio c. 10. In den Opera Cypriani ed. Migne. Paris 1844. p. 887.

ſolche Hirten habe, welche nicht nur ihre eigenen Leiber den Angriffen der Wölfe nicht entgegenſtellen, ſondern auch ſelbſt als Wölfe handeln, indem ſie die Seelen der Einfältigen ſchlachten und verderben, um ihrem Bauche, ihrer Habſucht und ihrem Ehrgeize zu fröhnen, und das Wort Gottes ſo wenig erfüllen, daß ſie es vielmehr mißbrauchen und mit gottloſen Dogmen verfälſchen, ohne zu bedenken, daß jenes Oberhaupt der Hirten in ſtrengſtem Gerichte jedes einzelne von den Schafen, für deren Erlöſung er ſein Blut vergoſſen, aus ihren Händen zurückfodern werde.[1] Hier ſchon ſehen wir den Gegenſatz zwiſchen dem wahren Chriſtenthum und dem Papſtthum mit der Hierarchie als zwiſchen dem Reiche Gottes und dem Reiche dieſer Welt. Das Papſtthum hat zum Aufbau ſeines Reiches der gefliſſentlich genährten und erhaltenen Unwiſſenheit der Einfältigen und der ſchlechten Leidenſchaften der Prälaten ſich bedient, mit denen es nach dem gerechten Gerichte Gottes auch zu Grunde geht; es hat mehr ächtes Chriſtenblut vergoſſen als alle heidniſchen Kaiſer miteinander. Wenn nur die katholiſchen Theologen ſich wieder einmal an ein ſelbſtſtändiges Studium der alten Väter machten, worin ſie hinter den Proteſtanten ſo weit

[1] L. c. 11: gravissimus dolor oboritur animo meo, dilecti, dum mecum reputo, cum adhuc recens ille Christi sanguis fervere debeat in cordibus fidelium, tam multos esse, in quibus refrixit caritas; atque hoc gravius discrucior, quod tales non paucos pastores habeat ecclesia, qui non solum non opponunt corpora sua adversus luporum incursus, verum etiam ipsi lupos agunt, dum mactant ac perdunt animas simplicium, ipsi ventri suo, quaestui et ambitioni servientes, adeoque non implent verbum Dei, ut illud cauponentur potius et impiis dogmatibus adulterent, nec cogitant, quod ille pastorum princeps severrissimo judicio reposcet singulas oves, pro quibus redimendis sanguinem suum fuderat, de manibus eorum.

zurückgeblieben sind, es würde dann der ungeschichtliche Traum bald schwinden, daß es ohne Papstthum kein ächtes Christenthum gebe, und statt dessen die entgegengesetzte Ueberzeugung sich unerbittlich aufdrängen, daß es mit dem Christenthum stets da und stets dann am schlimmsten stand, wann und wo die Papstherrschaft am ausgedehntesten und blühendsten war.

So ist mit dieser vortrefflichen Schrift nicht blos die Anklage des Schisma's gegen den christlichen Orient und sämmtliche unter diesem Vorwande von den Päpsten der orientalischen Christenheit zugefügte Unbilden und Gewaltthätigkeiten, sondern auch der Vorwurf der Häresie gegen die protestantischen Kirchen und alle zum Zwecke ihrer Bekehrung angewandten Schreckensapparate und Grausamkeiten als völlig ungerecht und unchristlich dargethan, und zur Trennung und gegenseitigen Befehdung und Verdammung der Kirchen kann ein rechtlicher Grund nicht mehr bestehen. Die Differenzen in Lehre und Verfassung, Cultus und Disciplin sind nirgends auf eine Verläugnung des Christenthums, sondern lediglich auf äußere Umstände, wie die Verschiedenheit der allgemeinen Bildungsstufe eines Volkes und Stammes, die nationale Eigenthümlichkeit, die politische Verfassung, das Vorherrschen des Verstandes oder der Phantasie u. s. w. zurückzuführen.

Es ist ferner blos aus dem eingewurzelten Vorurtheil von der Unfehlbarkeit der Kirche erklärbar, daß der Janus nicht den so ganz nahe liegenden Schluß macht, es habe doch offenbar die ganze römisch-katholische Kirche und das ganze Episcopat schon von dem Augenblicke an sich als fehlbar bewiesen, wo ein wegen Mangel an Freiheit nicht ökumenisch gelten könnendes Concil, wie die des Mittelalters und vor Allem das Tridentinum, dennoch von der

ganzen katholiſchen Kirche und dem ganzen Episcopat als wirklich öcumeniſches und das Glaubens-Bewußtſein der Chriſtenheit nothwendig beſtimmendes anerkannt worden iſt. Der Janus hat die kirchliche Unfehlbarkeit als durchaus leeres Phantom und als längſt widerlegt erwieſen; er mag ſich ſträuben wie er will, es folgt dieß mit logiſcher Conſequenz aus ſeiner Behauptung und Beweisführung für die Unfreiheit der nichtsdeſtoweniger allgemein angenommenen Concilien des Mittelalters und des Tridentinums. Nicht erſt, wie auch Frohſchammer meint, nach der Annahme der päpſtlichen Unfehlbarkeit wird die katholiſche Kirche dem Janus, wenn er nicht ſein Buch ſelbſt als eine Sammlung von Erdichtungen erklären will, als fehlbar erſcheinen müſſen,[1] ſondern ſchon, ganz abgeſehen von dem neuen Dogma, auf Grund der Thatſachen, welche derſelbe über die Stellung des Papſtes zu den bisherigen Concilien anführt und zugibt. Nur den ſogenannten Ketzern und Schismatikern hat man es zu verdanken, daß nicht der ganzen Chriſtenheit, ſondern blos der römiſchen Papſtkirche jene principielle Abirrung vom Evangelium zugeſchrieben, und die Verheißung Chriſti nicht Lügen geſtraft werden muß. Die Behauptung des Janus, die ſich nur aus polemiſcher Befangenheit gegen den Proteſtantismus erklären läßt, es ſei nämlich „eine große Geſellſchaft, eine ganze Kirche der Gefahr der Selbſtüberhebung und des vermeſſenen Pochens auf höhere Erleuchtung nicht ausgeſetzt; es beſtehe für ſie keine Verſuchung, eine beſondere ſubjektive Anſicht oder Meinung zur Geltung zu bringen",[2] wird durch jedes

[1] Zur Würdigung der Unfehlbarkeit des Papſtes und der Kirche. München 1869. S. 31.

[2] S. 434.

Blatt des Janus selbst, und namentlich durch seine eigenen Geständnisse über den rein italienischen Charakter des Concils von Trient, durchaus widerlegt. Es ist hiebei der hochwichtige Factor der nationalen Eifersucht, die gerade in kirchlichen Fragen den Blick vollständig trübt, gar nicht in Rechnung gebracht. Man vermißt überhaupt durchaus den Janus im Janus, wo immer die Vertheidigung und Rettung der Unfehlbarkeit des Katholicismus gegenüber dem Protestantismus versucht wird. Der Autor muß sich letzterem gegenüber irgend einer Schuld früherer maßloser Bekämpfung bewußt sein, die er sich aber in seiner Selbsttäuschung, der auch die größten Gelehrten ausgesetzt sind, nicht recht gestehen will, obwohl dieß nur im Interesse der großen Sache läge, die er nun vertritt.

Der Janus macht sich desselben Widerspruches schuldig, wie Luthers Aeußerungen über die Concilien, besonders auch seine Schrift „Von den Conciliis" (1539), ihn ganz offen enthielt. Auch Luther versicherte, er verlange nur, daß die ultramontane Ueberordnung des Papstes über die Concilien und deren Canonen aufgegeben werde. „Der Papst," sagte er, „ist (nach der Theorie der Romanisten) über Concilien, über Väter, über Könige, über Gott, über Engel. Laß sehen, bring' du ihn herunter, und mache die Väter und Concilien über ihn zu Meistern. Thust du das, so will ich dir fröhlich zufallen und beistehen."[1] Aber diese Unterwerfung unter die Concilien ist, wie Luther sich sofort erinnert, an die absolute Bedingung geknüpft, daß die Lehren der Väter und Concilien selbst nichts gebieten oder verbieten, was aus dem klaren und sicheren Worte Gottes selbst sich nicht gehörig rechtfertigen und begründen

[1] Werke Bd. 25, S. 226. Erl. Ausg.

laſſe. Und ſchon der bloße Gedanke an die Mühe dieſer ſorgfältigen Vergleichung und Prüfung macht ihm bange und läßt es ihm rathſamer erſcheinen, gleich direkt an das Wort Gottes in den heiligen Schriften allein ſich zu halten, zumal da ſchon das erſte aller Concilien, das von Jeruſalem, Verordnungen für die ganze Kirche erlaſſen hat, die bald als geradezu unerfüllbar ſich erwieſen und, weil in Chriſti Lehre ſelbſt nicht enthalten, wieder allgemein aufgegeben und außer Uebung geſetzt wurden. „Ihr zwingt uns," ruft Luther den Vertheidigern der Concilien ſelbſt zu, „zu ſolcher unendlichen Mühe und Arbeit, daß wir Concilien und Väter ſollen gegen die Schrift halten und nach derſelben richten? Ehe das geſchieht, ſind wir alle todt und kömmt der jüngſte Tag lange zuvor."[1] Und bezüglich des Concils von Jeruſalem bemerkt er: „Hilf Gott, welche geplagte Chriſten ſollten wir über dem Concilium werden, ſchon allein mit den zwei Stücken, Blut und Erſticktes (nicht zu) eſſen! Wohlan, fange nun an, wer da will und kann, und bringe die Chriſtenheit zum Gehorſam dieſes Concils, ſo will ich faſt gerne nachfolgen; wo nicht, ſo will ich des Geſchreies überhoben ſein: Concilia, Concilia, du hältſt keine Concilia noch Väter! Oder will wiederum ſchreien: Du hältſt ſelber keine Concilia noch Väter, weil du dieß höchſte Concil und die höchſten Väter, die Apoſtel ſelbſt, verachteſt!"[2] Und doch, meint Luther, haben die Apoſtel den Gläubigen in der nämlichen Weiſe wie nachher die übrigen allgemeinen Concilien, jene Gebote mit der Verſicherung eingeſchärft: es habe nicht nur ihnen, ſondern auch dem heiligen Geiſte ſelbſt ſo gefallen. Wenn man

[1] Daſelbſt S. 238.
[2] S. 239.

nicht die ganze spätere Christenheit beschuldigen wolle, daß sie dem heiligen Geiste widerstrebe, so bleibe nur übrig, jene Worte nicht in strengem Sinne von einer besondern Eingebung des heiligen Geistes, sondern von der Versicherung ihrer durch keine unreine Absicht, blos von der Rücksicht auf die eben zur Zeit vorhandenen Bedürfnisse der Kirche dictirten Beschlüsse zu verstehen. Dieß will Luther offenbar sagen mit der freilich zu starken und mißverständlichen Bemerkung, man müsse „das Wort heiliger Geist auskratzen, und jenes Statut die Apostel allein gemacht haben lassen".[1] Ganz in der nämlichen Lage befindet sich auch der Janus. Wenn er consequent ist, so muß er bekennen: Der Papst und das Concil taugen beide nicht mehr viel. Auch ihm müssen bei näherer Erwägung gar manche Anathemen selbst der älteren Concilien im Lichte der heutigen, hoch über der Reformationszeit stehenden, biblischen und geschichtlichen Kritik, wie nach den gegenwärtigen Resultaten der Natur- und Staatswissenschaften, als ungerechtfertigt erscheinen. Er wird nach dem nämlichen Princip der wissenschaftlichen Freiheit, nach welchem er die Oecumenicität der mittelalterlichen Concilien verwirft, zugestehen müssen, daß ähnliche alterirende und hemmende Einflüsse auch auf die alten Concilien, wie auf die Anschauungen der Väter, eingewirkt haben; daß die damalige Stellung der Kirche zu den Kaisern, welche jene Concilien beriefen und präsidirten und an der Verdammung der Ketzer ihr politisches Interesse hatten, daß ferner die äußeren Weltverhältnisse und der stete Glaube an den nahe bevorstehenden Untergang der Welt und die Wiederkunft des Herrn, von welcher noch Gregor der Große so fest überzeugt

[1] S. 242.

war, daß endlich die Lage des Christenthums gegenüber dem noch immer nicht ganz abgestorbenen Heidenthum und Judenthum, und ganz besonders der im Verhältniß zu dem unsrigen weit niedrigere Stand der allgemeinen und wissenschaftlichen Bildung: daß All Das und noch manches Andere sowohl auf die Dogmenbildung als auf die Gesetzgebung der alten Concilien von wesentlichstem Einflusse gewesen ist, und daß in der Verkennung desselben eine überaus gefährliche Vermischung des Göttlichen und Menschlichen, eine Verfälschung des Ersteren durch das Letztere liege. Diese Ueberzeugung muß für einen Mann wie den Janus, der so viele weittragende, das ganze Bewußtsein der gesammten mittelalterlichen Christenheit alterirende Fälschungen und Erdichtungen uns vorführt, weit leichter zu gewinnen sein als bei Luther und den Reformatoren, die mehr nur unter dem Eindruck der Gegenwart, welche eine große Verkehrung des Christenthums darstellte, ihren Protest erhoben und das ganze Lügengewebe, welches Janus uns zeigt, noch gar nicht kannten. Auf dieser unserer vollständigeren Kenntniß der Verfälschung und Alterirung des ächten Christenthums durch Papstthum und Concilien beruht die Möglichkeit, und darum auch die Pflicht einer durchgreifenderen Reform der Kirche als sie im sechzehnten Jahrhundert bei allen den politischen und anderweitigen Hindernissen, die heute nicht mehr in diesem Grade bestehen, noch möglich war. Die durch Religion, Vaterland und Wissenschaft von uns gefoderte Reform muß zugleich, nicht eine Verwerfung, aber wohl eine Reform der Reformation des sechzehnten Jahrhunderts selbst sein. Uns stehen ganz andere, weit tüchtigere und sicherere Waffen zu Gebote gegen den Ultramontanismus als die Reformatoren sie hatten; eben darum können und müssen wir uns

aber auch viel sorgfältiger vor aller Ueberstürzung und Uebereilung und überhaupt vor Allem hüten, wodurch wir dem Gegner nur Blößen gäben und den unter allen Verhältnissen gesicherten Sieg uns selbst erschweren und verzögern würden.

Was letzteren Punkt noch insbesondere betrifft, so erklärt sich der Janus über die Beschaffenheit und den Ursprung des katholischen Bewußtseins hierüber mit einer Aufrichtigkeit, die nichts zu wünschen übrig läßt. Es ist ein Produkt der äußersten Gewaltthätigkeit, der Erdichtungen und Fälschungen, des gewissenlosesten Mißbrauches der grenzenlosen Unwissenheit und beharrlich fortgesetzter Düpirung der Einfältigen. „Die Stärke einer Gewalt wie die päpstliche," sagt der Janus, „ruht zuletzt doch ganz auf der Meinung der Menschen. Nur solange die Zeitgenossen von ihrer Rechtmäßigkeit überzeugt sind und nicht anders wissen (weil man ihnen nicht anders lehrt!) als daß ihr Gebrauch wirklich auf höherem Willen beruhe, vermag sie sich zu behaupten. Im dreizehnten und vierzehnten Jahrhundert hatte aber Niemand in Europa eine Kenntniß, Niemand auch nur eine Ahnung von dem **wahren** Stand der Sache. . . Erst mit dem Beginne des fünfzehnten Jahrhunderts und nach dem Eintritte der Kirchenspaltung begann die Vergleichung des jetzigen Zustandes und Rechtes mit den alten Concilienbeschlüssen einigen Wenigen die Augen allmälig zu öffnen. Sie sahen, daß da eine ungeheuere Umgestaltung und Verkehrung in der Mitte liegen müsse; aber wie und wann sie sich vollzogen habe, blieb ihnen verborgen."[1] So steht

[1] S. 253.

es also mit dem consensus communis für die wichtigsten katholischen Dogmen, welche heute noch die Scheidemauer gegen unsere protestantischen deutschen Brüder bilden: es ist die Uebereinstimmung der unwissenden Betrüger und der noch unwissenderen Betrogenen! Was jenen „ursprünglichen, schon aus der apostolischen Zeit stammenden Kern des Primates" betrifft, von welchem der „gläubige" Janus auch hier noch spricht, so haben wir aus seinen eigenen Geständnissen bereits gesehen, wie es damit sich verhält: daß nämlich die betreffenden Schrift- und Väterstellen, in die man ihn viel später erst hineinsetzte, gröblich mißdeutet wurden. Jedenfalls hätte dieser „Kern", wenn Gottes Hand selbst ihn grundgelegt und mit seinem Geiste gepflegt hätte, nicht zu einer solchen monströsen Mißgestalt, so „ungeheuer verkehrt werden können", wie der Janus vom päpstlichen Primate es gesteht; bei einem „gesunden" Kerne ist das nicht möglich und widerspricht allen Naturgesetzen. Wie mag doch ein Gelehrter gleich Janus sich noch solche Blößen geben und an einem Strohhalm sich festklammern wollen, um von der Fluth der wissenschaftlichen Gegenbeweise, die er selbst vorführt, nicht fortgerissen zu werden! Wie soll denn, um auch diesen Hauptpunkt noch zu erwähnen, die christliche Wahrheit und Sitte durch die Concilien aufrecht erhalten werden, wenn nach dem ausdrücklichen Bekenntniß des Janus die Päpste „planmäßig es dahin gebracht hatten, daß die Abhaltung der Concilien theils unmöglich, theils fruchtlos geworden war?"[1] Wo ist denn da der Schutz des heiligen Geistes, wenn eine herrschsüchtige menschliche Gewalt die Anwendung des einzigen Mittels zur Erhaltung der Kirche verhindern und

[1] S. 243.

daſſelbe unwirkſam machen kann, wenn „durch die Curie die Simonie die Gebieterin der ganzen Kirche werden und der kleine Finger der Curie ſchwerer auf den Kirchen laſten konnte als ehedem der Arm der Fürſten“, während „Niemand ein Mittel der Heilung anzugeben wußte?“[1] Lag nicht die wahre Urſache des Uebels in dem falſchen Vertrauen der Chriſten auf Papſt und Concilien? „Der Despotismus einer Oligarchie“, ſagt der Janus, „pflegt noch drückender zu ſein als die Herrſchaft eines Einzigen.“[2] Aber was ſind denn die unter Anathem eingeſchärften Glaubensſatzungen der Biſchöfe als der allein ſtimmberechtigten Mitglieder der Concilien anders als die Despotie einer Oligarchie auf dem Gebiete des religiöſen Glaubens und wiſſenſchaftlichen Strebens?

Nichts liegt mir ſo ferne als bloße Conſequenzmacherei; es ſcheint mir aber, daß der Janus, wenn ſeine Schrift wirklich, was jeder Freund der Wiſſenſchaft, der Religion und des Vaterlandes nur aufrichtigſt wünſchen kann, „wie ein in den See getauchtes Netz, das reiche Beute bringt, und nicht blos wie ein ins Waſſer geworfener Stein, der die Oberfläche auf einen Augenblick kräuſelt und dann ſogleich Alles wieder läßt wie es geweſen“, wirken ſoll, — daß der Janus dann ſich auch zu den logiſchen und geſchichtlichen Conſequenzen, welche mit innerer Nothwendigkeit aus ſeinem unſchätzbaren Buche ſich ergeben, rückhaltlos bekennen, und daß er eben darum auch öffentlich mit Nennung ſeines Namens hervortreten muß.

Noch einen weiteren Punkt muß ich berühren, worin die katholiſche Theologie über Janus hinausgehen oder doch ihn ergänzen müßte, nämlich bezüglich der Auffaſſung von

[1] S. 240.

[2] S. 229.

der eigentlichen Ursache der so entsetzlichen Entartung der mittelalterlichen Kirche und des Papstthums in ein Reich von dieser Welt. Die letzte Ursache davon ist nicht in der Herrschsucht der Päpste und der Curie, auch nicht in dem Interesse des Clerus und später besonders der großen Bettelorden zu suchen, sondern in dem tiefen Stande der allgemeinen geistigen Entwicklung von Welt und Menschen im Mittelalter. Die Völker wie die Fürsten, die Communen wie die Einzelnen, waren im Ganzen noch allzu wenig von dem Bewußtsein ihrer natürlichen und persönlichen Rechte erfüllt und durchdrungen; darum fehlte es auch bei der Geltendmachung derselben an aller Dauer und Energie. Bis ins dreizehnte Jahrhundert herab trat ein Volksstamm nach dem andern erst in den Kreis der christlichen Gesittung Europa's ein, und die vorherrschende Stimmung war für die Nothwendigkeit einer großen, imponirenden, einheitlichen Centralgewalt. Diese war bereits so gut wie vollkommen ausgebildet, als die nationale Entwicklung in England, Deutschland und Frankreich immer mächtiger fortzuschreiten begann, und nun in jener absolutistischen Universal-Gewalt das größte Hemmniß ihrer Erhebung und Kräftigung erkannte. Aber auch die Päpste waren Kinder ihrer Zeit, ebenso alles geschichtlichen und kritischen Sinnes baar wie diese. Sie wußten gar nicht, auf welche Weise und durch welche Mittel der Macht-Complex, über welchen sie geboten, sich gebildet hatte, und mußten sich daher zur ungeschmälerten Erhaltung des von ihnen verwalteten Besitzthums verpflichtet glauben. Und da, wie auch der Janus selbst sehr richtig bemerkt, „Theologie in Rom nie in größerem Maßstabe oder mit einigem Erfolge betrieben worden",[1] sondern

[1] S. 218.

die gelehrte Thätigkeit sich beinahe ausschließlich auf Jurisprudenz zur Befestigung der erworbenen Machtansprüche beschränkte, da namentlich gründliches Geschichtsstudium in Rom niemals bis auf die Gegenwart herab eine Stätte hatte,[1] so muß für die formelle Beurtheilung der Tenacität, womit die römische Curie und die Päpste ihre Machtfülle aufrecht zu erhalten bemüht sind, dieser Umstand ihrer groben Unwissenheit, die freilich ganz und gar ihre Prätensionen nicht materiell gerechter macht, und dazu das Interesse ihrer Existenz gehörig berücksichtigt werden.

Die gleiche Entschuldigung kann aber nicht auch den Bischöfen, namentlich nicht den heutigen, zu Gute kommen, die keine weltlichen Fürstenthümer mehr zu regieren haben, und denen so reichliche Mittel zur Pflege gründlicher Wissenschaft geboten wären. Sie würden, wenn sie diese sich gehörig zu Nutzen machen wollten, finden, daß keineswegs „der Geist der Lüge unsere Zeit beherrscht",[2] sondern daß dieser Geist der Lüge, des Betruges, der Fälschungen und der Gewissenlosigkeit vielmehr das hochgelobte Mittelalter und den ganzen Jesuitismus und Ultramontanismus, die mit Vertheidigung jener Lügen sich angelegentlichst beschäftigten, beherrscht hat, während gerade unsere Zeit mit kritischem Wahrheitssinne dieselben, eine nach der andern, aufdeckt und die weitere Verbreitung und Geltendmachung der

[1] Augustin Theiner, Bibliothekar der vaticanischen Bibliothek, beklagt den „gänzlichen Mangel deutscher Geschichtswerke in Rom über irgend eine Zeit". (Zustände der katholischen Kirche in Schlesien von 1740 bis 1758. Regensburg 1852, Bd. I, Vorrede S. V. auf VI.)

[2] Mit diesem abscheulichen Vorwurf bevorwortet der Bischof Feßler seine „Sammlung vermischter Schriften". Freiburg 1869. S. IV.

damit verbundenen Ungerechtigkeiten zu verhindern bemüht ist. Man kann sagen, daß die ganze, von Bischöfen in dem verflossenen Jahre, besonders über das Concil, zusammengehäufte Literatur voller Lügen, und durch und durch vom Geiste der Unwahrheit und Unredlichkeit beseelt ist. Man findet nicht bloße Unwissenheit, sondern höhere Verblendung, wenn man mit unbefangen prüfendem Blicke diese salbungsvolle, oder vielmehr schmierige episcopale Flugschriften-Literatur sich etwas näher ansieht. Die Ursache liegt sehr nahe. Die Herren Bischöfe haben sich allzu sehr gewöhnt, alles Kirchliche zu beherrschen, zu überwachen und zu meistern; sie haben die Inderdecrete in Ausführung zu bringen und für genaue und rasche Befolgung derselben zu sorgen, da manchmal, wie der jetzige Bischof Feßler schon vor zwölf Jahren bemerkte, „große Gefahr auf dem Verzug haftet".[1] Wer aber in der Arena der Wissenschaft erscheinen will, der darf nicht wie ein großsprechender Goliath daher-steigen, sondern muß mit der Schleuder des demüthigen David kommen, hier gilt es für Jeden zu dienen und sich zu unterwerfen, nämlich den einfachen Thatsachen, und aller Wahn von höherer Erleuchtung und magischer Kraft ist auf diesem soliden Gebiete nackter Wahrhaftigkeit nur ein Hemmniß für richtige Erkenntniß und reine Auffassung der Dinge. Nichts ist so widerlich als die falsche Sicherheit, welche die heutigen Bischöfe auf dem literarischen Terrain offenbaren. Nirgends gibt es für sie eine Schwierigkeit, Alles ist rein und klar wie Krystall, hell und glatt wie ein Spiegel; man kann auf sie anwenden was der Freiherr von Eckstein irgendwo von solchen Schriftstellern bemerkt,

[1] Censur und Inder. In der Sammlung vermischter Schriften. Freiburg 1869. S. 183.

daß sie, „mit weichem Kiele auf blassem Papier in durchwässerter Tinte ihren durchsichtigen Geist aushauchen, weil sie gehört haben, es sei der Geist Gottes über den Wässern erschienen". Oder macht es nicht diesen Eindruck, wenn der Bischof Plantier von Nismes die Katholiken gegen die Angriffe auf das Tridentinum, welche ja bekanntlich in Frankreich zahlreicher und heftiger waren als in irgend einem andern Lande, mit den Worten stärkt und stählt: „Auf dem Concil von Trient handelte es sich um den Protestantismus. Derselbe hat sich zunächst das giftige Mark einer Menge früherer Irrlehren angeeignet, dann aber seine Gotteslästerung noch weiter getrieben. Mit Ausnahme von zwei oder drei wesentlichen Dogmen, die er, so gut es eben anging, gerettet hat, greift er das ganze Gebäude der Offenbarung an, um es in Staub zu zermalmen. Seine Verneinung ist ebenso ungeheuer als seine Vermessenheit. Die Kirche nimmt die Steine, welche er zu erschüttern versucht hat, einen nach dem andern, zur Hand, und befestigt sie wieder in den Mauern des Tempels mit unverwüstlichem Mörtel."[1] Plantier ist gewiß ein Freimaurer!

[1] Ueber die allgemeinen Kirchen-Versammlungen. Mit Bewilligung des Verfassers übersetzt von Frh. von Lamezan. Freiburg 1869. S. 97.

XII.

Wohin wir im Katholicismus immer blicken mögen, drängt sich uns die Ueberzeugung auf, daß demselben der rechte Geist entflohen ist. Er ist an sich selbst irre geworden in Folge des Glaubens an die unfehlbare Leitung, deren er, und nur er, sich rühmen könne. Es sind in dieser Verblendung verschiedene Grade und Stufen bemerkbar, ganz entsprechend der Organisation des gesammten ultramontanen Kirchenthums. Am Allerweitesten fehlt es ohne Zweifel bei dem heiligen Vater, dem Papste selbst, der nun daran ist, sich für unfehlbar erklären zu lassen, ohne sich zu fragen, ob diejenigen, welche ihm diesen Dienst erweisen, die geeigneten Gefäße zur Aufnahme des hiezu erforderlichen höheren Lichtes und ob er selbst zum Träger und Vermittler desselben befähigt sei. Dem Papste zunächst stehen sowohl an Wunsch, für unfehlbar zu gelten als in Folge dessen an Geistesschwäche die Herren von der römischen Curie und die Jesuiten.[1] Die dritte Classe bilden die Bischöfe, die vierte die ultramontanen Theologen, Geist-

[1] Es gränzt wohl an Verrücktheit, wenn z. B. der P. Huguet versichert: „Die Größe Roms liegt in den päpstlichen Ansprachen, in denen Alles zur rechten Zeit, mit Wahrheit und Liebe, gesagt wird." (Die Herrlichkeiten Pius' IX. und die großen Feste in Rom im J. 1867. Schaffhausen 1868. S. 389.)

lichen, eine beträchtliche Anzahl von gebildeten und halbgebildeten Laien. Alle diese sind unheilbar. In die fünfte Classe, wo die noch Heilbaren sich befinden, gehört das blos verführte, aber seinen gesunden Sinn noch besitzende und, wenn auch vielleicht erst durch sehr bittere Erfahrung, doch sicher wieder zum Vernunftgebrauch zurückkehrende schlichte Volk, an dem sich vielleicht nochmal wie schon so oft das Wort erwahren wird: Quidquid delirant reges, plectuntur Achivi. Nur sind dießmal die kirchlichen Fürsten und Führer die Anstifter des Unheiles.

Die Hoffnung für die Zukunft der Kirche ruht, wie schon bemerkt, nicht auf dem heutigen Zustande des Episcopates und überhaupt nicht in dem monarchisch-aristokratischen, sondern in dem demokratischen Elemente. Der Geist der Kritik, den Papstthum und Bischöfe so sehr fürchten, obwohl es nur der Geist der Wahrheit ist, welchen Christus seinen Geist nennt, der stets bei seiner Gemeinde bleiben werde, und der ihr auch unentbehrlich ist, dieser Geist der Gewissenhaftigkeit beginnt sich allenthalben auch in der Theologie Bahn zu brechen und den wahren Begriff von der christlichen Kirche, welcher durch die Unwissenheit und gewissenlose Herrschsucht der Hierarchie nahezu zerstört worden ist, wieder herzustellen, indeß Papst und Bischöfe Alles thun, um jenen, auf Lüge und Unwahrheit basirten Priesterstaat mit allen Mitteln der Gewalt und der Ueberredung zu stützen und die so nöthige Reform der Kirche zu verhindern. Die Zeit ist da, wo es gilt, Gott mehr zu gehorchen als den Menschen, der Wahrheit mehr Rechnung zu tragen als der Autorität. Wenn es so weit gekommen ist, wie gegenwärtig, wenn die Leiter des Schiffes wahnsinnig geworden sind und die Menschen doch zu festem Vertrauen in ihre unfehlbare Führung zu ermahnen fortfahren, obgleich sie

ſich völlig unvermögend erweiſen, den ſtürmiſchen Wogen zu widerſtehen, und vielmehr durch ihre eigene Ungeſchicklichkeit und Tollkühnheit den Schiffbruch unvermeidlich machen, dann hat es mit jenem Vertrauen ein Ende, und es beginnt das Recht wie die Pflicht der Nothwehr und der Selbſterhaltung für jeden Einzelnen, die es vollſtändig rechtfertigen würden, wenn man auch die berauſchten oder toll gewordenen Leiter des Schiffes in die See würfe, um dafür Tauſende zu retten. Dieß gilt vor Allem von der chriſtlichen Kirche, welche aller Sklaverei widerſtrebt und mit der gleichen Menſchenwürde auch die gleiche Verantwortlichkeit für alle ihre Angehörigen zum Geſetze macht. Jeder einzelne Katholik, und vor Allem jeder Prieſter und Theologe, hat darum die heilige Pflicht, in ſolchen Zeiten für Gott und die Wahrheit gegen menſchliche Herrſchſucht und Lügenhaftigkeit ſich zu entſcheiden. In dieſer Lage befindet ſich heutzutage namentlich jeder katholiſche Theologe gegenüber dem Episcopate, im Weſentlichen der nämlichen Lage, in welcher die Apoſtel und Jünger des Herrn den jüdiſchen Hohenprieſtern und heidniſchen Pontifices gegenüber ſich befanden. Kein hinlänglich unterrichteter Theologe kann noch, wie die Verhältniſſe bereits ſich geſtaltet haben, von Papſt und Biſchöfen eine ächte Reform der Kirche hoffen, und nur eine noch gründlichere Verkehrung der chriſtlichen Ordnung erwarten. Eine wahre Reform müßte ja von ihnen ſelbſt anfangen und in dem Bekenntniß begründet ſein, daß ihre ganze Stellung zur Kirche eine durchaus falſche iſt. Der unchriſtliche Geiſt der Herrſchſucht hat die Hierarchie ganz und gar durchſäuert. Thurm und Dach ſind völlig ſchadhaft und unbrauchbar geworden und werden aus viel beſſerem Material ganz neu hergeſtellt werden müſſen. Sie ſind allzu ſchwer und zu plump, und

die heutige Kirche gleicht überhaupt einem Hause, das von unten auf vielfach ausgebeffert und zeitgemäß umgestaltet worden, während am oberen Theile immer Alles beim Alten gelassen wurde. Aus dem Volke heraus muß die Kirche sich neu gestalten.

Es ist dieß aber in nicht viel geringerem Maße auch im Protestantismus der Fall, und gerade darauf, auf dem beiderseits nöthig gewordenen Eingreifen des Volkes in das Werk kirchlicher Regeneration, beruht die Hoffnung der Zukunft. Denn kein Theil braucht sich vor dem andern zu schämen; die Künstler, das heißt die Häupter der Rechtgläubigkeit, denen man bisher beiderseits, wenn auch in ungleichem Grade, die Oberleitung der Kirche und die Lehrbildung überlassen, haben die Kunst verdorben, und es ist höchste Zeit, sie zur Verantwortung zu ziehen, da sie ja doch des Volkes wegen, und nicht dieses ihretwegen da ist. „Das deutsche Volk", sagen wir auch in Bezug auf den katholischen Theil desselben in voller Uebereinstimmung mit M. Baumgarten, — „das deutsche Volk hat, um wahrhaft zu sich selbst zu kommen, kein dringenderes Bedürfniß als die Neubildung der Kirche; denn nur durch den sittlichen Geist der wahren Kirche wird unser Volk vor dem Verderbniß und Fluch des falschen Kirchenthums erlöst und in sein eigenes wahres Wesen eingesetzt."[1] Und wenn Baumgarten weiter bemerkt, er müsse bekennen, daß, „wenn der Protestantismus seiner gegenwärtig im Zuge begriffenen Entwicklung sich überlasse, der Auflösungsproceß mit Nothwendigkeit sich vollziehen werde",[2] so glaube ich mich berechtigt, das Gleiche bezüglich der Folgen der jetzt im vollen

[1] Zwölf kirchengeschichtliche Vorträge zur Beleuchtung der kirchlichen Gegenwart. Bremen 1869. S. 319.

[2] Daselbst S. 7.

Zuge begriffenen Richtung des Katholicismus zu behaupten. Aus der Auflösung des beiderseitigen dermaligen Kirchenwesens erwarte ich aber auch die beiderseitige Vereinigung des deutschen Volkes zur Neugestaltung der Kirche unsers Vaterlandes, und es scheint mir daher eine ungerechte Beschuldigung gegen die katholische Kirche Deutschlands, die doch wahrlich mit den Ultramontanen nicht identisch ist, wenn jüngst wieder Schenkel auf dem Protestantentag zu Berlin sich dahin ausgesprochen, daß von katholischer Seite für die Interessen des Protestantismus nichts zu hoffen sei. Wenn Schenkel dem Protestantismus keine andere Aufgabe setzt als die Erhebung des sittlichen Geistes und die Erlösung von der Priesterherrschaft, wie Baumgarten dieselbe erfaßt, dann erscheint es mir ausgemacht, daß weitaus der größte Theil der gebildeten und gelehrten deutschen Katholiken mit den Protestanten zur Erreichung des gemeinsamen Zieles der Herstellung einer Kirche des Geistes, und zur Zerstörung der gegenwärtigen Synagoge des Fleisches, zusammenwirken werden, und, wie sich mit jedem Tage deutlicher offenbart, wird auch die Elite des katholischen Clerus, die freilich vorerst noch sehr wenige Mitglieder zählt, zu den Mitkämpfern für christliche Freiheit gehören.

Eine gute Wirkung des bisherigen kirchlichen Gegensatzes in Deutschland wird es dann sein, daß nicht wie in den ausschließlich katholischen Ländern des romanischen Auslandes die Gebildeten einfach in Indifferentismus und Unglaube versinken, statt die alten Rechte zur Theilnahme an der kirchlichen Entwicklung in Anspruch zu nehmen, sondern daß bei den Besten und Edelsten auf beiden Seiten ein reger Wetteifer in der Bethätigung ihrer Kräfte für die kirchliche Einigung des Vaterlandes, ohne welche die poli-

tiſche unmöglich iſt, ſich zeigen wird. Bis jetzt iſt es ſehr zu beklagen, daß die katholiſchen Laien auf kirchlichem Gebiete ſo wenig Energie in Zurückweiſung der ultramontanen Prätenſionen offenbaren, und die deutſche Frage blos von der politiſchen Seite ins Auge faſſen, während der Clerus ſeinerſeits in richtiger Würdigung der ſeiner Herrſchaft drohenden Gefahr ſeine Aufmerkſamkeit und Wirkſamkeit keineswegs auf das kirchliche Gebiet beſchränkt. Dieß wird ſich und muß ſich aber in kürzeſter Zeit ändern. Die gebildeten Katholiken können ſchon Ehren halber nicht mehr in der bisherigen Vormundſchaft verharren, und die mit vollſter Evidenz ſich ihnen aufdringende Thatſache, daß Papſtthum und Hierarchie feſt entſchloſſen ſind, ſie in eine womöglich noch unwürdigere Geiſtes-Knechtſchaft zu verſetzen und ihnen Zumuthungen zu machen, die ſelbſt das Papſtthum des Mittelalters auf der Höhe ſeiner Weltherrſchaft an die ungebildeten Maſſen jener Zeit nicht zu ſtellen wagte, wie das Dogma von der päpſtlichen Unfehlbarkeit eine ſolche iſt: dieſe Ueberzeugung, ſage ich, muß alle ernſt religiös geſinnten Männer unter den katholiſchen Laien zum vollſtändigen Bruche mit dem bisherigen Kirchenweſen und zur Mitwirkung an einer gründlichen, den Foderungen und Einſichten unſerer Zeit und unſerer Nationalität entſprechenden, Reform beſtimmen. Der beſſere Theil des katholiſchen Clerus ſelbſt wird eine ſolche Mitwirkung nicht nur nicht zurückweiſen, ſondern für vollkommen berechtigt, ja unumgänglich nöthig erkennen und zwar ſogar in noch höherem Grade und ausgedehnterem Maße als in der alten Zeit der Kirche, je mehr er ſich bewußt iſt, nicht nur nicht mehr der alleinige Träger und Pfleger der Bildung, nicht einmal der theologiſchen zu ſein, ſondern bezüglich der wichtigſten, Lehre

und Leben der christlichen Kirche betreffenden Fragen von den Kenntnissen und Erfahrungen der Laien abhängig zu sein. „Der hierarchische Geist", sagt Schulte, „hat das christliche Priesterthum zum Beamtenthum in der Kirche, und die Gläubigen, die Kinder Gottes, zu Untergebenen desselben gemacht. Die geistliche Beamtenherrschaft hat den kirchlichen Gemeingeist der Laien gelähmt und vernichtet, das Band, welches Hirten und Heerde umschlingen soll, gelockert und zerrissen, und so das katholische Volk dem Verderben der religiösen Gleichgültigkeit und des halben und ganzen Unglaubens preisgegeben."[1]

Aber wer waren denn bis zur Gegenwart die gelehrten Pfleger dieses hierarchischen Geistes? Wer anders als die Theologen, vor Allem die Canonisten.

Man wird daher in diesem Punkte bedeutend weiter gehen müssen als selbst Hirscher und manch anderer katholischer Theologe der neuesten Zeit gegangen ist.[2] Es wird der Begriff von äußeren und inneren Angelegenheiten der Kirche erst ganz anders bestimmt werden müssen. Nach der bisherigen Darstellung ist die Fernhaltung der gebildeten Laien sehr begreiflich, da von einer wahren und wirklichen, erfolgreichen und entscheidenden, Mitwirkung gar nicht die Rede sein konnte, und sie als bloße Ja-Sager und Beifallklatscher dem Episcopat nur zur Verherrlichung und Verzierung hätten dienen sollen, während ihr Widerspruch auf keinen Erfolg hätte rechnen und nur in eine beschämende Niederlage für sie

[1] Reform der römischen Kirche an Haupt und Gliedern. Leipzig 1869. S. 144.

[2] So auch der Verfasser der Schrift: Das nächste allgemeine Concil und die wahren Bedürfnisse der Kirche. Wenigen-Jena 1869. S. 82 ff.

hätte ausschlagen können. Denn in jedem streitigen Falle würde der Bischof sich einfach nach Rom gewendet haben, wo die Entscheidung gegen die laicale Vorstellung stets im Voraus gewiß gewesen wäre. So stellt sich uns der vorhergehende Bruch mit dem absolut irreformablen Papstthum nach allen Seiten als die schlechthinige Vorbedingung einer durchgreifenden Reform der katholischen Kirche heraus; und wenn den liberalen Theologen mit letzterer Ernst ist, so dürfen sie auch vor ersterem nicht zurückschrecken, denn sie befinden sich zwischen Hammer und Ambos, und die Entscheidung hat größte Eile.

Den katholischen Theologen besonders, welchen ihre Wissenschaft mehr als bloßes Brodstudium ist, sollte Alles daran gelegen sein, an den gelehrten und gebildeten Laien Bundesgenossen für ihre Sache zu erhalten. Von den Regierungen können sie wenig erwarten. In diesen Kreisen ist stets das dynastische und politische Interesse an erster Stelle maßgebend, und Jeder weiß, wie sehr sowohl durch den Schutz als durch den Druck der katholischen Regierungen namentlich die Theologie in ihrer normalen und stetigen Entwicklung gehemmt und gestört worden ist. Die fürstlichen und politischen Protectoren sind ihr fast noch schädlicher als ihre Bedränger, und sie hat bei einem aufmerksamen Blicke auf ihre Geschichte allen Grund zu beten, es möchte sie doch Gott vor ihren Freunden bewahren, denn vor ihren Feinden muß sie als ächte Wissenschaft sich selbst schützen und vertheidigen können. Als Wissenschaft darf die Theologie keine anderen Verbündeten suchen, ja gar nicht annehmen, wenn sich ihr auch einer anböte, als die übrigen Schwester-Wissenschaften. In ihrem Bunde wird sie auch allein stark und mächtig sein, aus dem steten Wechselverkehr mit ihnen wird sie beständig neues Leben

ſchöpfen, während das unnatürliche Bündniß mit einer äußeren, politiſchen oder kirchlichen, Macht ſie zur Verfolgung der, nicht dem gleichen fremdartigen Intereſſe ſich dienſtbar zeigenden, übrigen Wiſſenſchaften verleitet, was ihr ſelbſt die verdienteſte Verachtung und den geiſtigen Tod einträgt. Mit einer Theologie, welche, ich ſage gar nicht in dem Syllabus, ſondern in irgendwelchen hierarchiſchen Machtſprüchen die Schranke ihrer Forſchung erblickt, iſt aber freilich ein wiſſenſchaftliches Bündniß eine Unmöglichkeit.

Wem es um Förderung ächter Religioſität, wahrer Gottes- und Nächſtenliebe zu thun iſt, der kann auf dem Standpunkte des Janus nicht ſtehen bleiben, weil er alle hierarchiſche und theologiſche Prätenſion auf Unfehlbarkeit und Alleinſeligmachung unbedingt aufgeben muß. Ich lebe hier in einer der größten Städte der Welt, wo alle chriſtlichen Bekenntniſſe und auch unchriſtliche ihre Kirchen und Tempel haben. Ich beſuche von den erſteren bald die Kirche dieſer, bald die jener Confeſſion, und weiß mich im Weſentlichen mit allen im gleichen Geiſte der Liebe vereint, weil mich nicht ihre Mängel abſtoßen, ſondern weil mich ihre Vorzüge, deren jede vor der andern hat, anziehen. Die Vollkommenheit oder Unvollkommenheit aller Bekenntniſſe wechſelt nach Zeit- und Perſonal-Verhältniſſen; keine ſteht abſolut über der andern; es ſcheint mir das Klügſte, von jeder Kirche das Beſte zu wählen, wie man es auch ſonſt im Leben macht. Weitaus die größte Mehrzahl der Angehörigen jeder Kirche denkt auch gar nicht daran, über ihre Mit-Chriſten ſich zu erheben; denn ihr richtiger geſunder Sinn läßt ſie das Weſen der Religion nicht in dogmatiſchen Spitzfindigkeiten ſuchen, von denen die Frömmſten ſich geſtehen müſſen, nichts oder wenig zu verſtehen, ſondern in das

praktiſche Leben ſetzen, worin ſie es die Mitglieder anderer Kirchen ihnen mehr oder minder gleich thun ſehen. Von den Predigern wollen ſie das Wort Gottes hören, das die unveränderlichen Tugenden der Liebe und Demuth ſie lehrt, und die confeſſionellen Verſchiedenheiten und Kirchen-Dogmen als ſehr untergeordneter und rein menſchlicher Natur betrachten läßt.

Wer ſich aber auf den Standpunkt der hierarchiſchen Unfehlbarkeit ſtellt, der hat für die Anerkennung wahrer Religioſität und Chriſtlichkeit außerhalb des Bereiches ſeiner dogmatiſchen Geſinnungsgenoſſen keinen Raum, und ſeine ganze Wirkſamkeit dient nicht der Verbreitung des Chriſtenthums und ſeiner Segnungen, ſondern eines herrſchſüchtigen Prieſterthums und ſeines Unſegens. Auf dieſem Standpunkt ſteht auch noch der Janus; die „dogmatiſche Unveränderlichkeit“ iſt ihm das Höchſte, über ihr vergißt er wieder alle Beſchädigung der Religion durch Papſtthum, Hierarchie und Theologie. Es thut noch ein Mann Noth, von dem man ſagen kann: „Hier iſt mehr als Janus, dieſer iſt nur ſein Vorläufer geweſen.“ Und wenn ich nach dieſem Manne meinen ſpähenden Blick ausſende, ſo vermag derſelbe nur auf dem Senior und zugleich dem Herkules der Theologen ſich niederzulaſſen, auf Döllinger, auf deſſen Herausforderung auch ſchon der Janus ſelbſt es offenbar ganz beſonders abgeſehen hatte, und wozu auch ich das Meinige beitragen wollte. Zwar ſind die ſcharfen Rügen, welche der Janus ihm, und gerade ihm, ertheilt, und die nicht ſo faſt einem Mangel des Wiſſens als des Muthes gelten, leider nicht unverdient. Demnach wäre zu wünſchen, daß Döllinger, wie ſchon an ſo manchem, auch nicht immer ungerechten, proteſtantiſchen Gegner, auch noch an Janus ſich, aber in edler Weiſe, rächte, indem er denſelben auffoderte: die Maske der Pſeudonymi-

tät abzunehmen, ihm seine Inconsequenzen unnachsichtlich vorhielte und, das Banner ihm aus der Hand windend, selbst die Fahne christlichen Freimuthes dem ganzen katholischen Deutschland, vor Allem dem Clerus, vorantrüge, überzeugt, daß Unzählige, bisher sklavisch Geknechtete, unter dieselbe sich freudigst schaaren werden.

Wo und wann immer, vor Allem auf kirchlich-religiösem Gebiete, dem ernstesten von allen, eine wahrhaft reformatorische Wirkung erreicht werden soll, da ist es nach dem Zeugniß der Geschichte unbedingt erfoderlich, daß diejenigen, welche die Nothwendigkeit einer Reform erkennen und aussprechen, mit ihrer ganzen Persönlichkeit als wahre Jünger des Gekreuzigten eintreten. An dem Namen liegt hier Alles, und mit Recht. Mit pseudonymen Schriften kann man einige Zeit einen gelehrten Streit führen, aber keine Kirche reformiren. Gerade in diesem Mangel moralischen Muthes auch bei den gelehrtesten katholischen Theologen liegt das Hauptübel, gerade von hier muß die Reform ihren Anfang nehmen. Von Janus muß man sagen: das Wahre, die zusammengehäuften Sünden des Papstthums, ist nicht neu, und das Neue, nämlich daß ein Katholik jene längst bekannten Thatsachen endlich auch nachsagt und eingesteht, ist nicht wahr oder doch zweifelhaft, weil dieser Katholik seinen Namen verläugnet, und es jedem freisteht, den Verfasser für den Angehörigen einer ganz andern Kirche zu halten, wenn er auch das Gegentheil versichert, da ein pseudonymes Zeugniß ohne alle Glaubwürdigkeit ist.[1]

[1] Ich hörte von mehreren Personen die Meinung äußern, es scheine ein gelehrter katholischer Theologe zu dem Buche blos die Materialien geliefert, ein Nichttheologe aber sie verarbeitet und

Alles hängt für die Zukunft davon ab, daß das Confessionelle in Lehre, Verfassung, Cultus und Disciplin gegen das vom wahren Geiste der christlichen Religion und der deutschen Nationalität Gefoderte in den Hintergrund gestellt werde. Wir sollen weit weniger darnach fragen, was specifisch katholisch oder protestantisch, als vielmehr was christlich und deutsch ist. Dieß wird auf beiden Seiten noch immer allzusehr aus dem Auge gelassen. Wie in den Versammlungen der Katholiken beständig den Rednern der Mund überfließt von dem Lob und Preis der Segnungen und der Herrlichkeit des Katholicismus, so ist auch in den protestantischen Vereinen und Kirchentagen kaum von etwas Anderem als von der großen Aufgabe des Protestantismus zu hören, so daß auch bei dem, in kirchlichen Fragen ohnehin großentheils ganz unwissenden Volke auf beiden Seiten der verderbliche Wahn genährt wird, es stehe der schlechteste Protestant doch immer noch hoch über dem besten Katholiken, oder umgekehrt der schlechteste Katholik noch weit über dem besten Protestanten. Sowohl die Katechismen und populären kirchlichen Schriften wie die Lehrbücher für den theologischen Unterricht des protestantischen Clerus lassen in Bezug auf Gerechtigkeitssinn und in der Darlegung der wahren Aufgabe des Protestantismus gar Manches zu zu wünschen übrig. Man versteht sehr gut, die Schattenseiten des Katholicismus hervorzuheben, aber von den mehrfachen Vorzügen desselben ist fast niemals, wenigstens in Schriften für den öffentlichen Unterricht, die Rede. Man ist hierin von den Häuptern der Reformation, Luther und Melanchthon, sowohl auf orthodoxer als auf liberaler Seite,

Schlüsse daraus gezogen zu haben, die wahrscheinlich jenem katholischen Theologen fremd sind. Was soll man von einem solchen Buche halten?

die bei all ihrer polemischen Schärfe das Gute und Berechtigte an der alten katholischen Kirche vielfach anerkannten, sehr abgekommen. Schon vor zwölf Jahren beklagte Gelzer eine „völlige Desorientirung in dem geschichtlichen Bildungsgange und in den höchsten Zielen des deutschen Protestantismus".[1] Er meinte damit die zunehmende Reaction nicht blos der streng positiven Richtung, sondern auch das Zurückgehen auf die Dogmatik des siebzehnten Jahrhunderts. Letztere schließt allerdings eine Verkennung des höchsten Zieles des Protestantismus in sich. Denn dieses Ziel gipfelt in der Negation der Priester- und Theologen-Herrschaft, und sucht durch allgemeine Verbreitung des Princips voller religiöser Gewissensfreiheit im Gegensatz zur dogmatischen Intoleranz die Gewissenhaftigkeit zu erhöhen, welche die Mutter des kirchlichen Friedens und der nationalen Vereinigung ist, und die Anerkennung alles Berechtigten auch im Katholicismus in sich schließen muß. Wenn der Protestantismus diesen Geist aufrichtig hegt und fördert, dann ist an einem baldigen segensreichen Erfolge der allseitigen Bemühungen zur Erreichung einer dauernden Verständigung zwischen Katholiken und Protestanten nicht zu zweifeln.

Aber soll denn dieses schöne Ziel nur von den Protestanten allein verfolgt werden, und sollen die Katholiken in der That nicht nach demselben streben? Wenn man blos die protestantischen Theologen, sowohl die sogenannten gläubigen als die liberalen, hört, namentlich wie sie bei feierlichen und öffentlichen Gelegenheiten sich aussprechen, so möchte man es wirklich glauben; aber kein Unbefangener

[1] Neuere deutsche National-Literatur der Deutschen. 3. Aufl. I. Vorrede S. VIII. Leipzig 1858.

kann in Abrede ſtellen, daß es ſich in Wahrheit ganz anders verhält.

„Von Bayern und Oeſterreich", ließ ſich unlängſt eine Stimme klagend vernehmen, „kann leider der deutſche Proteſtantismus nichts hoffen."[1] Aber was wird wohl der Mann, welcher dieſe Klage äußert, unter Proteſtantismus verſtehen? Denn dieß iſt keineswegs ſo klar als man annehmen ſollte, und vielleicht hat er ſich ſelbſt nicht gehörig darüber Rechenſchaft gegeben. Es hat ja ſo ziemlich jeder bedeutendere Theologe einen etwas anders nüancirten, ja oft ganz eigenthümlichen Begriff von Proteſtantismus. Wer hat ſeit mehr als dreißig Jahren die große Aufgabe des Proteſtantismus öfter und begeiſterter hervorgehoben als Schenkel? Und nun iſt er und ſein ganzer Anhang in formellſter Weiſe vor den Augen von ganz Deutſchland und Europa durch die kirchliche Oberbehörde des größten proteſtantiſchen Staates in Deutſchland ſelbſt mit dem Bann belegt, während er im Jahre 1846 noch für einen Repräſentanten der „alten Orthodoxie" galt, und Gervinus gegenüber die Vorwürfe von „Bigotterie" und „hierarchiſchen Gelüſten" von ſich abzuwehren hatte, wie er denn auch offen ſeine Ueberzeugung dahin ausgeſprochen hatte, „daß die Staaten nur gedeihen können, wenn eine feſte Sitte ſie trägt, und daß es keine feſte Sitte gibt ohne einen kräftigen Unterbau des Glaubens".[2] Und den Gegenſatz zum Katholicismus, der doch in jener Zeit gerade in Deutſchland eine ſo ſchroffe und ultramontane Richtung verfolgte, faßte Schenkel in jener Zeit ebenfalls ganz anders auf. Er nahm

[1] Die Zukunft der preußiſchen evangeliſchen Landeskirche. Neuwied und Leipzig 1869. S. XXIII.

[2] Der Standpunkt des poſitiven Chriſtenthums und ſein Gegenſatz. Zürich 1846. S. 19.

für den Protestantismus noch lange nicht jene Prätensionen in Anspruch wie es in den letzten Jahren bei jeder Gelegenheit von ihm geschehen ist. „Wer darf sagen," bemerkte er damals, „die Gegensätze des Katholicismus und Protestantismus seien ewig; die beiden Flammen, die aus dem Centrallichte des christlichen Glaubens aufgelodert, werden nicht einst wieder in Einen Strahl zusammenfallen?"[1] Hier ist also der Katholicismus trotz all seiner Auswüchse und Mißbräuche noch in seiner vollen Berechtigung neben dem Protestantismus und als die nothwendige Ergänzung desselben zur Stärkung jenes Glaubens, der jedem Staate als „kräftiger Unterbau" dienen muß, anerkannt. Um wie viel müßte der Protestantismus seither besser und der Katholicismus schlechter geworden sein, wenn das Urtheil, welches Schenkel heute über das gegenseitige Verhältniß beider zu einander fällt, als gerecht anerkannt werden könnte! Schon im Jahre 1855 sehen wir ihn auf einem Standpunkte, der nahezu den Glauben an die Alleinseligmachung der protestantischen, und der absoluten Verdammungswürdigkeit der katholischen Kirche in sich schließt. „Die größte Gefahr," versicherte er, „droht uns daher, daß viele Protestanten, theilweise unbewußt und ohne Ahnung der Consequenzen, welchen sie später nicht werden widerstehen können, von dem Wesen und Princip des Protestantismus abzufallen im Begriff sind, und ihren modernen Kirchengestaltungsversuchen römisch-katholische Anschauungen zu Grunde legen."[2] Aber was ist denn dieses Wesen und Princip des Protestantismus, und wer sind diejenigen, welche von demselben abzufallen im

[1] Daselbst S. 45.

[2] Der Unionsberuf des evangelischen Protestantismus. Heidelberg 1855. S. 17.

Begriff sind? Oder wie soll ein Katholik es angeben, wenn er der großen Gefahr, in der er sich befindet, entrinnen und in den Protestantismus sich flüchten will? Schenkel legte darüber einige Jahre später in der vielleicht besten seiner Schriften ein sehr interessantes Geständniß ab. Es sei gar nicht zu verwundern, meint er, wenn auch die liberalen Katholiken nicht zum Protestantismus übertreten; denn „zu welcher Form desselben sollten sie übertreten, für welche Partei innerhalb desselben sich erklären? Etwa für die Concordienformel nach der neuesten Interpretation von Thomasius in Erlangen, oder für die unveränderte Augsburger Confession nach Anleitung von Stahl in Berlin, oder für die unveränderte nach den Grundsätzen Ebrard's in der Pfalz? Sollten sie Lutheraner werden nach dem Erachten von Krabbe, auf Grund der Dogmatik von Philippi, nach dem Vorbild des Schriftbeweises von Hoffmann, nach dem freien Schritt und Tritt des Kahnis; sollten sie Münchmeyer zu ihrem Wegweiser in die wahre protestantische Kirche erwählen, oder unter dem Panier Vilmar's sich in die Mysterien des Teufels einweihen lassen? Strömt die lautere Milch ächter lutherischer Denkungsart aus dem Munde des Pastors Harms in Hermannsburg, oder findet die lutherische Seele das Eine was noth thut, zu den Füßen des Pastors Löhe in Neuendettelsau? Oder würden sie besser thun, sich an die Reformirten anzuschließen? Sollten sie zum Heidelberger Katechismus greifen oder unter den Schatten der dreißig Artikel der Helvetischen Confession flüchten u. s. f.?[1]

Eine weitere Frage würde sein, ob denn der Standpunkt Schenkels selbst der ächt protestantische sei, da so viele

[1] Die kirchliche Frage und ihre protestantische Lösung. Elberfeld 1862. S. 179.

Theologen ſeiner eigenen Kirche ihn nicht als ſolchen anerkennen? Wer ſoll alſo dem Katholiken, der in die proteſtantiſche Kirche überzutreten gedächte, mit Verläſſigkeit ſagen, wie er es anzugehen habe, um den Weg in dieſelbe zu finden, wenn von den hervorragendſten Theologen ſelbſt einer dem andern vorwirft, er ſei gar kein wahrer Proteſtant, ſondern eigentlich ein Katholik? Dies behauptet Schenkel von dem weitaus größten Theile der gegenwärtigen proteſtantiſchen Theologen, ſo daß am Ende nur die Ungebildeten und die über die kirchlichen Controverſen nicht näher Unterrichteten unter den Gebildeten als Proteſtanten noch gelten können, und daß es jedenfalls bis gegen das Ende des vorigen Jahrhunderts gar keinen Proteſtantismus gegeben hat, und auch im neunzehnten Jahrhundert die Zahl ſeiner Bekenner ſehr gering geweſen iſt. Beides verſichert Schenkel ausdrücklich. „Mit dem größten Nachdruck," ſagt er, „wiederholen wir: die Orthodoxie als ſolche iſt gar nicht weſentlich proteſtantiſch; ſie iſt die Reaction des Katholicismus auf dem Gebiete der proteſtantiſchen Lehrbildung."[1] Und geradezu erklärt derſelbe anderswo: „Mit der kirchlichen Orthodoxie der Concordienformel iſt der Proteſtantismus auf den Grundlagen einer neuen Lehrform wieder katholiſch geworden."[2] Und doch, obwohl der eigentliche und ächte Proteſtantismus bis auf die Gegenwart noch ſo wenige Bekenner gehabt hat, und dieſe gar keine conſolidirte Macht bildeten, und mit den Katholiken im proteſtantiſchen Gewande noch um ihre Exiſtenz ringen müſſen, obwohl alſo mit Einem Worte der Proteſtantismus noch nie beſtanden und eine Herrſchaft ausgeübt hat, ſoll man, wie

[1] Daſelbſt S. 194.
[2] Daſelbſt S. 185.

der nämliche Schenkel im nämlichen Jahre versichert, unter Protestantismus nichts Geringeres zu verstehen haben, als „die bewegenden Ideen, welche seit mehr als drei Jahrhunderten die Geschicke der abendländischen Völker bestimmen und bedingen bezüglich der Weltstellung, der Culturfortschritte, der politischen und socialen Machtverhältnisse der einzelnen Völker und Staaten";[1] und doch soll „der Protestantismus dem deutschen Volke blutsverwandt, Fleisch von seinem Fleische, Gebein von seinem Gebein sein, und hätte dasselbe aufgehört, sein eigenes Wesen zu verstehen, wenn es das Wesen des Protestantismus nicht mehr verstünde".[2]

Ich will hier gar nichts sagen von der notorischen Thatsache, daß die Ideen, welche die letzten drei Jahrhunderte die Geschicke der Völker, und vor Allem die des deutschen Volkes, bestimmten, bis auf die neueste Zeit in weit höherem Grade als von den protestantischen Staaten von dem katholischen Frankreich ausgegangen sind, und zwar in einer Weise, daß gerade der protestantische Theil Deutschland demselben sich völlig unterwarf bis zur gänzlichen Verläugnung der eigenen Nationalität, wie es nach dem Geständniß der vornehmsten protestantischen Historiker der Gegenwart selbst ganz besonders zur Zeit Friedrichs des Großen der Fall war, wo „das Nationalgefühl für eine Borniertheit galt";[3] aber auf die entsetzliche Ungerechtigkeit muß ich doch hinweisen, daß der Protestantismus hier geradezu als identisch mit dem deutschen Nationalcharakter

[1] Das Wesen des Protestantismus. 2. Aufl. Schaffhausen 1862. S. 1.

[2] Daselbst S. 2.

[3] Sybel, Die deutsche Nation und das Kaiserreich. Düsseldorf 1862. S. 110.

erklärt und damit den deutschen Katholiken die innere Berechtigung auf ihr Vaterland rundweg abgesprochen wird. Der Protestantismus kann nach Schenkel mit dem Katholicismus so wenig auf freundschaftlichem Fuße leben, daß er vielmehr die Aufgabe hat, denselben „in sich selbst immer wieder zu überwinden und auch von den Banden seiner eigenen Tradition sich frei zu machen und im Rückgang auf sein eigenes ewiges Wesen seine ewige Kraft und weltüberwindende Wahrheit wieder zu finden".[1] Und wo glaubt nun Schenkel diesen Fund zu machen? Man würde es unmöglich glauben können, wenn er es nicht selbst so bestimmt aussprächе: nämlich diese weltüberwindende Wahrheit des Protestantismus hat seit dreihundert Jahren nicht mehr existirt, und Aufgabe des Protestantismus ist daher „die Befreiung der seit dreihundert Jahren staatlich und kirchlich bevormundeten, aber zu selbstständigem Leben aus Gott vom Herrn der Kirche berufenen Gemeinde".[2] Es scheint also, daß in dem katholischen Mittelalter die christliche Gemeinde der allseitigsten Freiheit sich erfreute, oder von welchem Jahre soll denn der Verlust derselben und ihre Sklaverei datiren?

In dieser widerspruchsvollen Weise ist die ganze Darstellung Schenkels von dem Protestantismus gehalten. Auf der einen Seite wird der gänzliche Verfall desselben beklagt oder gar erklärt, er sei bis jetzt noch gar nie vorhanden gewesen und existire immer erst noch in der Idee, und auf der andern Seite soll er doch alles Heil der Welt und allen Fortschritt seit drei Jahrhunderten bewirken. Ebenso soll einerseits alles Katholisiren ihm durchaus wider-

[1] Daselbst S. 778.
[2] Daselbst S. 780.

ſprechen und daher völlig fremd bleiben, und andererſeits ſoll doch wieder gerade der von allem Katholicismus puri-ficirte Proteſtantismus Schenkels die einzige Pforte ſein, durch welche die wahren Katholiken den Eingang in den Friedenstempel finden und als vollgültige Brüder aner-kannt zu werden hoffen könnten. Unmöglich können die liberalen Katholiken glauben, daß dieſe Einladung ernſt und aufrichtig gemeint ſei, wenn ſie ſehen, mit welcher Ver-achtung und mit welchem Zorne jeder Schein auch nur äußerer Annäherung an katholiſche Einrichtungen bei ſonſt höchſt achtbaren proteſtantiſchen Theologen ſelbſt durch dieſe angebliche Vermittlungspartei perhorrescirt wird. „Der liberale Katholicismus," ſagt Schenkel abermals im Jahre 1865, „muß ſich mit den Vertretern des freien Proteſtan-tismus zu gemeinſamem Handeln verbinden."[1] Gleich darauf warnt er wieder auf das Nachdrücklichſte vor allem Bündniß mit dem erſteren. „Die Partei des Rückſchrittes in der proteſtantiſchen Kirche," verſichert er, „iſt eine weſentlich oder doch überwiegend katholiſche Partei; ſie verficht katho-liſche Ueberzeugungen."[2]

Hiemit iſt offenbar geſagt, daß die liberalen Katholiken, welche nach der Bruderhand derjenigen Partei von Pro-teſtanten verlangten, welche Schenkel repräſentirt, aufhören müßten, Katholiken zu ſein, und zwar ſo gänzlich und voll-kommen, wie die wegen ihrer confeſſionellen Richtung ſo ſehr mißhandelte Partei dieß nicht fordert. Was letztere als Bedingung zum Abſchluſſe eines wahren inneren Bünd-niſſes von den Katholiken verlangt, und mit Recht verlangt, iſt das Aufgeben der Prätenſion der Unfehlbarkeit und ab-

[1] Die proteſtantiſche Freiheit in ihrem gegenwärtigen Kampfe mit der kirchlichen Reaction. Wiesbaden 1865. S. 18.

[2] Daſelbſt S. 23.

ſoluter Geltung für das ganze katholiſche Kirchenweſen, vor Allem auch für die Lehrbildung durch Päpſte und Concilien, mit einem Worte: Verzicht auf das ſog. blos hiſtoriſche Recht in geiſtigen, ihrer Natur nach der Entwicklung unterworfenen Dogmen, und damit die Anerkennung der Möglichkeit und Zuläſſigkeit auch anderer Auffaſſungen, die aber auch ihrerſeits keine unfehlbare und abſolute Richtigkeit beanſpruchen dürfen.[1] Auch die unvollkommenſte Form des Proteſtantismus iſt ſchon dann jedem römiſchen Katholicismus weit vorzuziehen, wenn ſie die Prätenſion der Unfehlbarkeit nicht erhebt und damit die Möglichkeit der Reinigung und Vervollkommnung ſich offen hält. Die Foderung der „Annäherung an die evangeliſche Kirche", ſowie der „Rückkehr zur evangeliſchen Wahrheit"[2] kann und muß der verſtändige Katholik von Seite des Proteſtanten als ganz berechtigt erkennen, zumal wenn die evangeliſche „Kirche" in ihrer jetzigen Beſchaffenheit mit der evangeliſchen „Wahrheit" nicht identificirt, und andererſeits auch der Ultramontanismus von dem Katholicismus ſo beſtimmt unterſchieden wird, daß man ſich für überzeugt erklärt, es ſtieße derjenige, welcher behauptete, der Katholicismus ſei der Papismus,

[1] Dieß iſt jüngſt wieder ſehr entſchieden in Bezug auf die Augsburger Confeſſion betont worden in den Monatsblättern von Gelzer 1869, Auguſtheft S. 81: „Hat das hiſtoriſche Recht ſeit 300 Jahren unverwüſtliche Geltung; warum nicht auch ſeit 400? Wird aber das Recht der Reformation anerkannt, ſo iſt damit über die Wandelbarkeit dieſes kirchlichen Bekenntnißrechtes eo ipso entſchieden." Wenn die liberale katholiſche Partei eine Reform will, ſo muß auch ſie dieſes Princip anerkennen und darf in dieſer Foderung des Proteſtantismus keine ungebührliche Zumuthung ſehen. Vgl. dagegen Döllinger, Kirche und Kirchen S. 490.

[2] Proteſtantiſche Antwort auf den an alle Proteſtanten gerichteten Brief Pius IX. Erlangen 1869. S. 294.

was nun freilich Niemand Geringerer als der Papst selbst thut, „alle wahren Katholiken aus der Kirche hinaus".[1] Aber jene gar zu starke Betonung der „höheren Stufe religiöser und sittlicher Geisteskraft",[2] welche der Protestantismus „voraussetze", und auf die ein nun einmal so zu sagen mit der Erbsünde des Katholicismus Geborner nicht leicht jemals sich wird zu erheben vermögen, obwohl doch thatsächlich von den auf jener „höheren Stufe religiöser und sittlicher Geisteskraft" erzeugten Früchten wenigstens einem, freilich eben schwächeren, katholischen Auge nicht gar viel bemerkbar ist: dieses abstoßende Selbstgefühl ist gerade auch für einen demüthigen Christen keine Einladung zum Anschluß an jene Gemeinschaft höherer Wesen, von der er nur in ehrfurchtsvoller Ferne sich halten und das aufrichtige Geständniß ablegen müßte, er sei allzu dumm und zu schwach, um Protestant werden zu können, und in Folge dessen auch, um ein vollgültiger Deutscher zu sein.

Es ist aber eine Entstellung, wenn Schenkel und seine Partei allen Andern vorwirft, sie verfälschten das Wesen

---

[1] Daselbst S. 121.

[2] Dieß ist jüngst wieder ausgeführt worden von H. Gaß in einer zu Heidelberg gehaltenen Rede. Abgedruckt in den Monatsblättern von Gelzer, Septemberheft 1869. S. 146. Auch die Behauptung ist irrig, daß „der deutsche Katholicismus einen heiteren Sinn in Oesterreich, aber einen düsteren und schroffen in Bayern zeigt". Es kann sich ja doch nur um die gelehrten und gebildeten Katholiken, besonders Theologen und Geistlichen, handeln, und da gebührt im Ganzen den Bayern vor den Oesterreichern in Bezug auf Entgegenkommen und Anerkennung, freilich nicht einer „höheren Stufe", aber der Gleichberechtigung immer noch verhältnißmäßig der Vorzug; freilich in Altbayern auf dem Lande ist der Katholicismus sehr schroff, aber in Oesterreich nicht weniger.

des Protestantismus, wenn sie für irgend eine Einrichtung der katholischen Kirche eine Sympathie bezeigen und derselben vielleicht sogar vor der in der protestantischen Kirche zur Zeit bestehenden Sitte den Vorzug geben. Namentlich im Cultus und in der Verfassung kann dieß mehrfach der Fall sein. „Bis auf den heutigen Tag," sagte vor einigen Jahren Friedrich v. Raumer, „ist das höchste Ziel der Verfassung und Verwaltung weder in der katholischen noch in der protestantischen Kirche erreicht. Wenn jene, im Vertrauen auf sich selbst," fügte er bei, „der Unduldsamkeit, dem Religionszwange, entsagte, so würde sie durch das Umfassende und Großartige ihrer, der Besserung fähigen, Einrichtungen leicht immer mehr Boden gewinnen."[1] In gleichem Sinne bemerkt L. Richter: „Nicht das Bischofthum an sich, wohl aber die (vom Katholicismus als Dogma hingestellte) Nothwendigkeit desselben, ist mit dem Princip der evangelischen Kirche unvereinbar."[2] Gestehen doch selbst Männer von so treuer protestantischer Gesinnung wie Hundeshagen: „Unter den schwachen Seiten wenigstens des Protestantismus deutscher Zunge ist das unter seinen

[1] Die Kirchenversammlungen von Pisa, Constanz und Basel. Vermischte Schriften. Leipzig 1823, II, 295. Er bemerkt noch bezüglich der katholischen Verfassung: „Nur in dem hievon ganz verschiedenen nordamerikanischen System voller unbedingter Freiheit kann sie einen eigenthümlichen und würdigen Gegensatz finden. Alle Versuche dagegen, innerhalb der protestantischen Kirche sich durch Symbolzwang zu reinigen und in Landeskirchen abzuschließen, führen zu keiner richtigen Mitte, und wo die Toleranz nur auf das Hinausweisen, das coge exire, hinausläuft, ist nicht mehr wahre Freiheit und christliche Liebe vorhanden als bei dem coge intrare der Gegner."

[2] Geschichte der evangelischen Kirchenverfassung in Deutschland. Leipzig 1851. S. 243.

Auspicien zu Stande gekommene Verhältniß zwischen Staat und Kirche offenbar die allerschwächste."[1] Auch Heinrich Leo hat sich gleichzeitig mit Hundeshagen dahin ausgesprochen, daß die Verständigung von einer beiderseits nöthigen richtigeren Auffassung des Verhältnisses zwischen Clerus und Laien wesentlich bedingt sei;[2] und der gleichen Ansicht ist die ganze nicht-ultramontane Partei der Katholiken selbst.

Doch möchte ich namentlich bezüglich dieses Punktes nicht dahin mißverstanden werden, als ob ich die Verfassung der katholischen Kirche dem Protestantismus als Muster vorhalten wollte. Ich glaube vielmehr, daß bei der Neubildung unserer Verhältnisse das größte Augenmerk darauf zu richten sein werde, daß die deutsche Kirche gegenüber der, nun völlig dem Papstthum und der äußeren Beherrschung dienstbar gewordenen, festen Organisation der römisch-katholischen Kirche ihr Heil nicht in der eigenen Einrichtung einer solchen streng organisirten Verfassung suchen dürfe. Der Kampf, welcher sich zwischen Romanismus und Germanismus oder in noch weiterem Sinne, zwischen dem ausgelebten Despotismus und dem modernen freiheitlichen Culturprincip vorbereitet, ist ein Kampf des Geistes gegen das Fleisch, der Ueberzeugung gegen die blinde Autorität, der *inneren* Kraft gegen die *äußere* brutale Gewalt. Wollte man daher auch auf unserer Seite eine gleich feste hierarchische Organisation einrichten, dann würde auch bei uns früher oder später ein neues päpstliches oder hierarchisches Joch die Folge sein. Hätte das Episcopat einen Sinn und ein In-

[1] Ueber einige Hauptmomente in der geschichtlichen Entwicklung des Verhältnisses zwischen Staat und Kirche. In Dove's Zeitschrift für Kirchenrecht. Bd. I, 445 (Berlin 1861).

[2] In der Evangel. Kirch.-Ztg. von Hengstenberg. 1861. S. 138.

tereſſe für geiſtige Freiheit, ſo würde es ſich nicht ſo allgemein und ſo vollkommen in die Sklaverei des Papſtthums gefügt haben. Die Vertreter von Wiſſenſchaft und Freiheit in aller Welt ſehen es nun, was dem Katholicismus ſeine ſo oft auch von den Außerkirchlichen geprieſene und angeſtaunte Organiſation hilft; ſie iſt die Haupturſache der völligen Knechtung, und in weiterer Folge des Unterganges des ganzen römiſchen Kirchenthums, weil auf Stroh und Stoppeln kein ſolider Bau möglich iſt, ſondern nur auf der Baſis der freien perſönlichen Ueberzeugung.

Fleury ſchloß ſeinen ausgezeichneten Discours sur les libertés gallicanes mit der Bemerkung: „Wenn man beiderſeits auf alle Prätenſionen, die der alten Disciplin widerſprechen, verzichten würde, ſo wäre dieß ohne Zweifel das beſte Mittel, dieſelbe wieder herzuſtellen. Wir wagen kaum," fügte er bei, „ein ſo großes Gut auch nur zu wünſchen; aber laßt uns wenigſtens nicht neue Hinderniſſe ſetzen!" Dieß iſt nun leider namentlich von dem franzöſiſchen Clerus, an den jene Worte zunächſt gerichtet waren, in betrübendſter Weiſe geſchehen, und auch der größte Theil der katholiſchen Theologen Deutſchlands hat ſich ins Schlepptau des ultramontanen, die ganze alte Disciplin völlig vernichtenden, päpſtlichen Abſolutismus nehmen laſſen. „Der franzöſiſche Clerus," darf der Jeſuit Montrouzier öffentlich und ohne irgend einen Widerſpruch erklären, „iſt in Zukunft ultramontan, und ſelbſt bis zum Vergießen ſeines Blutes. Dem Papſte iſt dieß wohl bekannt, und dieſer Gedanke dient ihm zum Troſt mitten in ſeinen Trübſalen. Man mag ihn zu vermeinen oder zu verführen ſuchen: verlorne Mühe. Sein Glaube wird allen Verſuchungen widerſtehen. Der Gallicanismus iſt ein Cadaver, den Niemand mehr auferwecken kann, der Stein auf

seinem Grabe wird niemals mehr weggewälzt werden".[1] So hoch dünken sich die heutigen zwerghaften Epigonen über den Richer, Pithou, Bossuet, Dupin, Launoy, Fleury, Natalis Alexander! Ob sich nicht das alte Sprichwort bald wieder bewahrheiten wird: Hochmuth geht vor dem Falle?

Auf die Foderung des Fallenlassens der ultramontanen, dem deutschen Charakter durchaus widerstrebenden Unfehlbarkeits-Prätension für die eigenthümlichen Lehren und Gebräuche seiner Kirche kann der Katholik eingehen. Sehr richtig hat in dieser Hinsicht Bunsen, schon vor mehr als dreißig Jahren, in einer Denkschrift an die preußische Regierung vom November 1837 bemerkt: „Die ultramontane Partei kennt und begreift nichts von dem Wesen des deutschen Katholicismus. Ihr System findet seine Widerlegung so offenbar in den großen Weltbegebenheiten, die vor Aller Augen liegen, daß es sich kaum irgendwo unverdeckt und öffentlich in Deutschland zeigen darf. Wie sieht es," fügte er bei, „mit den Ländern und Völkern aus, welche die Seligkeit des „gläubigen" Katholicismus genossen haben? Die evangelischen Regierungen," meinte er, „müßten die größten Fehler begehen, wenn die katholische Bevölkerung Deutschlands ihr Heil bei dieser (der ultramontanen) Partei suchen und sie nicht umgekehrt mehr als alles Andere fürch-

[1] Le Gallicanisme et M. Emile Ollivier: Revue du monde catholique. 1868. t. 22. p. 352: le clergé français est désormais ultramontain et même usque ad effusionem sanguinis. Le pape le sait bien, et cette pensée le console au milieu de ses tribulations. On peut donc chercher à le désunir, on peut essayer de la séduire: peine perdue. La foi résistera à toutes les épreuves. Le gallicanisme est un cadavre qu'il n'est donné à personne de resusciter: la pierre de son tombeau ne sera jamais soulevée.

ten und bekämpfen sollte".[1] Diese Worte sind ganz für heute geschrieben, und nach allen ihren Theilen gegenwärtig richtiger als damals.

Es wäre vielleicht am Besten, die Partei-Benennungen Katholicismus und Protestantismus mehr und mehr ganz aufzugeben, da sie nur zu steten Zweideutigkeiten und Gehässigkeiten führen, und da ihnen außerdem sowohl im Sinne der liberalen Katholiken als der heutigen Protestanten eine innere Wahrheit gar nicht mehr zukömmt. Mit dem Aufgeben des Tridentinums allein schon und mit der Anerkennung der Möglichkeit anderer Auffassungen des Christenthums als der eigenen verliert ja die Bezeichnung Katholicismus ebenso ihren Sinn und ihre Berechtigung als dieser Richtung gegenüber noch ein Protestantismus statthaft ist; denn die Nichtübereinstimmung mit der Ansicht eines Andern, der dieselbe Niemandem aufzwingt, macht ja keinen Protest nöthig, da kein Recht beeinträchtigt wird. Wozu denn immer noch den Popanz mit dem Protestantismus und die halb tragische, halb komische Erklärung, daß derselbe leider von Bayern und Oesterreich nichts zu hoffen habe, wenn, wie gerade auch Schenkel versichert, „der gebildetste Theil der Protestanten selbst in seiner großen Mehrheit ihm so viel als den Rücken gewandt hat"?[2] Warum soll denn doch wieder gerade der Protestantismus als höchstes Ziel „die vollkommenste Offenbarung des Christenthums" anstreben? Warum soll nur er dem Christenthum den Ausdruck und die Gestalt zu geben bestimmt sein, welche „den Bedürfnissen der Zeit, den Erfodernissen einer fortgeschrittenen Wissenschaft und Bildung, der geistigen und sittlichen

[1] Chr. C. Josias Frh. von Bunsen, von Fr. Nippold. Leipzig 1868, I, 582.

[2] Allg. kirchl. Zeitschrift von Schenkel 1861. S. 418.

Entwicklungsstufe der christlichen Völker angemessen ist"?[1] Will denn dieß Alles nicht auch die besonnene Richtung im deutschen Katholicismus? Warum wird diese bei solchen Gelegenheiten ganz ignorirt? Vielleicht weil sie nicht ganz autoritätslos ist und von dem positiven Christenthum, soweit eine Lehre und Anordnung Christi eine wirklich positive, das heißt, eine ganz zweifellos erwiesene ist, nicht lassen will? Aber dieß will ja selbst Schenkel nicht, wie er ausdrücklich versichert. „Die Freiheit der Forschung," sagt er, „hört da auf, wo die Grundlagen des Christenthums aufgegeben werden."[2] Und was sind diese Grundlagen des Christenthums? Werden nicht eben darüber verschiedene Ansichten auch in Zukunft möglich sein, und wird diese Verschiedenheit nicht ganz von selbst in Bekenntnissen ihren Ausdruck finden, nur mit dem Unterschiede, daß sowohl von der einen als von der andern Partei aller Anspruch auf Unveränderlichkeit und absolute normirende Geltung ferngehalten wird? Warum also die leidenschaftliche Verwerfung aller Confessionen als katholisch? „Der confessionelle Protestantismus," sagt abermals Schenkel, „ist nur eine Abart des römischen Katholicismus, und confessionelle Protestanten werden daher leicht durch folgerichtige Anwendung ihrer Grundsätze in den Schooß der römischen Kirche getrieben."[3] Diese Behauptung wird sich doch durch die geschichtliche Erfahrung kaum rechtfertigen lassen. Der größte Theil der Convertiten waren keine confessionellen Protestanten, sondern Indifferentisten, oder es kam überhaupt,

[1] Wesen des Protestantismus. 2. Aufl. S. 4.

[2] Die protestantische Freiheit in ihrem gegenwärtigen Kampfe mit der kirchlichen Reaction. Wiesbaden 1865. S. 281.

[3] Die gegenwärtige Lage der protestantischen Kirche in Preußen und Deutschland. Mannheim 1867. S. 11.

wie bei den fürstlichen Conversionen des siebzehnten Jahrhunderts, die dogmatische Frage so viel wie gar nicht in Frage, und nur das politische und materielle Interesse, wenn man dieß natürlich in den Apologien des Uebertrittes auch mit großem Popanz läugnete und die erkannte Unhaltbarkeit der Confession allein als Ursache angab. Und außerdem haben sich ja doch die Urheber und Redacteure keines protestantischen Bekenntnisses eine unfehlbare Autorität und höhere Inspiration wie die Väter der Concilien angemaßt, sodaß, wenn auch beide Parteien strenge an ihren Confessionen hielten, dieß doch aus einem ganz verschiedenen Grunde geschah und von ihnen das Wort gilt: si duo faciunt idem, non est idem. Jüngst erst hat ein, auch gar nicht zu den Orthodoxen gehöriger, norddeutscher Theologe ganz richtig bemerkt: „Irgend ein Maß von Conformität evangelischen Glaubens, Bekennens und Predigens ist für eine größere kirchliche Gemeinschaft schlechterdings unumgänglich, mag sich unser Freiheitssinn dagegen sträuben oder nicht. Daß die zeitlich und örtlich begränzte Berufsthätigkeit dem Urtheile des kirchlichen Zeitbewußtseins unterstellt sei, ist natürlich und allezeit so gewesen.“[1] Würde es etwa in der Kirche Schenkels anders sein? Ganz gewiß nicht, und jedenfalls wäre ein theologischer Terrorismus noch schlimmer als der politische des 17. Jahrhunderts! Auch die eifrigsten Vertheidiger des Rechtes der Wissenschaft und die größten Gegner des Uebermaßes und der Alleinherrschaft der Autorität, wie sie in neuerer Zeit in der katholischen Kirche geltend gemacht wird, erklären doch zugleich, daß auch „die ausschließliche Geltung der Freiheit, wie sie

[1] Bedenken über kirchliche Neubildung. In den Monatsblättern von Gelzer, Bd. 34, S. 83, 94. Augustheft 1869.

im Protestantismus (d. h. von der Partei Schenkel's) geltend gemacht wird, nicht nothwendig sei".[1]

Nichts ist einer Vereinigung der Getrennten und der Ueberwindung des confessionellen Gegensatzes, welche doch die „unentbehrliche Bedingung" der Einigung Deutschlands und „ein ebenso dringendes Bedürfniß wie die politische Umgestaltung" ist,[2] so hinderlich als die üblichen Parteinamen, welche beständig an alle die Unbilden erinnern, die ein Theil dem andern zugefügt hat, und welche den Feinden des kirchlichen und politischen Friedens, sowie den beschränkten Ultras im beiderseitigen Clerus stets neue Nahrung geben. Millionen von Menschen im Nord und Süd, die von den confessionellen Differenzen gar nichts verstehen, können durch das Eine Zauberwort: „Man will euch zu Protestanten, oder zu Katholiken machen!" durch clericale und politische Demagogen zur Ausführung oder Unterlassung von Handlungen bestimmt werden, wodurch sie sowohl ihr eigenes Interesse als das Wohl des ganzen Vaterlandes auf das Tiefste beschädigen. Heute noch werden sowohl katholische als protestantische Eltern in der Regel viel weniger beunruhigt, wenn sie eines ihrer Kinder in unsittliche Ausschweifungen verfallen sehen als wenn ein noch so gesitteter Sohn aus reinen Gewissensgründen zu einem andern Bekenntniß übertritt, und in dem ganzen Orte, vor Allem ganz allgemein auf dem Lande, ersteht der betreffenden Familie hieraus eine weit größere Schande als etwa aus der notorischen Lüderlichkeit eines andern Kindes.

Noch immer erstreckt sich der diesen leeren Partei-Benennungen anhaftende Haß bis in das Innerste des Ver-

[1] Frohschammer, Ueber die Wiedervereinigung der Katholiken und Protestanten. München 1864. S. 35.

[2] Schenkel, Allg. kirchliche Zeitschrift 1866. S. 504, 506.

kehrs- und Geſellſchaftslebens. Gerade die Frommgläubigen aus dem Volke glauben den Umgang und die nähere Berührung mit Genoſſen der andern Confeſſion möglichſt meiden zu ſollen. Die Menſchen berauben ſich in Folge dieſer unchriſtlichen Vorurtheile unzähliger Güter und froher Stunden des Lebens und verbittern ſich daſſelbe durch ihre eigene Schuld. Doch nicht das Volk, ſondern vor Allem den Clerus, und noch mehr die Theologen trifft dieſe Schuld. Man hört wohl auch oft ſowohl katholiſche als proteſtantiſche Theologen der ſtrengen Richtung ſagen: mit der Zeit, wenn die Macht des Materialismus noch größer geworden ſein wird, werden ſchon von ſelbſt alle Chriſten gegen dieſen gemeinſamen Feind ſich verbünden. Was ſoll man denn dabei denken? Alſo darauf wollt ihr warten, ihr Gottesgelehrten, ihr Erzieher des Volkes? Vom Materialismus erwartet ihr, was euer es Amtes wäre? Erſt ſollen noch Millionen Menſchen wegen euerer confeſſionellen Steckenpferde, von denen ihr nicht laſſen wollt, in Unglauben verſinken, bis ihr euch entſchließen werdet, offen zu bekennen, daß die confeſſionellen Differenzen kein Grund zu gegenſeitiger kirchlicher Abſonderung der in allen weſentlichen Punkten übereinſtimmenden Chriſten ſeien!

Es läßt ſich daher kaum eine größere Verkehrtheit denken als wenn diejenigen Männer, welche die kirchliche Einigung des Vaterlandes auf ihre Fahne ſchreiben, ſowohl in öffentlichen Reden als in populären Schriften ohne Unterlaß jener gehäſſigen Schlag- und Stichworte ſich bedienen, und, während ſie doch für den kirchlichen Frieden kämpfen wollen, gleichwohl beſtändig an die katholiſche oder die proteſtantiſche Ehre und Geſinnung ihrer Leſer und Hörer appelliren. Denn auch die liberalen katholiſchen Theologen, nicht nur die ultramontanen, machen ſich

des nämlichen Fehlers schuldig. Ganz in derselben extremen und exclusiven Weise wie Schenkel in seinem „Wesen des Protestantismus" erklärte Döllinger schon im Eingange seines „Papstthums": „Die katholische Kirche ist der reichste und mannigfaltigste Organismus. Ihre Aufgabe ist keine geringere als die Lehrerin und Bildnerin der Völker zu sein ... Nur das Papstthum ist im Stande, jedes Glied in seiner Sphäre zu erhalten, jede etwa eintretende Störung wieder auszugleichen."[1] Kurz darauf sinkt aber dieses katholische Bewußtsein wieder zu dem tiefsten, kaum mehr christlichen, Kleinmuthe herab, und Döllinger behauptet geradezu, es sei „die christliche Kirche thatsächlich nicht stark genug, sich selbst zu schützen, sowie Angriffe der Häresie und des Unglaubens zu überwinden".[2] Und doch sollte man meinen, sie sei gerade in ihrer ersten und besten Zeit, wo es doch noch kein Papstthum gab, dieß thatsächlich gewesen.

Die Theologen erweisen sich hier als unpraktische Menschen. Die Geschäfts- und Gewerbsleute wissen, wie viel überall auf den Namen, die Etikette, ankommt, und wie die beste Waare und das ächteste Produkt keine Anziehungskraft für die Massen besitzt, wenn die Bezeichnung irgend etwas Abstoßendes für sie hat, während weit oft Schlechteres Anklang und Abnahme findet, wenn es unter einem entsprechenden Namen ausgeboten wird. Es ist ein Beweis für den praktischen Sinn Luthers, daß er das neugestaltete Kirchenthum durchaus nicht nach sich oder mit einer andern Parteibezeichnung benannt wissen wollte. Sobald es den katholischen Gegnern gelungen war, die Evangeli-

[1] Kirche und Kirchen. S. 36.

[2] Daselbst S. 89. — Also Inquisition nöthig?

schen zur Annahme von solchen Titeln zu drängen, war auch schon die Hauptgefahr für weitere massenhafte Uebertritte beseitigt, und es wurden umgekehrt die jesuitischen Bekehrungsversuche hiedurch nicht wenig erleichtert und unterstützt. Man sehe sich die ganze Literatur der katholischen Controvers-Flugschriften an, so wird man immer wahrnehmen, daß das erste und gewichtigste Argument die Hinweisung darauf war, daß die evangelische Kirche etwas ganz Neues, Persönliches und Particuläres sei, was ja schon ihr Name besage. Denn es datire ja dieselbe erst von Luther und Calvin, oder vom Reichstag zu Speier. Gegen jede Neuerung in der Religion hat aber das Volk in seinem richtigen Instinct eine Antipathie; denn die Gottheit ist ja nach dem Zeugniß des natürlichen religiösen Bewußtseins das Aelteste was es gibt. Jede Reform, die auf Erfolg rechnen will, muß daher schon bei der Benennung darauf bedacht sein, jeden Verdacht von Neuerung abzuwehren und als Restauration des Alten und Wahren, des Allgemeinen und Unveränderlichen zu erscheinen. Das Schlagwort Orthodoxie ist für ganz Rußland die wirksamste Waffe gegen die Secten, und das Schibolet Katholicismus ist der Talisman gegen den Protestantismus für die katholischen Massen aller Länder. Man darf ganz sicher sein, daß letzterer für seine Verbreitung keinen größeren Feind hat als seinen Namen. Protestiren heißt ja bei dem Volke rebelliren. Man weiß wohl, daß in manchen Fällen Proteste nöthig seien und auch Revolutionen eine gewisse Berechtigung haben; aber es knüpfen sich doch meist sehr unangenehme Erinnerungen daran und man will nicht gerne zur Partei der Protestirenden und Rebellirenden gehören. Vollends erst in der Religion hält das ungebildete Volk jeden Protest für einen Gräuel. Was kein Vater und keine Mutter an ihren

Kindern dulden, das wird gewiß, denken sie, auch Gott an den Menschen nicht dulden. Diese Rücksicht auf das Volk und die Accomodation an dessen Vorstellungen ist aber von größter Wichtigkeit, und hat mehr Einfluß als tausende von gelehrten Schriften und als ganze Armeen. Unter dem größten Theile der Gelehrten und Gebildeten besteht ja ohnehin keine Trennung mehr und wird die Berechtigung verschiedener Auffassungen in nicht hinlänglich erwiesenen und klaren Punkten der christlichen Religion mehr und mehr allgemein eingesehen. Das größte Hinderniß der Vereinigung sind aber die Vorurtheile der ungebildeten Massen, welchen ein beschränkter Clerus stets neue Nahrung liefert. Ganz Deutschland kann „evangelisch" oder noch besser einfach „christlich", aber nie und nimmer „katholisch" oder „protestantisch" gemacht werden; denn jenes würde dem größten Theile des protestantischen, und dieses dem größten Theile des katholischen Volkes mit Abfall von der Religion der Väter gleichbedeutend sein, und dieses letztere Vorurtheil wäre für Staat und Kirche noch verderblicher als ersteres. Ein „deutscher Verein zur Beförderung wahren Christenthums" könnte auf besseren Erfolg rechnen als ein „Protestanten-Verein" oder „Katholiken-Versammlungen". Der neue Mensch, den wir anziehen sollen, muß bei dieser Geistestaufe auch einen neuen Namen erhalten.

Eine einzige große Nationalkirche muß sich bilden. Zwei oder mehrere solche kann es nicht geben, und es wären diese nach der geschichtlichen Erfahrung der nationalen Einigung hinderlicher als eine Zersplitterung in eine Vielheit von kirchlichen Genossenschaften nach dem Muster Amerika's. Die Religion übt nothwendig auf ihre Bekenner eine Macht aus, welche für dieselben einigend und eben damit den Anhängern einer andern Kirche gegenüber

mehr oder minder exclusiv und trennend wirkt. Alle bürgerlichen Toleranz-Gesetze haben für die Milderung dieses Gegensatzes wenig zu bedeuten, wie wir es heute, mehr als zweihundert Jahre nach dem Westphälischen Frieden, bei den Massen des katholischen und protestantischen Volkes noch mit Augen sehen. Der eine Theil kann sich nur ein katholisches, der andere nur ein protestantisches Deutschland denken, und keiner will ein anderes bis zu dem Grade, daß er den bisherigen Zustand der Spaltung noch weit vorzieht. Es ist daher absolut unmöglich, ganz Deutschland nach der Foderung der Ultramontanen katholisch, oder nach der Foderung der Partei des extremen protestantischen Liberalismus protestantisch zu machen. Aber Eines kann und muß Deutschland: es soll besonders im Gegensatze zu Frankreich, das, wie vor einigen Jahren Albert Broglie mit großem Nachdruck betont hat, „noch nicht aufgehört hat, katholisch zu sein",[1] christlich werden. Die Partei-Bezeichnungen Katholicismus und Protestantismus gleichen falschen Münzen, die man beseitigen muß. Sie sind ohne Unterlaß die Denkzeichen gegenseitigen Hasses, den wir begraben wissen wollen, und menschlichen, sowohl politischen wie hierarchischen und theologischen, Mißbrauches der Religion, während die Benennung Christen nur den Gedanken der Liebe sowohl des Gründers der christlichen Religion als ihrer ächten Anhänger, besonders der ersten Jahrhunderte, uns stets gegenwärtig hält. Was jene Parteinamen relativ Gutes und geschichtlich Berechtigtes enthalten, kommt in gar keinen Betracht im Verhältniß zu dem Gehässigen und Vergiftenden, das ihnen innewohnt, und bleibt außerdem bei der Bezeichnung als einfache Christen vollständig ge-

[1] Etudes morales et litéraires. Paris 1853. p. 252.

wahrt. Wir nennen uns damit nur, was wir ohnehin bereits thatsächlich sind; denn orthodoxe — und andere sind im Grunde nicht möglich — Katholiken wie Protestanten giebt es unter den ächten Deutschen, selbst bei den Ungebildeten, nicht mehr. Es ist vollkommen wahr, was Broglie weiter bemerkt, daß eine „ungläubige" Nation die freiheitliche Gesetzgebung in Religion, Wissenschaft und politisch-bürgerlichem Leben nicht gebrauchen kann, und daß in dem Grade als der gesetzliche Zwang nachläßt, die moralische Kraft zunehmen müsse, daß man „nur durch Unterwerfung unter das Joch Gottes dem Joche des Menschen entkommen könne."[1] Dieses Joch Gottes, daß der Herr selbst als ein „sanftes und leichtes" bezeichnet hat, ist aber von dem Joche des katholischen Papstthums grundverschieden, und weit entfernt, daß eine Nation durch Abwerfung desselben, zumal da es sich jeden Tag mehr für jeden unbefangenen Katholiken selbst als in tiefere Entchristlichung versinkend erweist, ungläubig würde, kann sie nur dadurch wahrhaft christlich und ächt gläubig werden; denn es kommt ja nicht darauf an, ob man überhaupt, sondern was und wem man glaubt. Broglie selbst unterscheidet bereits fünf Formen des Katholicismus in Frankreich: einen liberalen, legitimistischen, democratischen, absolutistischen und seinen eigenen, der, wie er bemerkt, „vermuthlich in Frankreich und Europa auch eine gewisse Zahl von zwar nicht so lebendigen, aber aufrichtigen Vertretern der Freiheiten haben wird."

[1] L. c. p. 252. Sehr schön sagt Broglie: il n'y a de libertés pures que celles qui vivent sous l'aile de la religion. C'est qu'il est impossible à une nation incrédule de bien user de la liberté. C'est que si l'on veut relâcher les lois politiques, il faut resserrer les lois morales. C'est qu'il faut obëir au joug de Dieu pour se passer du joug de l'homme.

Die nützliche Anwendung der modernen politischen und socialen Freiheiten bedingt also eine Hebung und Stärkung der Moral. Und in dieser Hinsicht ist es abermals eine sehr wahre Bemerkung Broglie's, daß überall, wo es sich um Bethätigung moralischer Wirksamkeit handelt, der Mangel einer Nationalreligion sich auf das Bedauerlichste bemerkbar macht.[1] Dieß sehen wir in Bezug auf Deutschland am Schlagendsten eben in den vier letzten Jahren, wo es sich um Bethätigung solcher moralischer Kraft zur Herstellung des größten Werkes nationaler Einigung handelt. Aber auch hier offenbart sich, daß der Katholicismus am wenigsten moralische Kraft in sich enthält. Welch unverhältnißmäßig größerer Opfer, wenn auch theilweise mit schwerem Herzen, ist nicht der norddeutsche Protestant gegenüber dem süddeutschen Katholiken fähig! Der ultramontane Clerus schlägt in seinen Agitationen bei dem Volke beständig diesen Ton an, daß nämlich die politische Einigung Deutschlands allzu viele Opfer von demselben fodern würde. Sollte aber das Werk doch zu Stande kommen, dann würden die Ultramontanen an den Früchten den ersten und besten Theil haben wollen. Es zeigt sich hier das Grundverderbliche des Confessionalismus. Wie schwer auch die Geburt sein wird, durch welche Europa und zunächst das hierin schon am Weitesten fortgeschrittene Deutschland, zu dem Zustand vollständiger Gewissensfreiheit gelangen muß, es wird sich doch in der Zukunft offenbaren, daß ächtes werkthätiges und populäres Christenthum auf diesem Wege weit besser als auf dem steter Neubildung von exclusiven dogmatistischen Confessionen gefördert werden kann. Das deutsche Volk hat den unverkennbaren Beruf, hierin allen

[1] L. c. p. 172.

andern Völkern mit dem Beiſpiele voranzugehen, namentlich auch dem franzöſiſchen. Mag es in allen übrigen Beziehungen ſeine Geltung haben, was der franzöſiſche Nationalſtolz ſich glauben macht, daß „jedes andere Volk für ſich, Frankreich aber für die Welt zu exiſtiren ſcheine; daß was dieſes beſitze, Allen gehöre“:[1] um ſeinen Ultramontanismus aber wollen wir Frankreich nicht nur nicht beneiden, ſondern auch für jede Mittheilung von demſelben im Voraus uns beſtens bedanken, ja vielmehr das, was wir ſelbſt noch davon beſitzen, ihm freigebigſt ſchenken. Daß der Ultramontanismus doch nicht die Religion der großen Mehrzahl der gebildeten Katholiken ſelbſt, ſondern nur der ultramontanen Betrüger und der betrogenen unwiſſenden Maſſen ſei, verräth er ſelbſt durch die häufige Klage, die er mitten aus dem Schooße altkatholiſcher Länder vernehmen läßt, es herrſche über keine Inſtitution in der Welt ſo große Unwiſſenheit als über die katholiſche Kirche.[2] Wie ſteht es denn dann, muß man fragen, mit den 200 Millionen? Iſt denn dieſer beträchtliche Theil der Welt über die Religion und Confeſſion, zu der er ſich bekennt, ſo ſchlecht unterrichtet? In der That iſt es ſo, daß der Stand der allgemeinen Bildung bei einer Zeit und bei einem Volke nach der Zahl der ultramontanen Katholiken mit ziemlicher Sicherheit beſtimmt werden kann.

Die Erwartung, welche von Franzoſen aller Farben

---

[1] Eugène Noël, Voltaire. Paris 1855, p. 64: chaque peuple semble exister pour soi; mais la France existe pour le monde: ce qui est à elle, est à tous.

[2] So z. B. der Abbé Ernest Hello, De l'ignorance religieuse: Revue du monde catholique 1865, t. 13, p. 237: l'église catholique est une des institutions les plus ignorées qu' il y ait au monde.

ausgeſprochen wird, daß nämlich die unvermeidliche kirchliche Umgeſtaltung nur von Frankreich ausgehen und nach franzöſiſchem Muſter zugeſchnitten werden könne,[1] dürfte ſchon darum wenig Wahrſcheinlichkeit für ſich haben, weil die Welt dann doch nur katholiſch gemacht werden könnte, da der Katholicismus der franzöſiſchen Nation doch zu tief im Blute liegt und mit ihrer ganzen Geſchichte ſo enge und unauflöslich verknüpft iſt, daß doch höchſtens nur wieder eine Art Gallicanismus zum Vorſchein kommen könnte, während die freiere, allem Papſtthum abgekehrte Richtung dort auf unabſehbare Zeiten hinaus niemals auch nur im eigenen Lande den Sieg erringen wird. Ich möchte doch ſehr bezweifeln, ob, wie jüngſt Preſſenſé behauptet hat, die Kirche Frankreichs nicht blos die Hauptſtütze des exceſſiven Ultramontanismus, ſondern auch deſſen „furchtbarſte Gefahr" ſei.[2] Die revolutionäre Umſturzpartei iſt nach dem Zeugniß der Geſchichte dem Ultramontanismus nicht nur nicht gefährlich, ſondern verhilft ihm vielmehr zur Wiederaufrichtung ſeiner Macht. Ein nicht-katholiſches Chriſtenthum hat in Frankreich noch allzu wenig Boden, und ſelbſt der eigentliche Gallicanismus exiſtirt nicht mehr,

[1] In dieſem Sinne erklären ſich unter vielen Andern Larroque, Rénovation religieuse. Paris 1860, p. 8, 309. Salvador, Paris, Rome, Jérusalem. Paris 1860, II, 158. Prévost-Paradol, La France nouvelle. Paris 1868, p. 235. Proudhon, Oeuvres t. XX. Bruxelles 1868. Avant-propos p. I: car telle est la société française, tel il est écrit que soit le genre humain. Dagegen hatte de Maiſtre gemeint, es müßte die Vereinigung der Chriſtenheit, wenn ſie je erfolgen ſollte, von England ausgehen, Considérations sur la France. Paris 1852, p. 27.

[2] De l'état du catholicisme en France à la veille du concile oecuménique de 1869. In der Revue chrétienne. Paris 1869. N. 9. Septembre. p. 540.

wie Preſſenſé ſelbſt ſagt. Vor Kurzem erſt beklagte eine Correſpondenz der Allgemeinen Zeitung aus Paris, daß es in Frankreich beinahe ganz an einer religiöſen Richtung fehle, die dem Ultramontanismus ſich aus Ueberzeugung widerſetzen würde. „Wer von Religion", heißt es hier, „noch etwas wiſſen will, der glaubt nur in der römiſch-katholiſchen Kirche das Heil zu finden. Die Intoleranz im Herzen iſt arg." Die Urſache dieſes Fernhaltens jeder Conceſſion an andere Bekenntniſſe findet dieſer Beobachter in dem einſeitig abgeſchloſſenen Weſen des Franzoſen, der überhaupt nichts als Frankreich kennt und gelten läßt. In Deutſchland, meint derſelbe, iſt es ganz anders und das Ziel der Reformation iſt erreicht. Die gebildete Menſchheit, die ſich noch zum Chriſtenthum bekennt, iſt in Deutſchland in der Mitte zuſammen gekommen und hat das Pfaffenthum rechts und links liegen gelaſſen, es aus tiefſtem Herzen verbannend. „Im Großen und Ganzen ſind die Chriſten in Deutſchland einig."[1] Die einflußreichſten Lehrer des katholiſchen Volks in Frankreich ſind völlig blind über die Wirkungen, welche die Intoleranz und hochmüthige Abſchließung gegen alles

[1] Beilage Nr. 220, am 8. Auguſt. — An ein Schisma, das Preſſenſé „unter dem Einfluſſe der bedeutungsvollen Ereigniſſe, die in Rom ſich vorbereiten", für „unvermeidlich" in der franzöſiſchen Kirche anſieht, dürfte bei der Beſchaffenheit der Gegner der Ultramontanen in Frankreich noch viel weniger als in Deutſchland zu denken ſein. Uebrigens iſt es immerhin nicht zu unterſchätzen, daß, wie ſogar der ultramontane Monde geſtand (No. 261, 24. Sept. 1869), „zwanzig katholiſch-liberale Blätter in Frankreich und Belgien dem P. Hyacinth Muth zuſprachen". Der Monde ſelbſt glaubt, es ſei dieſer „la victime de l'hérésie moderne, qui se pare du nom menteur de catholicisme libéral" (No. 266, 29. Sept.) — So haßt der Ultramontanismus die liberalen Katholiken noch bitterer als die Proteſtanten!

Proteſtantiſche auf allen Gebieten, namentlich dem religiös-ſittlichen und dem wiſſenſchaftlich-theologiſchen, dort erzeugt haben. „Nur die Principien des Katholicismus," ruft der Cardinal Donnet von Bordeaux ermunternd dem theologiſchen Hauptorgan des Ultramontanismus, der „Revue du monde catholique" zu, „können uns retten und regeneriren; alle anderen eitlen Syſteme ſind gegenwärtig durch ihre Früchte gerichtet."[1] „Blicket um euch", fordert der Jeſuit P. Felix ſein Publicum in Notre-Dame auf, „ja blicket in euch ſelbſt hinein; ſollte euch wohl dieſe Wiedergeburt katholiſcher Lebenskraft entgehen, wie ſie in Mitte des den Haß Gottes ſchnaubenden uns umgebenden Antichriſtenthums ihre friſchen Wurzeln ausbreitet? Iſt es nicht auch für die Unachtſamſten evident, daß in dieſer neuen Sündfluth von Irrthümern, in dieſer neuen Ueberſchwemmung des Materialismus und Atheismus, woran man ohne Beſtürzung nicht denken kann, der Sauerteig des katholiſchen Lebens ſeine Thätigkeit offenbart?"[2] „Mit verſchlingender Eiferſucht verfolgt der Böſe die katholiſchen Werke der (franzöſiſchen) Kirche, weil er ſie nicht nachahmen kann."[3] Und „das unwiderleglichſte und vollgiltigſte Zeugniß für ihre zukunftreiche hoffnungsvolle Jugend," verſichert der begeiſterte Redner ſeine katholiſchen Franzoſen, „iſt das öcumeniſche Concil, wo die Kirche in Mitte aller anderen abgelebten Religions-Doctrinen die unſterbliche Lebenskraft ihres Wortes, ihres Dogmas und ihrer Inſtitution erſchallen

---

[1] Im Briefe an die Redaction v. 18. Sept. 1862. Abgedr. vor dem II. Bd. des Jahrg. 1862.

[2] Le progrès par le christianisme. Année 1869. Le progrès par l'église. Paris 1869, p. 167.

[3] L. c. p. 80.

Digitized by Google

laſſen wird."[1] „Die Phantome von Chriſtenthum, welche man hier den Proteſtantismus, dort den Anglicanismus, anderswo den Ruſſianismus nennt, werden von ſelbſt vergehen vor dem Hauche des vollendeten Sieges der katholiſchen Kirche; keine dieſer Religionen, deren Stärke nur im ſataniſchen Haſſe gegen die Kirche, die Tochter des Himmels, beruht, wird ſich auch nur träumen laſſen, uns noch Widerſtand zu leiſten."[2] „Der wahre Fortſchritt iſt nur möglich durch den Katholicismus."[3]

So ſchürt und nährt der gefeierte Prediger von Notre-Dame nicht das Feuer der chriſtlichen Liebe, ſondern die Flamme des phariſäiſchen Dünkels ſeiner Franzoſen! Kein Wunder, wenn ſich den Deutſchen gerade auch in Frankreich, ja ſelbſt in Rom, eine ganz entgegengeſetzte Ueberzeugung

[1] L. c. p. 172.

[2] L. c. p. 71, 79.

[3] L. c. p. 60. Der ganze Jahrgang 1869 dieſer Reden athmet den gleichen durchaus kriegeriſchen Geiſt der Siegesgewißheit und der tiefſten Verachtung und Herabſetzung aller andern Chriſten. Und dabei verſichert P. Felix ſelbſt, daß die Kirche von Notre-Dame bei dieſen Conferenzen ſo zahlreich beſucht ſei wie ſeit Langem nicht mehr (p 168). Die lügenhafteſte, ungerechteſte und unſinnigſte Identificirung von Chriſtenthum und römiſchem Katholicismus geht durch alle dieſe Predigten. „L'église est le christianisme qui a nom catholicisme" (p. 9). Alle Wirkungen des erſteren werden ausſchließlich letzterem zugeſchrieben. „Depuis que son drapeau s'est levé sur le monde, jamais et nulle part ni un peuple ni un homme n' a pu naître à la civilisation qu' à l'ombre de ce drapeau. Toutes les civilisations, j'entends les vraies civilisations, celles qui élevent l'homme à la grandeur morale, sont sorties de son souffle". (p 59.) — Dieſe grandeur morale zeigt uns vor Allem der verblendete Phariſäismus des P. Felix, der entſetzliche Mißbrauch der Religion der Liebe und Demuth durch die leere großmaulige Phraſenmacherei eines auf der Spitze der chriſtlichen Vollkommenheit ſtehen wollenden Mönches, eines Jeſuiten!

aufdrängt, nämlich diese: daß „die religiöse Wiedergeburt und die Belebung der ganzen geistigen Welt in steigendem Maße nach wie vor namentlich vom deutschen Vaterlande ausgehen werde".[1] Der deutsche Liberalismus ist von ganz anderer Natur als der romanische. Selbst dem katholischen Clerus, und gerade dem bayerischen, hat schon Lamennais vor bald vierzig Jahren das Zeugniß gegeben, daß bei dem liberalen Theile desselben die Abneigung gegen Rom aus Bedenken des Verstandes entspringe und einen rationellen Charakter trage, während die italienische und spanische Geistlichkeit aus blöder Unwissenheit und sinnlichen Trieben liberalen Anwandlungen sich hingebe.[2] Möchte nur diese verständige Einsicht von der heute noch viel deutlicher jedem unbefangenen Beobachter, und zumal jedem ächt deutschen Patrioten, sich darstellenden Unhaltbarkeit des ganzen ultramontanen Kirchenwesens auch im katholischen Clerus Deutschlands immer mehr zunehmen zum Besten des Vaterlandes und der ganzen Menschheit!

Nein, von Rom wie von Frankreich haben wir nichts zu hoffen, aber Vieles zu fürchten. Wir müssen uns selbst helfen, und wir können es auch. Die Ueberzeugung von der absoluten Nothwendigkeit, daß wir Deutsche uns selbst helfen, wird durch dieses Concil auch bei allen unbefangenen Katholiken Deutschlands allgemein werden, und darum kann der Patriote über dasselbe sich nur von Herzen freuen. Denn es gräbt der Romanismus sich selbst sein Grab, und es ist billig und recht, daß auch alle seine Freunde und Verwandten in Deutschland an der Leichenfeier dieses großen

[1] So schreibt ein deutscher Protestant im Sept. 1868 aus Rom. (Allg. kirchl. Zeitschrift von Schenkel 1868. S. 554.)

[2] Im J. 1832, als er in München war, kam ihm die Lage sehr bedenklich vor. (Oeuvres t. XII, 126.)

Todten Theil nehmen. Aber Ehre und Glückwunsch Allen Jenen, die dazu nicht geladen worden sind; es ist dieß das beste Zeugniß für ihre deutsche Gesinnung.

Selbst der liberal gesinnte und gelehrtere Theil des italienischen Clerus ist für die Zustände und Eigenthümlichkeiten der deutschen Kirche ohne alles Verständniß. Eine gerechte Würdigung des Protestantismus, welchem doch Italien nach dem Geständniß unbefangener gelehrter Laien unter den Italienern selbst sowohl seine politische als geistige Erhebung aus dem Zustand der Erschlaffung, in welchen der eigene Verfall und der Druck der katholischen Fremdherrschaft es gestürzt hatten, ganz vorzüglich zu verdanken hat,[1] scheint ihnen eine gänzliche Unmöglichkeit zu sein. Gerade der gelehrte Papst Benedict XIV. hat sämmtliche Werke der um die ganze neuere Wissenschaft und moderne Bildung verdientesten Männer des Protestantismus, die Schriften eines Hugo Grotius, Conring, Pufendorf, Joh. Fr. Buddeus, rücksichtsloser als irgend ein früherer Papst in Bausch und Bogen durch den Index verdammt. Man brauche nur die Augen aufzumachen, hat Ganganelli, der nachherige Clemens XIV., gemeint, um zu sehen, welche von beiden Kirchen, die römisch-katholische oder die protestantische, im Rechte sei. Erstere sei die heilige Stadt auf dem Berge, und letztere nur ein Trugbild von Dunst ohne wirkliche Existenz.[2] Und in neuester Zeit wird nicht nur von einem Perrone und den Mitarbeitern der Civiltà, sondern auch von einem Gioberti und Passaglia

[1] Louis Ferri (Prof. zu Florenz), Essai sur l'histoire de la philosophie en Italie au 19. siècle. Paris 1869, II, 139.

[2] Lettere, bolle e discorsi di Ganganelli. Firenze 1845, p. 162.

die nämliche grobe Unkenntniß über die ganze Entwicklung und Wirksamkeit desselben zur Schau getragen.

Man sollte glauben, es könnten die deutschen katholischen Theologen ihren italienischen Brüdern keinen größeren Liebesdienst erweisen, als tüchtige deutsche Werke über Kirchengeschichte, besonders über das Mittelalter und die Reformationszeit, ins Italienische zu übersetzen. Statt dessen geschieht das Umgekehrte. Obwohl Italiener selbst über den Mangel kirchenhistorischer Arbeiten klagen und man bis 1864 nicht einmal ein vollständiges Compendium, sondern nur Tractate über einige Jahrhunderte in Form von Vorlesungen hatte, wie der Italiener Francesco Prudenzano selbst mit großem Bedauern gesteht, so ward gleich der erste, doch so überaus dürftige Leitfaden einer Storia della chiesa oder eigentlich einer Art Ketzergeschichte, den endlich der neapolitanische Dominicaner Tommaso Michele Salzano verfertigte, und der von gröbster Unkenntniß des Protestantismus, dessen Bekämpfung er sich doch zur Hauptaufgabe macht, strotzt, ins Deutsche übersetzt. Triumphirend bemerkt Prudenzano, es sei „ein Beweis des Verdienstes" dieses Buches, daß es „in dem gelehrten Deutschland übersetzt und in dieser Sprache veröffentlicht werde".[1] So bereichern die katholischen Theologen Deutschlands unser Vaterland mit dem Quark der fanatischen und unwissenden Geistlichen Italiens, statt zu deren Aufklärung durch Uebersetzung deutscher Geschichtswerke ins Italienische in ächt christlicher Liebe und im Interesse der theologischen Wissenschaft beizutragen.

Einer der hervorragendsten Gelehrten Italiens, Cäsare

[1] Francesco Prudenzano, Storia della letteratura italiana del secolo XIX. Napoli 1864, p. 51.

Cantù, hat diese Unwissenheit seiner Landsleute über die deutsche Reformationsgeschichte und den gesammten Protestantismus vor einigen Jahren selbst aufrichtig gestanden und beklagt; und gerade sein eigenes Buch, welches diese Klage ausspricht, ist ein Beweis mehr für die Berechtigung derselben. „Wie Viele selbst von den Gelehrten", schrieb er im Jahre 1865, „besitzen kaum einige allgemeine, unbestimmte, dunkle, auch nur etwas richtige Begriffe von den Lehrunterschieden zwischen Katholiken und Protestanten. In Italien", bemerkt er weiter, „ist die Ursache hievon leicht zu erkennen. Die Nation blieb zur Zeit der Trennung ganz katholisch und hatte folglich mit den Controversen nichts zu thun. Aber heutzutage", fährt er fort, „beschäftigen sich selbst diejenigen, deren Beruf es wäre, diese Studien zu betreiben, nicht hinlänglich weder mit der biblischen Philologie, Kritik und Hermeneutik, noch mit der Apologetik, Dogmatik, Katechetik, Pädagogik, Liturgik, mit Kunst, Recht und Moral, noch mit Archäologie und Geschichte, noch mit der Kenntniß der Symbole".[1] Man kann in der That mit voller Wahrheit sagen, daß weitaus die größte Mehrzahl der Mitglieder des gegenwärtigen Concils über die Zustände der deutschen Kirche im Ganzen noch ebenso unwissend sind wie die Väter von Trient es waren, und daher auf's Neue verdammen werden was sie gar nicht kennen, während in Deutschland Katholiken und Protestanten innerlich überzeugt sind, und nach der Hand auch die katholischen Theologen gewiß immer allgemeiner es werden, daß wir uns nicht blos aus äußerer Nothwendigkeit gegenseitige Duldung schuldig sind, und daß wir nicht nur etwa wie zwei Hunde, die sich verbissen haben, „von einander

[1] La réforme en Italie. Paris 1867. Préface p. VI.

nicht lassen und doch auch nicht recht mit einander leben können",[1] daß wir uns nicht nur nicht wie „Gegensätze, deren einer die Negation des andern ist",[2] verhalten, sondern daß wir vielmehr wie der positive und negative Pol einander anziehen und schlechthin bedürfen, daß, wie Sailer so schön gesagt hat, „die Protestanten als Christen unsere Brüder und als Protestanten unsere Wetzsteine sind", gleichwie diese ihrerseits auch in ihren strenggläubigeren Mitgliedern kein Bedenken tragen, bereitwilligst zuzugestehen, daß der vorherrschend protestantische Norden nicht minder des Südens, als der vorherrschend katholische Süden des Nordens bedürfe, daß „insbesondere die geistige und gemüthliche Fülle des süddeutschen Lebens zur Milderung, Bereicherung und Vertiefung des norddeutschen Geistes von ganz unschätzbarem Werthe ist".[3]

Wie wenig man aber in Frankreich für die deutsche, nicht nur von der protestantischen, sondern auch von der katholischen Wissenschaft vertretene Auffassung des Christenthums Sinn und Verständniß hat; wie vollständig man auch im liberalen Lager noch immer vom polemischen Nationalwerke, der Histoire des variations Bossuet's, geblendet ist; und wie blind man gegen die auf sittlichem wie auf socialem Gebiete doch so augenfälligen verderblichen Folgen des in den Dienst der absolutistischen Politik genommenen clericalen Servilismus ist in einem Lande, das immer noch allen andern Völkern die Fackel der Civilisation

[1] Döllinger, Vergangenheit und Gegenwart der kath. Theologie. Regensb. 1863. S. 22.

[2] Döllinger, Kirche und Kirchen S. 477. — Diese beiden Ansichten meines verehrten Lehrers vermag ich nicht zu theilen.

[3] W. Hoffmann, Deutschland einst und jetzt. Berlin 1868. S. 408.

vorantragen zu müssen erklärt, obwohl noch im Jahre 1848 fast die Hälfte der Bevölkerung, fünfzehn Millionen, nicht lesen konnte, 5000 Gemeinden ohne Schulen und über zwei Millionen Kinder von 6 bis 14 Jahren ohne Unterricht waren; wie sehr also noch immer der Katholicismus als Dogmatismus im Gegensatz zur deutschen Auffassung des Christenthums als allumfassendem Cultusprincip die Nationalreligion Frankreichs ist:[1] das zeigt uns am Besten, ich sage nicht etwa ein Abbé Martinet, der allen Ernstes beweisen will, daß man, ohne römischer Katholik zu sein, gar kein Mensch sein könne,[2] sondern ein Mann von so unabhängiger Gesinnung wie Alexis Tocqueville, welcher schon das bloße Wort „catholicisme progressif" als „abscheulich" erklärt, das „einem französischen Schriftsteller nur vom Teufel eingegeben werden könne".[3] Aber was ist denn der ganze römische Katholicismus, zu dessen Vertheidigung mit Feuer und Schwert gegenüber dem Protestantismus Frankreichs „allerchristlichste" Könige sich für verpflichtet erklärten, anders, als ein „catholicisme progressif", dem altchristlichen Katholicismus völlig unbekannt; und was ist denn dem Gallicanismus gegenüber der heutige ultramontane Katholicismus, wie Frankreichs Clerus ihn vertritt und die Politik Napoleons ihn stützt, anders als abermals ein „catholicisme progressif"? Ch. Rémusat hat daher bemerkt, es komme einem vor, wenn

[1] Vgl. E. L. Th. Henke, Papst Pius VII. Oeffentliche Vorträge gehalten von einem Vereine academischer Lehrer zu Marburg. Stuttgart 1862. Bd. I, S. 8.

[2] Solution de grands problemes. 4. édition. Paris 1854, 4 voll.

[3] Am 31. Dez. 1853. Oeuvres et correspondance inédites. Paris 1861, II, 248.

man einen Abbé Rohrbacher und Affre mit einander vergleiche, als wenn beide gar nicht zur nämlichen Kirche gehörten.[1] So rasche und gewaltige Fortschritte macht der Katholicismus nach seiner inneren Beschaffenheit in Frankreich! Es ist so, wie der Abbé Nicod vor bald zwanzig Jahren von seinen Landsleuten gestanden hat: „Unser beschränkter Egoismus, übertüncht mit etwas religiösem Firniß, ist uns ein Zaubertrank, der uns den Kopf verrückt".[2]

Namentlich in den letzten zehn Jahren ist durch die Jesuiten und ihre Helfershelfer, vor Allem Louis Veuillot, der so vollständig wie noch Niemand vor ihm im 19. Jahrhundert den „katholischen Sinn" besitzt,[3] in dem französischen Clerus ein ganz hirnwüthiger blinder Haß gegen den Protestantismus, besonders gegen deutsches Wesen und Forschen auf dem Gebiete von Theologie und Kirche, erzeugt und durch das französische Episcopat selbst eifrigst genährt worden. Eine Reihe von ultramontanen Tagesblättern, vornean der Univers und Le Monde, die ausschließliche Geistesnahrung einer großen Zahl französischer Geistlicher, dazu die von den Jesuiten redigirten Etudes religieuses, die Revue des sciences ecclésiastiques des Abbé Bouix und besonders die wiederholt schon angeführte Revue du monde catholique, welche durch die angesehensten Prälaten empfohlen ist, sind in diesem Sinne unablässig thätig. Nur aus letzterer Zeitschrift will ich noch ein paar Stellen mittheilen. Einem Clerus, der förmlich darauf verzichtet,

[1] St. Anselme de Canterbury. Paris 1853, p. 413.

[2] L'avenir prochain de la France. Paris 1850, p. 305: notre étroit égoisme, couvert d'un vernis religieux, nous est un breuvage qui fait que la tête nous tourne.

[3] Dieß versichert Leon Gautier, Etudes litéraires pour la défense de l'église. Paris 1865. p. 230.

auch nur die Sprache des Neuen Teſtamentes zu verſtehen, und der in der Perſon ſeines erſten und gefeiertſten Vorkämpfers gegenüber einer betreffenden Anſchuldigung von proteſtantiſcher Seite offen erklärt: es ſei Aufgabe der Profanwiſſenſchaft, Griechiſch zu verſtehen, und nicht die des Clerus;[1] einer Geiſtlichkeit, die über die Zuſtände der deutſchen Kirche völlig unwiſſend iſt und aus deren ſämmtlichen Mitgliedern kaum ein Dutzend auch nur überhaupt im Stande ſind, ein deutſches Buch zu leſen, die nie in ihrem Leben auch nur irgend eine der wichtigſten Schriften der hervorragendſten proteſtantiſchen Theologen Deutſchlands zur Hand genommen, verſichert ein Deutſcher ſelbſt ganz im Allgemeinen: das ganze Profeſſorat der deutſchen Univerſitäten ſei ein Feind der Kirche; neun Zehntheile der Profeſſoren wollten nichts wiſſen von Jeſus Chriſtus, anerkenneten in ihm nicht den Sohn Gottes und betrachteten ihn höchſtens als einen Weiſen aus der Klaſſe der griechiſchen Philoſophen. Hätten nur, meint derſelbe, die 28,000 katholiſchen Prieſter Deutſchlands eine mächtige Preſſe nach Art der ultramontanen in Frankreich, dann würden ſie von dem Profeſſorenthum nichts zu fürchten haben.[2] Man ſagt dieſem Clerus, um ihn in ſeiner hochmüthigen Unwiſſenheit zu erhalten und zu keiner unbefangenen Prüfung gelangen zu laſſen: es werde immer die Aufgabe der deutſchen Geſchichtswiſſenſchaft ſein, zu beweiſen, daß die Reformation an der Spal-

[1] Dieß macht Louis Veuillot Herrn Scherer gegenüber geltend in ſeinem Aufſatze: Travaux scientifiques et litéraires du clergé français: Revue du monde catholique 1862, t. III, 16: c'est la métier de la science profane de savoir le grec, et non pas celui du clergé.

[2] J. Joris, La presse catholique en Allemagne: Revue du monde catholique 1861, t. II, 401.

tung und Zerreißung der deutschen Nation Schuld sei; daß der Protestantismus, treu seinem Namen, niemals eine schöpferische Kraft bewährt habe, sondern sich ewig im Cirkel seiner Verneinung bewege; daß er überhaupt erst von gestern stamme und nichts als ein vergehender Auswuchs an der Kirche sei.[1] Man behauptet, daß Carl V. durch seine Milde gegen die ersten Keime des Protestantismus, wie nachher Ludwig XV. durch seine Nachsicht mit den Liberalen, zur Vergießung von mehr Blut Veranlassung gegeben als alle Inquisition, die außerdem „nur schuldiges Blut vergossen habe".[2] Und mit einem Schlage Alles verwerfend, was die französische Nation an bedeutenden Theologen aufzuweisen hat, unterweist man die heutigen Seminaristen: es sei der Gallicanismus und Jansenismus gewesen, der in Frankreich das Werk vollendete, welches die Häresie in Deutschland begonnen hatte.[3] Nicht eine richtige Erkenntniß, nicht eine nützliche Institution verdanke man dem Protestantismus; nur in der Revolution gegen die von Christus gegründete Kirche bestehe sein Wesen.[4] Der Zustand des Glaubens und der Sitten in der katholischen Kirche müsse heutzutage Jedermann überzeugen, daß die einzig ächte Reformation die von dem Tridentinum vollbrachte gewesen sei.[5] Die christliche Kirche ist diesen

[1] Breisch, Influence du protestantisme sur l'Allemagne: Revue du monde catholique 1862, t. IV, 477.

[2] Der Jesuit M. de Boylesves, Les précurseurs plus immédiats du protestantisme: Revue 1865, t. XI, 88.

[3] Der Franziskaner Servais Dirks, La critique, ses abus, ses variations, son avenir. Revue 1868, t. XXI, 588.

[4] Georges Romain, Une excommunication protestante: Revue 1864, t. IX, 583.

[5] L. c. p. 587.

Herren nicht eine Gesellschaft freier und selbstständiger Menschen, sondern eine Sklavenheerde. Daß eine selbstständige Prüfung der katholischen Lehren und eine Annahme aus Ueberzeugung von deren Wahrheit, und nicht aus bloßem Glauben an die Versicherung der Päpste und Bischöfe von ihrer Richtigkeit, mit einem Katholiken unverträglich sei, ist allerdings die allgemeine Lehre der orthodoxen katholischen Theologen, wie sie bei jeder Gelegenheit den Protestanten, auch den gemäßigtesten, vorgehalten wird. „Was mangelt", fragt der Jesuit P. Ramiere, „dem Doctor Pusey, um ein Katholik zu sein? Sieh da", antwortet er, „es mangelt ihm das Wesentliche; es fehlt ihm was Leibniz fehlte als er sein Systema theologicum schrieb, es mangelt ihm, was eigentlich die Orthodoxie ausmacht, und dessen Abwesenheit uns nicht gestattet, in ihm, was er auch versichern und thun möge, etwas Anderes zu sehen als einen Protestanten: es fehlt ihm die Unterwerfung unter die Autorität der Kirche. Was er", bemerkt der berühmte, auch durch ein päpstliches Empfehlungsschreiben geehrte Jesuit, „von den Lehren der katholischen Kirche zuläßt, das nimmt er nicht an, weil die katholische Kirche es lehrt, sondern weil er, Pusey, sich selbst als Richter über die Wahrheit und zwar als Richter in letzter Instanz hinstellend, dasselbe als mit dem Evangelium und der Tradition übereinstimmend erkennt. Er nimmt das Concil von Trient an, nicht wie der zu Richtende die Sentenz des zur Entscheidung streitiger Fragen gesetzlich aufgestellten Tribunals, sondern vielmehr wie ein höherer Richter die Sentenz einer niederen Instanz anerkennt oder verwirft."[1] Dieß ist der lediglich juridische römisch-

[1] Le mouvement catholique dans l'anglicanisme: Revue du monde catholique 1866, t. XIV, 563.

katholiſche Begriff von Kirche, wie er ſeit einem Jahrtauſend mehr und mehr entwickelt worden iſt, und wie er dem Grundprincip des Chriſtenthums, als dem Princip der Freiheit und Gleichberechtigung aller Menſchen vor Gott, und in Folge deſſen der Verpflichtung Aller zum Streben nach eigener Ueberzeugung in den heiligſten Angelegenheiten des Lebens diametral widerſpricht. Wenn alle Gegner dieſes juridiſchen Kirchenbegriffes Proteſtanten ſind, dann bin ich es ſo vollkommen als nur irgend ein Anderer. Ich denke ganz wie der Jeſuit Rampon: „Was Gott am meiſten an der Welt liebt, iſt die Freiheit der Kirche".[1] Darum muß er wohl das Papſtthum haſſen. Wenn es „abſurd, inconſequent und unkatholiſch", ja geradezu proteſtantiſch iſt, das von Papſt und Hierarchie als Glaubenswahrheit Vorgeſtellte erſt auch ſelbſt prüfen, und nicht blind annehmen zu wollen,[2] dann bin ich überzeugt, daß in Deutſchland wenigſtens bald nicht mehr viele gebildete Katholiken übrig bleiben werden, und die Ultramontanen Frankreichs dürften dann gar ſehr in der Erwartung ſich getäuſcht ſehen, daß die katholiſche Kirche Deutſchlands „im Momente wo Alles zuſammenſtürzt, allein und mächtiger als je ſeit dem fünfzehnten Jahrhundert aufrecht und kampfbereit daſtehe".[3] Sie iſt allerdings zum Kampfe bereit, aber nicht um dem Ultramontanismus als Bundesgenoſſe gegen die deutſchen proteſtantiſchen Brüder zu dienen und das Vaterland „zum blutigen Schauplatz der Entſchei-

[1] Le centenaire de S. Pierre et de S. Paul: Revue du monde catholique 1867, t. 19. p. 271.

[2] Eug. de Margérie, Les protestants du catholicisme: Revue du monde catholique 1867, t. 20. p. 990.

[3] B. d'Agreval, De la situation présente de l'Allemagne: Revue du monde catholique 1867, t. 20. p. 720.

dungsſchlacht gegen den aus ſeinem Boden entſprungenen Proteſtantismus“[1] zu machen, ſondern vielmehr um den deutſchen Boden von der Schlangenbrut des Ultramontanismus ſelbſt zu befreien. Selbſt ein für die katholiſche Kirche ſo wohlmeinender gemäßigter Mann wie Guizot muß ſich von dieſen Zwergen ſagen laſſen, daß er nur „auf die wirkſamſte Weiſe den Unglauben fördere“.[2] Nur den Vorurtheilen ſeiner Erziehung ſei die „aller Geſchichte widerſprechende“ Anklage der Intoleranz gegen den Katholicismus zuzuſchreiben; ſelbſt die Proteſtanten in Frankreich hätten den Katholiken nichts Anderes vorzuwerfen als daß ſie von Letzteren beſiegt worden ſeien. Der Beſiegte verfluche natürlich immer das Geſetz des Siegers, obwohl er ihm das Recht ſich zu vertheidigen und wo möglich zu ſiegen, nicht beſtreiten könne.[3]

Wenn noch der Graf Segür über Boſſuet's Lobpreiſung des Widerrufes des Edictes von Nantes bemerkte, es habe derſelbe dadurch die Principien des göttlichen Geſetzes und der menſchlichen Gerechtigkeit verletzt, indem er mit der

[1] L. c. p. 395: selon toute apparence l'Allemagne sera l'occasion immédiate et le théâtre sanglant de la crise qui se prépare. Il semble que la providence ait choisi le pays, où le protestantisme a pris naissance, pour y étouffer dans une lutte définitive son produit le plus achevé. So wird der ganze franzöſiſche Clerus in dieſer durch eine große Zahl von biſchöflichen Schreiben aufs Wärmſte empfohlenen Zeitſchrift fanatiſirt. Nicht wegen der obſcuren und unwiſſenden Mitarbeiter, ſondern wegen des großen Einfluſſes der Zeitſchrift theilen wir derlei Aeußerungen mit.

[2] Du Lac, De l'unité de l'église chrétienne d'après Guizot: Revue 1861, II, 303.

[3] Georges Romain, Guizot et la liberté religieuse: Revue 1868, XXII, 898: même en France ceux-ci n'ont à reprocher aux catholiques que les avoir vaincus.

Autorität ſeines berühmten Namens einen Act des Despotismus und gewaltthätigen Fanatismus bekräftigte;[1] wenn A. Thierry noch geſtand, daß alle Entſchuldigung jener intoleranten Gräuelthat nichts helfe;[2] wenn ſelbſt der Erzbiſchof de Pradt bemerkte, es ſei durch dieſelbe Frankreich eine Wunde geſchlagen worden, aus der es lange blutete:[3] ſo kann ſich heute ſogar ein Baron Barante auf Entſchuldigung jenes Gewaltactes verlegen wollen,[4] und ſuchen Männer wie Sacy Boſſuet damit weißzuwaſchen, daß er nur „trop évêque“ geweſen,[5] und man darf ſelbſt in Schulbüchern lehren, daß „nur die abſolute Unmöglichkeit der Ausrottung die Duldung Andersgläubiger durch die Staatsregierung entſchuldigen könne“.[6] Und dem ganzen Clerus ſagt man in kirchlich empfohlenen, vom ganzen franzöſiſchen Episcopat geleſenen Zeitſchriften, es hätten ſowohl Catharina von Medici, die bekannte Anſtifterin des Blutbades der Bartholomäusnacht, als Ludwig XIV. nur ihre Schuldigkeit gethan „gegen die rebelliſchen Feinde des Staates, der zu gleicher Zeit die Religion, wie den Frieden und die Einheit der Nation zu vertheidigen und zu beſchützen habe“.[7] Es hat daher gar nichts Befremdendes,

---

[1] Gallérie morale et politique. Paris 1824, III, 166.

[2] Essai sur l'histoire de la formation et des progrès du tiers-état. 2. édit. Paris 1853, II, 305.

[3] La France, l'émigration et les colons. Paris 1824, II, 325.

[4] Etudes litéraires et historiques. Paris 1859, II, 91.

[5] Variétés litéraires, morales et politiques. Paris 1858, II, 51.

[6] So z. B. der Profeſſor und Doctor der Theologie und des canoniſchen Rechtes Grandclaude, Breviarium philosophiae scholasticae. Paris 1866, III, 188.

[7] Georges Romain, Guizot et la liberté religieuse: Revue du monde catholique 1868, t. XXII, 890. — So wird von dem Ultramontanismus ſelbſt in ſeinem Intereſſe das ſchroffſte

wenn liberale Männer verſichern, daß ſie in Frankreich ſich bald wie Ausländer vorkommen und die Sprache nicht mehr verſtehen werden, welche um ſie herum geführt wird; man werde in der moraliſchen Atmoſphäre Spaniens leben.[1]

Wie wenig die deutſche Kirche auch von den heute noch übrigen wenigen Gallicanern zu erwarten habe, dieß zeigt am Beſten das viel beſprochene und ſogar von deutſchen Blättern als liberal gerühmte neueſte Werk von Maret. Man muß in Bezug auf daſſelbe und ſein Verhältniß zu dem Ultramontanismus ſagen: c'est toujours la même soupe, seulement un peu plus maigre. Ja ich muß offen geſtehen, daß mir der letztere in ſeiner ſchroffſten und roheſten Geſtalt noch lieber iſt; denn er macht wenigſtens keinen Anſpruch auf Liberalismus und ſagt viel offener was er will, ſo daß man vor ihm ſich hüten kann und eine Täuſchung über ſeine Abſichten und Beſtrebungen nicht möglich iſt. Maret dagegen ſpielt den Liberalen und Gemäßigten, und iſt doch geradeſo unwiſſend in der ganzen Entwicklung der deutſchen Kirchenzuſtände und ebenſo ungerecht in ſeiner

---

Staatskirchenthum gepredigt und vertheidigt! Freiheit und Schutz für ſich, aber Knechtung und Verfolgung gegen Alle Andere! Dem Verfaſſer der bekannten oberflächlichen Schriften über das Leben Luthers und Calvins, Audin, wird es von Aurevilly (Les oeuvres et les hommes. Paris 1861, II, 389) als „Jugendſtreich" vorgeworfen, daß er über die Bartholomäusnacht ſich tadelnd geäußert hatte.

[1] Der Herzog von Aumale ſchrieb im November 1867: Les ultramontains ont été longtemps comme des étrangers en France; encore quelques victoires de Mentana et ce seront les libéraux qui s'y trouveront des étrangers. Ils parleront une langue, qui autour d'eux ne sera plus comprise, [nous vivrons dans l'atmosphère morale de l'Espagne. (Henri d'Orléans, Ecrits politiques. Bruxelles 1869. p. 267.

Beurtheilung aller andern Kirchen, vor Allem des Proteſtantismus. Des ſchroffen Ultramontanismus könnte ein neuer Ludwig XIV. ſich als religiöſen Vorwandes zu politiſchen Zwecken gegen Deutſchland doch Anſtands halber nicht ſo leicht mehr bedienen als des Liberalismus eines Maret. Denn dieſer iſt ganz ebenſo fanatiſch gegen den Proteſtantismus wie ſeiner Zeit Boſſuet war, hinter dem er nur an Kenntniſſen unendlich weit zurückſteht. Von einer Anerkennung und einem Verſtändniß für die deutſche Geiſteseigenthümlichkeit und ihr Widerſtreben gegen allen unerwieſenen Unfehlbarkeitswahn findet ſich auch bei Maret nicht die leiſeſte Spur. Schon vor vierzehn Jahren hat er in der geſammten neueren deutſchen Philoſophie ganz wie die Civiltà cattolica nur „den übermüthigen Verſuch der himmelſtürmenden Giganten, den Herrn der Welt zu entthronen, und den Menſchengeiſt zu abſoluter Souveränität zu erheben, Gott durch den Menſchen zu erſetzen, und dieſem den Platz von jenem einzuräumen", zu ſehen vermocht.[1] Auch ſeither ſcheint Maret noch nicht darüber nachgedacht zu haben, ob denn nicht in Wirklichkeit gerade durch Zutheilung des ſpecifiſch göttlichen Prärogatives der Unfehlbarkeit an ſchwache Menſchen und überhaupt durch die raſchbereite Inanſpruchnahme göttlichen Charakters für kirchliche Einrichtungen, welche doch ſo vielen der gelehrteſten Forſcher in Bibel, Alterthum und Geſchichte nur als menſchliche Inſtitutionen erſcheinen: ob nicht vielmehr hierin eine Entthronung des Herrn der Welt und der Kirche liege und ein Beſtreben, Menſchen zu Göttern zu machen? Da Maret in der glücklichen Lage ſich befindet, eines ernſteren Studiums der proteſtantiſchen Literatur, die auf den deutſchen Janus

[1] Philosophie et religion. Paris 1856. p. 195.

ſo mächtigen Einfluß geübt, als Franzoſe gänzlich überhoben zu ſein, ſo beſteht für ihn über das göttliche Recht des Papſtthums und ſeiner „unvergleichlichen Majeſtät“, ebenſo für die göttliche Einſetzung der Biſchöfe und der Unfehlbarkeit beider Factoren nicht der mindeſte Zweifel; ſein „gewiſſenhaftes Studium der heiligen Schriften, der Monumente der Tradition und beſonders der Geſchichte, ſowie der Acten der allgemeinen Concilien hat ihn in den Beſitz einer tiefen Ueberzeugung hierüber verſetzt“. Auch gegen die Unfehlbarkeit des Papſtes hat er gar nichts einzuwenden, wenn nur der Begriff einer Entſcheidung ex cathedra nicht in einer, die Befragung der Biſchöfe, natürlich auch deren in partibus, zu denen Maret ſelbſt gehört, ausſchließenden Weiſe verſtanden wird. Denn „auf eine abſolut ſichere Weiſe findet ſich die Unfehlbarkeit nur in dem Zuſammenwirken und im Einklange des Papſtes mit den Biſchöfen (natürlich blos den römiſch-katholiſchen), und die, unter der Sanction der gegen die Häreſie erlaſſenen Strafen abſolut verbindliche, Regel des katholiſchen Glaubens liegt in dieſem Zuſammenwirken und Einklange der zwei Elemente der geiſtlichen Souveränität“.[1] Der Proteſtantismus beruht nicht etwa blos auf einem andern Kirchenbegriff als dem mechaniſchen und äußerlichen des Romanismus, ſondern „er läuguet die Nothwendigkeit der Kirche, ſowohl der alte wie der verjüngte Proteſtantismus in allen ſeinen Formen“, ja er „zerſtört das Chriſtenthum“, weil er dieſes „zur Bibel zurückführt“.[2] Nur Papſt und Biſchöfe miteinander vermögen daſſelbe rein und lauter

[1] Maret, Du concile général et de la paix religieuse. Paris 1869. P. I. Préface p. XX—XXIII.

[2] P. I, 12: il est donc vrai, que réduire le christianisme à la bible, c'est le détruire.

zu bewahren, und sie brauchen dazu gar keine Bibel, weil sie ja unfehlbar sind. „Das wahre Christenthum ist untrennbar von der katholischen Kirche".[1] „Jeder Mensch, der an Gott glaubt und auf ihn hofft, wird es suchen und finden in der katholischen Kirche".[2] In solcher Weise glaubt Maret dem „religiösen Frieden" zu dienen! Die Deutschen werden gut thun, dabei der Friedensapostel Ludwigs XIV., der Dragoner und Inquisitoren, eingedenk zu bleiben. Den alten Gallicanismus vertheidigt dieses von Napoleon, wie man versichert, inspirirte Werk nur in sehr zaghafter Weise; seine Pointe ist gegen den deutschen Protestantismus gerichtet.

Noch in einer andern Hinsicht ist das Werk des Decans der theologischen Pariser Facultät von hohem Interesse; nämlich es ist der allerbeste Maßstab zur Beurtheilung der wissenschaftlichen Höhe, auf welcher die hervorragendsten katholischen Theologen Frankreichs stehen. Wenn wir das zweibändige dicke Werk Maret's mit dem kleinen Buche des Janus in Bezug auf wissenschaftlichen Werth vergleichen, so ist der Abstand für jeden genaueren Kenner der betreffenden wichtigen Fragen ein ganz ungeheurer, und das Verhältniß ist wie 0:1, oder wie Nichts zu Etwas. Maret's dickleibiges Werk entbehrt allen wissenschaftlichen Werthes. Man sieht aus demselben, wie weit die heutige französische Theologie herabgesunken ist von ihrer früheren Höhe im Verhältniß zur deutschen, und wie entsetzlich sich der Hochmuth der französischen Kirche gegenüber dem Protestantismus auch auf diesem Gebiete gerächt hat. Für einen wissenschaftlichen deutschen Leser, Katholiken oder Protestanten, ist Maret's Buch völlig ungenießbar, und ist

[1] L. c. p. 22.
[2] L. c. p. 47.

dagegen der Janus ein wahrer Balsam. Wie tief steht Maret, ich sage gar nicht hinter den Größen des achtzehnten und siebenzehnten Jahrhunderts, wie Fleury, Noël, Tillemont, Dupin, Bossuet, Launoy, Marca, Dupuy, sondern auch hinter den Zierden des sechzehnten Jahrhunderts, wie Pithou, Edmund Richer, an geschichtlicher Bildung und noch mehr an wissenschaftlich kritischem Geiste zurück! Da begreift man den Triumph des Ultramontanismus vollkommen; er ist einfach das Ergebniß der Unwissenheit. Aber deutsche Katholiken von der Bildung und Einsicht eines Janus müssen sich ja doch ungleich näher verwandt ihren deutschen protestantischen Brüdern erkennen. Die Kluft zwischen Janus und Maret ist eine weit größere als etwa zwischen Janus und Ranke: letzterer Bund ist ehrenvoll, ersterer für den deutschen katholischen Gelehrten schimpflich, ja unnatürlich, fast als ob man eine Ziege und ein Pferd an den nämlichen Wagen spannen wollte. Es würde mich zu weit führen, wenn ich den Gegensatz zwischen Maret und Janus im Einzelnen auseinandersetzen wollte. Sie haben nur das Eine gemein, daß beide sich dem Protestantismus gegenüber stellen, aber mit ganz ungleicher Bewaffnung; und nach dieser Seite ist allerdings die Stellung des Janus eine viel gefährlichere, ja durchaus unhaltbare, während Maret sich keine Blöße gibt, und aus der Festung der Unfehlbarkeit, wenn sie auch aus noch so schlechtem Material gebaut ist, niemals heraustritt. Selbst die Verhöhnung der ganzen alten Kirchenverfassung durch die Päpste und die italienischen Prälaten, wie es durch die Bulle Pastor aeternus auf dem Conciliabulum im Lateran geschah, weiß Maret zu bemänteln und mit seinem Gallicanismus in Uebereinstimmung zu bringen.[1] Ueberhaupt ist ja bekannt,

[1] P. I, 497: nous pensons aussi, que les paroles de la bulle

daß die ultramontanen Theologen auf ihrem eigenen Boden auch die ſchroffſten Gegenſätze mit wahrhaft bewunderungswürdigem Scharfſinn auszugleichen vermögen, um das „harmoniſche Enſemble der katholiſchen Kirche“[1] durch keinen Mißton ſtören zu laſſen, während ſie gerade umgekehrt bei allen andern Kirchen auch da unverſöhnliche Widerſprüche ſehen, wo ein unbefangenes Auge nur rein wiſſenſchaftliche, ohne Schwierigkeit zu beſeitigende Differenzen erblickt. Auch bezüglich des bekannten Florenzer Decretes über den päpſtlichen Primat, woran der Janus ſo ernſte Bemerkungen knüpft, findet Maret, daß „der grammaticaliſche und hiſtoriſche Sinn vollkommen übereinſtimmen“.[2] Und was das Verhältniß des Papſtes zu den Concilien, beſonders auch zu dem Tridentinum, betrifft, ſo war „die Freiheit der Berathungen und der Abſtimmungen zu Trient ſo unverkümmert wie auf allen Concilien“.[3] Die Polemik gegen die abſolute Monarchie des Papſtes, womit Maret ſich im zweiten Bande beſchäftigt, enthält nichts was nicht ſchon die älteren Gallicaner viel beſſer und weit entſchiedener geltend gemacht hätten, und Maret's Werk zeigt auch hier, ſowohl materiell als formell, den großen Rückſchritt der heutigen ſo hochmüthigen und geſpreizten katholiſchen Theologen Frankreichs. Und ſeine „derniers éclaircissements“, wo der Begriff einer Entſcheidung ex cathedra erörtert wird, machen außerdem noch den Eindruck einer verſchämten Retractation ſelbſt der wenigen liberalen Aeußerungen des

peuvent se concilier avec le décret de la onzieme session du concile de Bâle. Und doch iſt das Eine die Negation des Andern.

[1] L. c. p. 538.

[2] L. c. p. 488.

[3] L. c. p. 501: comme dans tous les conciles la liberté des délibérations et des votes fut entière à Trente.

Werkes. Maret weiß jenem Ausdruck einen Sinn zu geben, wornach auf keinen Papſt auch nur der mindeſte Verdacht von Häreſie fallen kann. Der Wunſch, mit dem er ſchließt: es möge ſein Werk „die Morgenröthe einer neuen Aera des Friedens und Glückes für die Kirche werden",[1] wird gewiß bei keinem deutſchen Katholiken Wiederhall finden; mit viel größerem Rechte hätte unſer Janus dieſe Hoffnung äußern können.

Welche Schmach wäre es, wenn die Deutſchen, da ſie mit dem Apoſtel Paulus ſich rühmen können, mehr als Andere, als die Italiener, Franzoſen und Spanier, gearbeitet zu haben, zuletzt doch wieder auf die unmotivirten Machtſprüche der romaniſchen Prälaten hören und von ihnen ihr Glaubensbekenntniß ſich ſollten vorſchreiben laſſen! Wer dieß thäte, den würde die Geſchichte als einen Verräther brandmarken, und mit viel größerem Rechte als einſt der fanatiſche Erzbiſchof Giovanni Caſa von Benevent dem zum Proteſtantismus übergetretenen Biſchof Vergerio zurief, er verdiene nicht mehr ein Italiener zu heißen, deren Boden er durch ſeinen Abfall zu den deutſchen Ketzern entweiht habe,[2] würde man den Vertheidigern dieſes römiſchen Conciliabulums zurufen: ſie ſeien nicht mehr werth, den Namen eines Deutſchen zu tragen.

Will Deutſchland ſeinen kirchlichen Beruf, der mit dem politiſchen untrennbar verbunden iſt, erkennen, ſo gilt es jetzt mehr als je, alle kleinliche Gehäſſigkeit abzulegen und für Wahrung des Produktes einer mehr als dreihundertjährigen Geiſtesarbeit gegenüber den ſchimpflichen Zumuthungen des romaniſchen Auslandes wie ein Mann zu-

[1] P. II, 555.

[2] J. G. Schelhorn, Apologia pro Vergerio adv. G. Casam. Ulm 1760. p. 44.

ſammenzuſtehen. Was einer der verdienteſten Männer unſers Vaterlandes im Kreiſe der Elite von Vertretern deutſcher Ehre und Wiſſenſchaft, Jacob Grimm, ſchon vor vierundzwanzig Jahren uns an das Herz gelegt: „es könne das Band, das uns als Deutſche vereint, durch die Scheidung der Katholiken und Proteſtanten nicht zerriſſen werden; kein Glaubenszwieſpalt dürfe ein großes Volk, das ſich wieder fühlt und aufrecht erhalten will, verneinigen“[1] — die Beachtung dieſer Mahnung aus ſo ehrwürdigem Munde iſt heute noch ungleich wichtiger als damals. „Deutſchlands Einigung zu Einem Staatsweſen“, bemerkt Prévoſt-Paradol, „wäre der unwiderrufliche Verfall der Größe Frankreichs.“[2] Ich füge bei: die blos politiſche Einigung Deutſchlands wäre noch lange keine ſo große Gefahr für Frankreichs Ruhm, der hier mit der Schmach unſers Vaterlandes gleichbedeutend wäre, als die kirchliche Einigung allerdings iſt. Denn ohne die letztere könnte erſtere doch nicht von Dauer ſein, da Frankreich aufs Neue unter dem Aushängeſchild, die Katholiken in Deutſchland ſchützen zu müſſen, ſoweit es nur immer noch möglich wäre, die Politik Ludwigs XIV. in Scene ſetzen würde. Steht es auch mit dem „esprit“ heute nicht mehr ſo vortrefflich wie damals, wo man keinen Deutſchen deſſelben für empfänglich hielt, und läuft derſelbe, wie Guizot bei einer feierlichen Gelegenheit in der Academie ſchon vor achtzehn Jahren beklagte, „große Gefahr der Erniedrigung“,[3] ſo iſt doch noch jeder Franzoſe

[1] In ſeiner Rede als Vorſitzender der Germaniſten-Verſammlung zu Frankfurt am Main im September 1846. (Verhandlungen S. 17.)

[2] La France nouvelle. Paris 1868. p. 389.

[3] „L'esprit lui-même court aujourdhui parmi nous bien des risques d'abaissement“, erklärte er in ſeinem bei der Einführung Montalemberts im J. 1852 gehaltenen Discours p. 20.

der Ansicht Lacombe's, daß Frankreich „die Welt aufklären oder in Brand stecken müsse".[1] Da nun aber die Rolle des Aufklärens, namentlich Deutschland gegenüber, wie es allen Anschein hat, ausgespielt ist, so bleibt nur noch das letzte Mittel der Beherrschung übrig, nämlich: daß „die erste Nation der Welt", wie Vicomte Bonald sein Vaterland nennt,[2] zum Verbrechen der Brandstiftung greife, und daß das so arglose „enfant de l'Europe", als welches kurz vor der großen Revolution Duclos das französische Volk hinstellte,[3] nochmal zur Geißel der Menschheit werde. Der heutige französische Clerus würde seiner ganzen Bildung nach mit derselben Servilität, womit seine Vorfahren vor dem Tyrannen Napoleon gekrochen sind,[4] auch vor dessen Neffen, wie dieser gar wohl weiß, wieder kriechen, wenn er ihm den Protestantismus und die deutsche Bildung zum Opfer brächte.

Angesichts dieser Sachlage erhält aber die kirchliche Frage einen unmittelbaren politischen Charakter, und der Romanismus oder Ultramontanismus mit seinem Concil ist nicht eine religiöse Partei wie alle andern kirchlichen Genossenschaften, welche auf Gewissensfreiheit Anspruch haben. Denn diesen Anspruch — man beherzige es wohl — können in einem civilisirten Staatswesen nur diejenigen Gesellschaften erheben, welche auch ihrerseits aufrichtig und principiell

---

[1] Histoire de la monarchie en Europe. Paris 1854, III, 545.

[2] „La premiere nation de l'univers." Théorie du pouvoir politique et religieux. Paris 1843, III, 352.

[3] Considérations sur les moeurs de ce siècle. 5. éd. Paris 1767. p. 26.

[4] Vgl. beſ. Pressensé, L'église et la révolution française. Paris 1864, p. 441: jamais la religion ne s'est plus docilement attelée au char de l'état.

das Recht, ein eigenes Gewiſſen zu haben und nach demſelben zu leben, für alle anderen Corporationen und Perſönlichkeiten anerkennen, und die nicht blos auf den Moment lauern, wo dieſelben geſchwächt oder ſchutzlos wären, um über ſie herzufallen und mit Anwendung von äußerer Gewalt ſie zu vernichten, und wenn es nöthig ſein ſollte, zu dieſem Zwecke mit den auswärtigen Feinden des Vaterlandes ſich zu verbünden. Dieß iſt aber die Natur und Tendenz des Papſtthums und Ultramontanismus heute noch. Die berufenen Träger und Lehrer deſſelben — ich ſpreche nicht von denjenigen, die beſſer ſind als ihr Syſtem — würden keinen Augenblick ſich beſinnen, ihrem Eide gemäß Frankreichs Hilfe zur Ausrottung des Proteſtantismus in Deutſchland aufzurufen, wenn bei irgend einer Kriegseventualität ſich eine Gelegenheit hiezu bieten ſollte. Der päpſtliche Proteſt gegen den Weſtphäliſchen Frieden beſteht noch in voller Geltung. Was ſoll man alſo thun? könnte einer fragen. Soll alſo doch der Staat ſich darein miſchen und vielleicht alle Ultramontanen aus Deutſchland hinausjagen und ſelbſt das Feuer anzünden? Ganz und gar nicht. Sondern man vermehre nur nicht ſelbſt den Zündſtoff, man nähre nicht ſelbſt die liſtige Schlange am eigenen Buſen. Man ſchütze und pflege dagegen jene ächt patriotiſche Partei, namentlich auch im katholiſchen Clerus, von der ich bereits früher geſprochen, die von dem Ultramontanismus innerlich bereits ebenſo wie die Regierungen ſelbſt, ſich losgeſagt hat, ſtatt ſie zu zwingen, dem Romanismus zu huldigen und ſtatt die für die Bildung national-chriſtlicher Geſinnung wichtigſten Aemter Leuten anzuvertrauen, die in ihren anerzogenen und liebgewonnenen Vorurtheilen erſtarrt ſind und ſo zu ſagen, den Dolch auf dem, nur für das romaniſche Ausland ſchlagenden Herzen tragen, um bei der erſten Gelegenheit nach

den Vertheidigern und Freunden des Vaterlandes ihn zu werfen, in dem Wahne, damit sogar ein sehr verdienstliches Werk zu verrichten.

Gerade in der jüngsten Zeit scheinen auch die katholischen Regierungen Deutschlands, welche hier eine große Schuld ihrer Vorfahren gut zu machen haben, ernstlicher als jemals die hochwichtige kirchliche Frage angreifen zu wollen und es ist in der That äußerste Gefahr auf jedem Verzug. Die Reform der katholischen Kirche, welche von allen gelehrten und gehörig gebildeten deutschen Katholiken als dringend nothwendig erkannt wird, ist ja grundsätzlich eigentlich längst fertig. Sie soll nur auch Fleisch und Blut annehmen und in die Gesetzgebung der Staaten eingeführt werden. Pflicht der katholischen Regierungen ist es, hiemit voranzugehen, da die protestantischen den Verdacht einer Gewaltthätigkeit gegen ihre andersgläubigen Unterthanen auf sich laden würden.

Ich bin am Schlusse meiner Arbeit angelangt. Als die Haupthindernisse einer durchgreifenden Reform der katholischen Kirche zunächst in Deutschland und als unbedingt aufzugebende Punkte, wenn eine solche zu Stande kommen soll, habe ich die Prätension der Göttlichkeit und absolut höherer Vollkommenheit und unbestreitbar größerer Christlichkeit einer Reihe von Lehren und Institutionen des römischen Katholicismus bezeichnet. Vor Allem das Princip der Lehrbildung und allgemeinen Gesetzgebung, die Behauptung von der Unfehlbarkeit eines Concils von Bischöfen, zumal von blos katholischen, oder gar die Unfehlbarkeit des Papstes, erscheint mir als ein solches Haupthinderniß. Ein weiteres ist die Ansicht von der unmittelbar göttlichen, und darum nothwendig von allen Christen anzuerkennenden Institution des Papstthums. Schon diese zwei Punkte

allein machen jede durchgreifende Reform für alle Zeiten unmöglich. Beide Punkte ſchließen die, ſelbſt von dem gläubigen Janus als abſurd betrachtete Foderung und Erwartung in ſich, daß „große Nationen durch ein Wunder ihre ganze Geiſtesrichtung und Sinnesweiſe ablegen ſollten“;[1] daß der Orient mit ſeiner ganzen Geſchichte, und der Proteſtantismus mit ſeiner vierthalbhundertjährigen Entwicklung vollkommen breche. Nicht die gleiche Zumuthung wird dagegen dem Katholicismus geſtellt. Für ihn handelt es ſich nicht um die Unterwerfung unter eine ganz andere kirchliche Macht, ſondern blos um die, von jedem Rechts- und Wahrheitsliebenden gefoderte, nicht das geringſte Entehrende in ſich ſchließende und auf allen andern Gebieten ebenfalls vorkommende und unabweisliche Unterwerfung unter die Reſultate der fortgeſchrittenen modernen Wiſſenſchaft und Erfahrung, welche in dem Papſtthum nur noch ein geſchichtliches, für den Katholicismus wohl noch lange, namentlich außer Deutſchland, fortdauerndes, aber kein abſolut göttliches, von allen Chriſten nothwendig als oberleitende und geſetzgebende Gewalt anzuerkennendes Inſtitut zu erkennen vermag. Geradeſo verhält es ſich mit der Unfehlbarkeit der Concilien. Mögen die Katholiken auch fortan an deren Canonen ſich halten, aber ſie nicht als allgemein für alle Chriſten verbindliche Ausſprüche des heiligen Geiſtes ſelbſt ausgeben, da ſie als ſolche ſich im Lichte der Wiſſenſchaft und Erfahrung nicht genügend erweiſen. Die nämliche Bewandtniß hat es mit allen andern Punkten, die ich als Hinderniſſe einer durchgreifenden Reform bezeichnet habe. Selbſt das Gute am Katholicismus wird ſchlecht durch den Anſpruch auf abſolute Geltung,

[1] Vorrede S. XVIII.

gerade wie auch eine tüchtige Kraft, sowohl physische oder geistige oder moralische, die mehr leisten soll oder will als sie vermag, sich selbst zerstört. Als einen der wichtigsten Punkte, der auf das ganze Kirchenwesen, nicht blos auf die Disciplin des Clerus allein, von weittragendstem Einflusse ist, betrachte ich die Beseitigung des Cölibatszwanges. Sie scheint mir geboten von Religion, Wissenschaft, Moral und Politik. Wem die Verbreitung der christlichen Religion oder auch die Vermehrung der, ohnehin in bedenklicher Abnahme begriffenen Zahl der Katholiken am Herzen liegt, der muß offenbar wünschen, daß die katholischen Geistlichen selbst Väter von christlichen Familien werden und schon geborne, mit den schönsten natürlich ererbten Anlagen zur Frömmigkeit ausgestattete Katholiken bilden, statt daß sie zu den Wilden ziehen, um dort das Reich der päpstlichen Herrschaft auszubreiten und auch selbst noch ums Leben zu kommen. Laßt uns gar nicht darnach fragen, ob wir durch Aufgeben und Beseitigen dieses oder jenes Hindernisses den Protestanten uns nähern, sondern blos allein unser Augenmerk darauf richten, ob wir der Wahrhaftigkeit und der Gerechtigkeit dienen, die nichts Unerwiesenes und Unsicheres für unfehlbar richtig und absolut verpflichtend zu erklären gestatten.

Der Feind dieser Wahrhaftigkeit und Gerechtigkeit ist das größte aller Hindernisse von Reformen, besonders auch in der Kirche, nämlich der Egoismus nach allen Seiten. Längst wäre eine fundamentale Reform alles orthodoxen Kirchenthums aller Orten zu Stande gekommen, wenn der Egoismus der maßgebenden und einflußreichen Parteien und Personen nicht an der steten Hintertreibung einer solchen sein unheiliges Interesse hätte. Päpste und Bischöfe, Fürsten, Staatsbeamte und Theologen lassen sich, ohne es sich

selbst zu gestehen, von solchen rein äußeren egoistischen Interessen der Selbstsucht in ihrer Beurtheilung und Behandlung der kirchlichen Angelegenheiten beherrschen. Wenn ein mächtiger Regent in seinem dynastischen Interesse um jeden Preis eine kirchliche Reform oder Veränderung wünscht, so sind die größten Schwierigkeiten leicht und schnell zu überwinden; hat er aber ein politisches Interesse an der Erhaltung eines verrotteten, wenn auch für Sittlichkeit und Wissenschaft gleich verderblichen, kirchlichen Uebelstandes, so schlagen sich alle Reformatoren vergeblich in die Schanze und sind auch die gründlichsten Auseinandersetzungen der schlimmen Folgen eines solchen Zustandes und verkehrter Institutionen nicht viel mehr als Streiche ins Wasser. Ist es nun aber in politischer Hinsicht von größtem Vortheil für das Zustandekommen einer kirchlichen Neugestaltung, daß es in Deutschland keine rein katholischen und rein protestantischen Länder mehr gibt und daß gerade in den höchsten Beamtenkreisen, selbst auf den Thronen, die Confessionalität bedeutungslos geworden ist, so daß wohl nicht mehr — selbst in Oesterreich kaum mehr — daran zu denken ist, daß man katholische oder protestantische Politik treiben werde, so erscheint in kirchlicher Beziehung die Auflösung der Rechtgläubigkeit, welche, tausend Dank diesem Concil, nun auch im Katholicismus mit jedem Tage sichtbarer hervortritt, als ein nicht minder großes Förderungsmittel für eine umfassende Reform. Die Theologen werden sich bald nicht mehr als Katholiken und Protestanten abstoßen und fliehen, sondern als deutsche Gelehrte wie die Vertreter aller andern Wissenschaften einander anziehen und nähern, vielleicht sogar gemeinschaftlich versammeln. Ich zweifle nicht, daß die liberaleren und bedeutenderen katholischen Theologen hiezu mit Freuden bereit sein würden, um dem ganzen

katholischen Volke nun auch das Beispiel der Versöhnung und Vernünftigkeit zu geben, gleichwie die ultramontanen Theologen dasselbe ohne Unterlaß mit unvernünftigem Hasse gegen seine Brüder zu erfüllen beflissen sind, und mit Vormalung von blendenden Theorien, die in der Wirklichkeit als glänzendes Elend sich darstellen, den gefährlichsten Pharisäismus nähren.

Von den Ultramontanen, die in der Wahl ihrer Mittel nicht verlegen sind, sollen auch wir lernen, diejenigen Mittel, welche zu unserem Zwecke dienen, zu gebrauchen. „Denn nur derjenige," hat Döllinger vor einer großen Versammlung von katholischen Theologen erklärt, „will wirklich einen Zweck, der auch die Mittel will, ohne deren Anwendung der Zweck nicht erreichbar ist, und der sein Wollen durch die That kundgibt. Die Mittel aber," wurde von dem Nestor und Mentor der katholischen Theologen weiter bemerkt, „heißen hier: Demuth, Bruderliebe, Selbverläugnung, aufrichtige Anerkennung des Wahren und Guten, wo es sich auch findet, gründliche Einsicht in die Gebrechen, Schäden und Aergernisse unserer eigenen Zustände, und ernstlicher Wille, die Hand anzulegen zu ihrer Abstellung."[1] Aber möchten nur auch Männer wie Döllinger, Schulte u. A., welche ganz genau zu sagen wissen, was der katholischen Kirche fehlt, zugleich den Muth haben, die einzig erfolgreichen Mittel zu bezeichnen, ohne welche ihr reformatorisches Bestreben zu Nichts führen könnte.

So wird denn wohl die Erwartung, welche gewiß alle Freunde des Vaterlandes mit mir theilen, berechtigt sein, daß der katholische Clerus Deutschlands die Anathemen

[1] Vergangenheit und Gegenwart der katholischen Theologie. Regensburg 1863. S. 24.

des Tridentinums gegen die deutschen Brüder, welche dieses Concil erneuern und noch mit einigen weiteren vermehren wird, mit priesterlichen Muthe von sich weise. Die heidnische Priesterin Theano entgegnete den Athenern, welche die Verdammung des Alcibiades von ihr verlangten: „Ich bin Priesterin, um zu beten und zu segnen, aber nicht um zu verfluchen und zu verdammen.“ Wird ein Mann aus dem christlichen Clerus Deutschlands sich von einem Weibe, einer Heidin, beschämen lassen? Soll immer noch unsers Dichters Wort gerade von den gelehrtesten und an Kenntnissen reichsten katholischen Theologen gelten:

„Auch habt ihr Alles auf der Welt,
Doch fehlt euch eins — euch fehlt der Muth.“

Der Janus hat bereits erklärt, daß er dieses Concil unter keiner Bedingung anerkennen werde; und ein so gründlicher und umfassender Gelehrter wie Janus wiegt mehr als das ganze Corps der Ultramontanen, sollte es auch 200 Millionen zählen. Aufgabe der Kirchenhistoriker ist es ja vor Allem, nach dem Rathe Friedrich v. Raumer's „versöhnend auf den Mittelpunkt des Christenthums, die Liebe, hinzuweisen, und in Dem, worüber alle Bekenntnisse übereinstimmen, das Wesentliche zu erblicken, statt durch Hervorkehrung der Gegensätze widerwärtigen Eifer zu erregen, in unduldsamer Weise für dogmatische Spitzfindigkeiten zu wirken, Haß, Feindschaft und Verketzerung zu befördern und ein Feuer zu schüren, das unser Vaterland wieder in das entsetzliche, unchristliche, unmenschliche Elend eines dreißigjährigen Krieges stürzen könnte“.[1]

Auf dem soliden Boden der Wissenschaft werden die Differenzen, welche auch zwischen uns und dem Janus bestehen, so fundamental sie auch scheinen, bald auszuglei-

[1] Vermischte Schriften. Leipzig 1852, I. Vorrede S. VII.

chen ſein; aber mit Leuten, die mit der Unfehlbarkeit kommen, wenn ihnen ihre eigenen Gründe ausgegangen, iſt eine Verſtändigung nicht möglich, und von ihnen Allen weiß ſich der Verfaſſer durch eine noch tiefere Kluft getrennt als der Janus dieß von ſich verſichert. Um die Gemeinſchaft dieſer Heiligen iſt mir nicht leid, und ſollte ich auch von der Theilnahme an ihren guten Werken ausgeſchloſſen werden, woran ich außerdem ganz ſchuldlos wäre, ſo würde ich Troſt aus der Erwägung ſchöpfen, daß ich auch für alle die weit zahlreicheren ſchlechten Werke der Unchriſtlichkeit, Unwahrhaftigkeit und Ungerechtigkeit, deren ſich die Unfehlbarkeitsmenſchen gegen Alle Anderen ohne Unterlaß ſchuldig machen, vor dem wahrhaften und gerechten Gotte einſt keine ſolidariſche Verantwortung mitzutragen haben werde.[1]

Allerdings kann ich es mir nicht verhehlen, daß ich

[1] Das „ſofortige Verlaſſen" der päpſtlichen Kirche, da „jedes längere Verbleiben in derſelben die Mitſchuld an ihrer Verdorbenheit und Tyrannei erhöht", dürfte doch nicht gar ſo dringend ſein als Herr Dr. Overbeck es hinſtellt (Die rechtgläubige katholiſche Kirche. Ein Proteſt gegen die päpſtliche Kirche und eine Aufforderung zur Gründung katholiſcher Nationalkirchen. Halle 1869. S. 5). Wohin ſoll man denn übertreten? Iſt denn der größte Theil des Clerus der andern Kirchen nicht beinahe ebenſo excluſiv? Und gehören denn die gebildeten und gelehrten Laien, die der großen Mehrzahl nach von jenem Fanatismus nirgends, auch nicht bei den Katholiken, etwas wiſſen wollen, wie Overbeck ſelbſt darauf hinweiſt (S. 9), nicht auch zur Kirche? Eher könnte daher ein Austritt aus dem katholiſchen Clerus, als aus der Kirche, als geboten erſcheinen. Dieß wird aber für jeden gehörig gebildeten Geiſtlichen, der die Beſchwörung des neuen Concils zu verweigern in ſeinem Gewiſſen ſich genöthigt ſehen muß, ohnehin ganz von ſelbſt geſchehen. Die Aufgabe der Laien und vor Allem der Volksvertretungen in den Kammern des „modernen Staates" wird es

jenen „verderblichen Irrthum“ theile, der, wie Pius IX. in seiner Allocution v. 9. Dec. 1854 beklagte, „in einigen Theilen der katholischen Welt (er meinte zunächst Deutschland) bei den meisten Katholiken Eingang gefunden habe, nämlich: auch für das ewige Heil aller Derer gute Hoffnung zu hegen, die keineswegs in der wahren christlichen Kirche (d. h. in der römischen) sich befinden“;[1] auch hege ich jene Ansicht von der Nothwendigkeit der Gewissensfreiheit, welche Gregor XVI. für einen „Wahnsinn“ erklärt hat, „der die ohnehin zum Bösen geneigte Natur des Menschen schnurstracks in die Pfütze des Abgrundes schleudere, aus welcher der Apostel Johannes habe Rauch aufsteigen sehen, welcher die Sonne verfinstert und ein die ganze Erde verwüstendes Heer von Heuschrecken aus sich hervorgebracht habe“.[2]

Wie fühlt aber doch das Herz sich erweitert bei dem Gedanken, alle strebsamen Menschen, die guten Willens sind, wie vielfach verschieden auch ihre Auffassung einzelner Punkte der Religion und namentlich der kirchlichen Dogmatik sein mag, als Mitgenossen, Mitstreiter und Mit-

---

sein, dieser Männer der Wissenschaft sich anzunehmen, statt aus schlechter Politik die Unwissenheit und Charakterlosigkeit zu protegiren, wie es in der „guten alten Zeit“ oft genug geschehen ist.

[1] Alloc. 9. Dec. 1854: errorem exitiosum aliquas catholici orbis partes occupasse non sine moerore novimus, animisque insedisse plerorumque catholicorum, qui bene speraudum de aeterna illorum omnium salute putant, qui in vera Christi ecclesia nequaquam versantur. — Die gleiche Klage wiederholte Pius IX. in der Encyclica v. 10. Aug. 1863 an den ganzen Italienischen Clerus. Auch hier bezeichnete er jene Meinung einiger Katholiken als „gravissimus error“. (Abgedr. in der Civiltà cattolica 1863. Bd. VII, 724 fg.)

[2] Encyclica d. 18. Cal. Sept. 1832 adv. indifferentistas et Lamennaisium.

arbeiter im Reiche der christlichen Freiheit zu wissen, während im Kirchenthum der hierarchischen und päpstlichen Unfehlbarkeit alle Angehörigen nur als Sklaven in einem Reiche geistiger Tyrannei sich betrachten können! Uebrigens ist auch an jener unchristlichen Verdammungssucht des Ultramontanismus, in dessen Dienst der weitaus größte Theil der Mitglieder des katholischen Clerus gegenwärtig steht, weniger ein böser Wille als der Mangel an gründlicher und umfassenderer Bildung, wozu ihm an vielen Orten selbst in Deutschland die nöthigen Mittel fehlen und sogar geflissentlich vorenthalten werden, die Hauptursache und das größte Hinderniß zur Ablegung der Vorurtheile, die von ihrem Stande und der Rücksicht auf ihre Stellung unabläßig neue Nahrung erhalten. Natürlich wird auch diese Unglücklichen kein wahrer Christ hassen, sondern vielmehr bemitleiden und wenn es ihm möglich ist, nach Kräften zu ihrer Belehrung beitragen; darum ist er vor Allem verpflichtet, ihnen den Wahn zu benehmen, als sähe er doch auch selbst in keiner andern Kirche Heil als in der römisch-katholischen, von welcher er daher um keinen Preis sich lossagen wollte. Schon diese Erwägung der großen Unwissenheit des größten Theiles des heutigen katholischen Clerus, des höheren wie des niederen, muß dem Glauben an die Alleinseligmachung der römischen Kirche in den Augen jedes Gebildeten den größten Eintrag thun. Denn es frägt sich ja doch bei besonderen Gegensätzen von Kirchen vor Allem auch um die geistige Beschaffenheit ihrer Prediger und Lehrer; und für die allein wahre Kirche könnte man ja doch unmöglich diejenige betrachten, welche, wie man es leider vom römischen Papstthum sagen muß, der christlichen Religion nicht einmal den niedersten Grad von Hochachtung bezeigte, der nach der Bemerkung des geistvollen Vinet darin

beſteht, die gründliche Erkenntniß derſelben ſich angelegen ſein zu laſſen und auf dieſelbe vor Allem bei den Lehrern des Volkes zu dringen, ſtatt beide in den Schlaf angeblich unfehlbarer Menſchenſatzungen zu wiegen.[1]

In dem Grade als die Studien und eigenen Erfahrungen ſich ausdehnen, muß ein geradſinniger katholiſcher Theologe von dieſem, ihm anerzogenen und angelernten unchriſtlichen und im höchſten Grade verderblichen Wahne der Alleinſeligmachung der römiſchen Kirche zurückkommen, und der Verfaſſer glaubt es ſeinerſeits auch öffentlich ausſprechen zu ſollen, daß der heutige römiſche Katholicismus ihm nicht nur nicht mehr als die allein wahre oder auch nur relativ vollkommenſte, ſondern vielmehr als die unvollkommenſte von allen gegenwärtig beſtehenden Formen der chriſtlichen Kirche und Darſtellungen des Geiſtes Chriſti erſcheint. Und zwar vor Allem wegen ſeiner Excluſivität, ſeines Abſolutismus und ſeiner Verdammungsſucht, gegen welchen Fehler allein ſchon alle ſeine guten Seiten und theilweiſen Vorzüge ſowie die Mängel anderer Kirchen ſämmtlich aufgewogen werden, da ſolche Prätenſion göttlicher Einſetzung und Lehre für blos menſchliche Auffaſſungen und geſchichtliche Einrichtungen im Lichte unſerer Zeit als Lüge gegen den heiligen Geiſt und höchſte Ungerechtigkeit gegen Andere erſcheint. Sehr viele Controverſen zwiſchen den chriſtlichen Kirchen der Gegenwart ſind ſo beſchaffen, daß es geradezu unmöglich iſt, die Anſicht und Auffaſſung der einen oder der andern Partei für die allein wahre zu erklären, weil es an ge-

[1] „Connaitre bien notre religion est assurément le moindre hommage que nous lui devions, et notre religion vaut la peine d'être connue.“ A. Vinet, Mélanges. Paris 1869. p. 625.

nügenden Beweisen hiefür fehlt. Ich rechne dahin z. B. die Frage von der Messe, von der Gegenwart in der Eucharistie, von der bischöflichen Verfassung u. A. Es bleibt hierüber nichts übrig als das Geständniß, daß wirklich nach dem offenkundigen Zeugniß der Geschichte über solche Punkte eine volle Klarheit nicht zu gewinnen sei, und folglich keine Auffassung auf alleinige und absolute Geltung Anspruch machen könne und dürfe. Nur dieser Anspruch ist das Trennende, und diesen Anspruch macht keine Kirche in dem Grade wie die römisch-katholische: darum ist sie die größte Feindin der christlichen Eintracht und Liebe, und in weiterer Folge der ganzen hievon bedingten Civilisation.

Und wie ich mit einem Italiener begonnen habe, so will ich auch mit einem solchen, der freilich ein Kind andern Geistes ist, schließen. Denn ich bin mit Daniele Pallaveri der Ueberzeugung, daß wie für die Einheit Italiens, so auch für die Einigung meines deutschen Vaterlandes eine der ersten Bedingungen der energische Widerstand gegen die hierarchische Beherrschung des ganzen Unterrichts der Jugend, vor Allem der Erziehung und Bildung des Clerus, im Sinne der hierarchischen und päpstlichen Unfehlbarkeit ist. Mit den Worten dieses edlen Patrioten möchte ich daher auch allen einflußreichen Männern, zunächst meines bayerischen Vaterlandes, zurufen: „Zur Freiheit und zum Muthe, männlich die Wahrheit darzulegen, muß jetzt mehr als je die Jugend erzogen werden. Die Wälle der Tyrannei und der Lüge, der übermächtigen Erniedrigung und der verkehrten Dogmen, sind erschüttert und zerstört durch die Kraft der Wahrheit. Nur dieser Macht verdankt Deutschland seine Unabhängigkeit, zu ihr muß Geist und Herz der Jugend erhoben werden. Man suche mit edlem Muthe die Wahrheit, wo sie sich auch findet, man stelle sie hin, gerade wie

ſie ſich zeigt, und die Bildung des Volkes wird raſch und ſicher ihren Lauf fortſetzen und unfehlbar zu ihrem Ziele gelangen!“[1]

---

[1] Il ministero della pubblica istruzione per Daniele Pallaveri. Brescia-Verona 1867. p. 11 sq.: alla franchezza e al coraggio di esporre virilmente il vero, debb' essere ora più che mai educata la gioventù italiana. I propugnacoli, che sembravano eterni, della tirannide e della menzogna, delle prepotenti viltà e delle stolte credenze furono rovesciati e infranti dall' efficacia del vero; à ciò, e non più, deve l'Italia la sua indipendenza, in ciò debb' essere allevata la mente, il cuore de' giovani. Si cerchi animosamente il vero ovunque si trovi, l'appalesi comunque si presenti, e la civiltà de' popoli continuerà rapida e sicura il suo cammino, arriverà infallibilmente al suo fine.

Inhalt.

Vorwort III – XVI.

I. Einleitung S. 1—9.

Der Stand der Dinge in Deutſchland zur Zeit der Wiedereröffnung des Concils von Trient im J. 1561 verglichen mit dem heutigen zur Zeit der Eröffnung des gegenwärtigen Concils S. 1. Unwürdige Bevormundung der Deutſchen durch die Romanen, deren geiſtige und ſittliche Zuſtände doch noch weit ſchlimmer waren als die der erſteren S. 2. Das ſechzehnte Jahrhundert war für eine durchgreifende Reform noch nicht reif S. 3. Die Hauptfehler, welche man beging: zu langes Feſthalten an der Unfehlbarkeit der Concilien S. 4. Gleichgiltigkeit des Kaiſers gegen die Knechtung des deutſchen Clerus durch die römiſche Curie S. 5 (vgl. S. 3). Der Glaube an die göttliche Einſetzung des römiſchen Papſtthums und Halbheit und Unklarheit in den heutigen Beſtrebungen der liberalen katholiſchen Partei. Der Janus S. 7.

II. Zur allgemeinen Charakteriſtik des gegenwärtigen inneren Zuſtandes des Katholicismus S. 10 – 46.

Dem heutigen offiziellen römiſchen Kirchenthum iſt weitaus der größte Theil der Gelehrten und Gebildeten unter den Katholiken entfremdet S. 10. Unterſcheidung zwiſchen Ultramontanen und Katholiken. Geſchichtliches hierüber S. 11. Worin der richtige Grundgedanke dieſer Unterſcheidung liege S. 14. Unkenntniß des römiſch-katholiſchen Syſtems bei den Katholiken ſelbſt und Nothwendigkeit ihrer Aufklärung hierüber S. 18. Noch allgemein gedankenloſe Unterwerfung unter das Tridentinum S. 20. Der heutige Katholicismus iſt auf den Papſt ſublimirt S. 21. Gerade das Papſtthum iſt aber der Hemmſchuh moderner Culturentwicklung S. 22. Deſſen Verdammung der ganzen modernen Bildung iſt nothwendig in ſeinem Weſen und ſeinen Principien begründet S. 23. Alle neueren katholiſchen Reform-Vorſchläge mußten an ihrer Halbheit ſcheitern S. 24. Blick auf die Entſtehung und den Geiſt des römiſchen Papſtthums S. 25. Die katholiſche Theologie ſollte die gänzliche Unhaltbarkeit desſelben gegenüber den Reſultaten der heutigen Forſchung redlich geſtehen S. 26. Im eigenen

Intereſſe des katholiſchen Episcopates, des Volkes und beſonders der Theologen läge dieſes Geſtändniß S. 29. Mit der bloßen Bekämpfung der Unfehlbarkeit des Papſtes iſt nichts gewonnen S. 31. Die prätendirte Unfehlbarkeit des Episcopates iſt nach allen Seiten in ihrer völligen Unhaltbarkeit erwieſen S. 32. Das wahre Chriſtenthum wird in unſerer Zeit durch gewaltſame Aufrechterhaltung jener Prätenſion aufs Schwerſte geſchädigt S. 35. Heutige Beſchaffenheit des katholiſchen Cultus nach Lehre und Uebung S. 37. Nothwendiges Aufgeben der Behauptung von der alleinigen abſoluten Richtigkeit der katholiſchen Auffaſſung über Opfer und Abendmahl S. 37. Bedenklicher Zuſtand der ganzen katholiſchen Erbauungs-Literatur S. 38. Die unnatürliche und falſche Stellung des katholiſchen Clerus zur bürgerlichen Geſellſchaft. Würdigung des Cölibatszwanges S. 39. Aufgabe des chriſtlichen Staates in dieſer Hinſicht S. 44.

III. Einige Streiflichter auf die römiſch-katholiſche Theorie von der Kirche und ihren Eigenſchaften S. 47—111.

Der heutige Indifferentismus gegen das unfehlbar ſein wollende unhaltbare Kirchenthum der Hierarchie iſt keineswegs Indifferentismus gegen Religion und Chriſtenthum S. 47. Dieß gilt am Allermeiſten von den Katholiken S. 49. Darſtellung des katholiſchen Kirchenbegriffes. Die angebliche Einheit S. 49. Beſchaffenheit der Heiligkeit S. 50. Bedeutung der päpſtlichen Canoniſationen S. 53. Ueber die Heiligkeit des Stifters der römiſchen Kirche S. 55. Begriff von Katholicität S. 57. Stete Verſicherungen von naher Selbſtauflöſung des Proteſtantismus S. 61. Gehobene Stimmung der Ultramontanen ſeit 1848. „Katholiſche Politik“ S. 62. Der nothwendig römiſche Typus der katholiſchen Kirche. Später Urſprung dieſer Lehre S. 65. Zunehmende Romaniſirung der Kirche ſeit dem Concil von Trient S. 66. Beförderung des Romanismus in Deutſchland durch die katholiſchen Theologen S. 67. Döllinger's Verſprechen v. J. 1850, gegen den Ultramontanismus ſich „als der Erſte entſchieden zu erklären“, dürfte jetzt zu erfüllen ſein S. 69. Romanismus und Germanismus S. 72. Das Bündniß mit den deutſch-proteſtantiſchen Brüdern ſollten die deutſchen Katholiken dem Bunde mit den Romanen vorziehen S. 73. Gegenwärtiges Entgegenkommen der Proteſtanten S. 74. Nothwendiges Aufgeben

der confeſſionellen romaniſtiſchen Engherzigkeit S. 76. Auch der deutſche Proteſtantismus leidet noch an den Folgen der romaniſtiſchen Knechtung unſers Vaterlandes S. 77. Ueber die Apoſtolicität der katholiſchen Kirche. Gegenſatz des chriſtlich-apoſtoliſchen und päpſtlich-romaniſtiſchen Geiſtes S. 78. Sichtbarkeit als alleiniges Merkmal der katholiſchen Kirche. Die Sichtbarkeit der urſprünglichen und apoſtoliſchen und der päpſtlich-hierarchiſchen Kirche S. 81. Erziehung und Bildung des Clerus zu einem verkehrten Begriff von Sichtbarkeit S. 84. Die Unfehlbarkeit der römiſch-katholiſchen Kirche. Die Unwiſſenheit der katholiſchen Theologen ſelbſt über das Organ derſelben macht ſie illuſoriſch S. 85. Dennoch iſt dieſe alberne Prätenſion die einzige und letzte Urſache der kirchlichen Trennung S. 88. Mangel an Aufrichtigkeit hierüber bei den liberalen katholiſchen Theologen. Das Münchner theologiſche Gutachten an das Miniſterium S. 89. Größere Charakterfeſtigkeit katholiſcher Laien S. 90. Schädlichkeit der falſchen Scham der katholiſchen Theologen gegenüber den Proteſtanten S. 92. Peinliche Verlegenheit der liberalen Partei und unmaßgeblicher Rath für dieſelbe S. 93. Die Alleinſeligmachung der römiſchen Kirche. Auch die Liberalen lehren dieſelbe S. 94. Hinterpförtchen für die Proteſtanten und die übrigen Akatholiken S. 97. Entſtellung der proteſtantiſchen Lehre hierüber S. 98. Die offene Ausſprache der ultramontanen Conſequenz iſt beſſer als die liberalen Verſuche der Abſchwächung S. 99. Die Erklärung Perrone's S. 100. Grundloſe Anklage der Intoleranz gegen den Proteſtantismus S. 101. Berechtigung des Vorwurfs der Unchriſtlichkeit gegen das verdammungsſüchtige Papſtthum S. 103. Die proteſtantiſchen und orientaliſchen Kirchen ſollten ſich aber ſorgfältig vor ähnlicher Excluſivität hüten S. 104. Die gemiſchten Ehen ſind unter dieſem Geſichtspunkt von wohlthätigſter Wirkung. Verkehrheit der katholiſchen Verbote S. 106. Anſicht Schulte's S. 107. Berechtigte Gründe gegen die gemiſchten Ehen. Confeſſionelle Schulen und ihr ſchlimmer Einfluß auf Nährung kirchlicher Excluſivität mit deren traurigen Folgen S. 109.

IV. Die Stellung der gebildeten liberalen Katholiken, beſonders in Deutſchland, zwiſchen dem Ultramontanismus und dem Proteſtantismus S. 112—141.

Die Ultramontanen erwarten alles Heil der Welt und der chriſt-

lichen Kirche nur von dem Papſte und ſeinem gegenwärtigen Concil S. 112. Ein aufmerkſamer Blick auf die Geſchichte und auf die Tendenzen des Papſtthums macht den Beſonnenen eine ſolche Erwartung unmöglich S. 114. Prüfung der Verſicherungen der Ultramontanen. Man kann vom Papſtthum keine Förderung ächter Tugend und Sittlichkeit für die Welt hoffen S. 116. Der Proteſtantismus enthält in Wahrheit eine ächtere Tugend S. 118. Wirkliche Mittel zur Hebung der ſoliden Tugend S. 119. Noch weniger kann die Wiſſenſchaft vom römiſchen Papſtthum erwarten. Bedeutung des Index für Ertödtung des wiſſenſchaftlichen Geiſtes S. 120. Schon das Dogma der hierarchiſchen Unfehlbarkeit macht keine wahrhaft wiſſenſchaftliche Thätigkeit möglich S. 121. Für Förderung der induſtriellen und volkswirthſchaftlichen Beſtrebungen iſt vom Papſtthum ebenfalls nichts zu hoffen S. 123. Ebenſo wenig für Pflege von patriotiſcher und nationaler Geſinnung S. 125. Der Ultramontanismus richtet jedes Reich ſowohl ſittlich wie geiſtig, politiſch wie bürgerlich zu Grunde S. 126. Die Unterwerfung unter das Papſtthum wäre das entſetzlichſte Unglück für unſer Vaterland S. 127. Ein römiſch-deutſches Reich iſt nicht mehr denkbar S. 128. Dagegen iſt der Proteſtantismus dem deutſchen Geiſte entſprungen S. 129. Auch der deutſche Katholik muß in der päpſtlichen Zumuthung an die Proteſtanten zur Rückkehr eine Beſchimpfung ſeiner Nationalität erkennen S. 130. Solche Rückkehr wäre ein Rückfall in eine längſt überſchrittene Culturſtufe S. 131. Nicht der Glaube an die Göttlichkeit des Papſtthums, ſondern die Ueberzeugung von der Göttlichkeit der Nationalität und Perſönlichkeit iſt unſer Palladium S. 132. Das Papſtthum hat für ſich alle Urſache, ſich unfehlbar zu erklären, aber die Völker können davon nichts für ihr Beſtes hoffen S. 132. Der deutſche Proteſtantismus iſt in wirklicher Reform, aber das römiſche Papſtthum nur in Verknöcherung begriffen S. 133. Der ächte Proteſtantismus iſt Gotteswerk, aber der Tridentiniſche Katholicismus iſt Menſchenwerk S. 134. Auch die große Mehrzahl der Gebildeten iſt bereits im ächten Sinne proteſtantiſch S. 136. Das wahre Chriſtenthum leidet durch dieſen Abfall vom Papſtthum gar keinen Schaden S. 137. Einige Aeußerungen katholiſcher Männer aus dem Volke S. 139.

V. Die Stellung der katholischen Regierungen und besonders der Bischöfe zu den kirchlichen Zuständen der Gegenwart S. 142—162.

Rückblick auf den Territorialismus S. 142. Heute noch ist die Versuchung zum Mißbrauch der Religion für politische und dynastische Privatinteressen nicht vorüber S. 144. Antheil der kleineren deutschen Staaten an Reformen auf geistigem Gebiete S. 145. Der heutige Zustand des katholischen Episcopates. Rückschritt in Deutschland seit fünfzig Jahren S. 145. Heutige theologische Doctrin über die Stellung des Bischofes zum Papste S. 146. Fügsamkeit der berühmtesten Theologen gegenüber der hierarchischen Knechtung der Wissenschaft S. 147. Deutsch gesinnte Bischöfe am Ende des vorigen Jahrhunderts S. 149. Gänzliche Romanisirung des jetzigen Episcopates S. 150. Vertheidigung des Papalsystems durch die angesehensten der heutigen katholischen Theologen S. 152. Verherrlichung des Jesuitismus S. 154. Die deutschen Fürsten haben sich die ultramontanen Bischöfe selbst herangezogen S. 155. Das landesherrliche Ernennungsrecht ist keine genügende Schutzwehr S. 156. Das Bestätigungsrecht des Papstes muß beseitigt, und dafür der Antheil des Volkes an der Einsetzung der Bischöfe wieder hergestellt werden S. 157. Zunahme des Uebermuthes der Bischöfe und ihrer Organe gegenüber dem Staate seit 1848 S. 158. Besonders in Bayern S. 160. Letzte Quelle des Uebels S. 162.

VI. Eine durchgreifende Reform des deutschen Kirchenwesens ist bedingt von dem vollständigen Bruche mit Rom einerseits und von einem aufrichtigen Zusammenwirken der Katholiken und Protestanten andererseits S. 163—196.

Mehr und mehr bereiten sich die Dinge zum Bruche des katholischen Deutschlands mit Rom vor S. 163. Altes Unrecht wird nie zum Rechte S. 164. Die Verbindung mit Rom trägt die Hauptschuld an der tragischen Lage des katholischen Süddeutschlands S. 165. In Oesterreich wie in Bayern liegen die Folgen der ultramontanen Reaction vor Augen S. 166. Auch die liberale Partei der Theologen will sich die Nothwendigkeit des Bruches mit Rom noch nicht gestehen S. 169. Der Bruch mit dem Papstthum soll keineswegs die einfache Annahme eines der protestantischen

Symbole sein S. 170. Auch der Protestantismus selbst bedarf einer durchgreifenden Reform S. 171. Ueberspannte Hoffnungen des Protestantenvereins S. 172. Aber der Protestantismus ist allerdings im Ganzen eine reinere Form des Christenthums als das römische Kirchenthum S. 174. Katholiken und Protestanten müssen erst einander viel genauer kennen lernen und gerechter beurtheilen S. 175. Der protestantische Theologe ist noch weniger entschuldbar, wenn er befangen urtheilt, als der katholische S. 177. Letzterem erschwert die begründete Furcht vor dem Inder ein gerechtes Urtheil S. 178. Dazu kommt die dogmatistische Verblendung S. 180. Diese offenbarte sich am Deutlichsten in den General-Versammlungen der katholischen Vereine seit dem J. 1848 S. 182. Einige Proben dieser verblendeten Polemik S. 183. Größere Gerechtigkeit ist auf protestantischer Seite zu bemerken S. 184. Katholische Theologen und andere Gelehrte sprechen dem Protestantismus öffentlich allen Glauben, alle Tugend, alle Möglichkeit eines wissenschaftlichen Fortschrittes ab S. 186. Der Compaß des Ultramontanismus für die Beurtheilung der Menschen im Ganzen und Einzelnen ist deren Verhalten gegenüber dem Papstthum S. 195.

VII. Nothwendigkeit einer viel bestimmteren und entschiedeneren Haltung der liberalen Katholiken, sowohl der Laien als der Theologen, gegenüber dem Ultramontanismus S. 197—239.

Mit dem Ultramontanismus ist kein Vergleich und kein dauernder Friede möglich S. 198. Die extreme protestantische Richtung hat ihren Richter an dem ächten Protestantismus selbst S. 199. Im Ganzen stehen die Protestanten an Gerechtigkeitssinn den Katholiken voran S. 201. Richtige Bemerkung von Nitzsch über den Vorzug des Protestanten S. 203. Der orthodoxe Katholik kann über den intoleranten, juridischen und dogmatischen Standpunkt nicht hinaus S. 204. Der wahrhaft liberale Katholik muß die päpstliche Aufforderung an die Protestanten zur Rückkehr als ihm selbst widerfahrene Beleidigung betrachten und zurückweisen S. 205. Formular einer katholischen Antwort an den Papst auf jene Einladung S. 206. Bemerkungen über die von dem bayerischen Minister Hohenlohe an die theologischen und juridischen Facultäten gestellten Fragen S. 210. Rückhaltige, allzu wenig entschiedene

Antwort der liberaleren Münchner Theologen S. 213. Noch immer ist der protestantische Norden dem katholischen Süden zu liberal S. 215. Der Ultramontanismus im Süden ist von ganz anderer Gefahr als im Norden S. 216. Die katholischen Theologen Deutschlands sind sich selbst den vollen Bruch mit dem ultramontanen System schuldig S. 218. Auch das deutsche katholische Volk wird durch den Ultramontanismus entwürdigt S. 221. Am meisten leidet unter dessen Druck der beste Theil des Clerus S. 222. Die Bischöfe haben das schlechteste aller Proletariate, das eines herrschsüchtigen ungebildeten Clerus, erzogen S. 224. Gleichgültigkeit der katholischen Regierungen bezüglich der Bildung des Clerus S. 226. Verkehrung des Nationalcharakters durch den Ultramontanismus S. 227. Auch von Franzosen und Italienern ist der Bruch mit demselben als nationales Bedürfniß anerkannt S. 228. Noch weit größere Nothwendigkeit besteht für die Katholiken Deutschlands S. 233. Heute noch wünschen die deutschen Ultramontanen die traurigste Periode des Mittelalters zurück S. 234. Egoistische Privatinteressen der deutschen Ultramontanen, besonders der weltlichen Mitglieder der General-Versammlungen S. 236. Berechtigte Besorgnisse für christliche und deutsche Cultur von Seite des verblendeten Ultramontanismus S. 238.

VIII. Fortsetzung des nämlichen Gegenstandes. S. 240—255.

Früher oder später wird es zu einem nochmaligen großen Weltkampf mit dem Ultramontanismus kommen müssen S. 241. Der kirchliche Beruf Bayerns in Deutschland S. 242. Die Aufgabe Deutschlands ist die Befreiung der Welt von der absoluten Herrschaft Roms S. 243. Die Halbheit der liberalen Theologen verstärkt nur die Macht der Ultramontanen S. 244. Ein wahrhaft christlicher Theologe muß ein Jünger des Gekreuzigten sein wollen und zu seiner Sache sich offen bekennen S. 247. Die allerschlimmste Wirkung des Jesuitismus ist die Ertödtung des moralischen Muthes S. 249. Nur bei Vertheidigung des Ultramontanismus beweist man sich muthig, aber sorgfältigst meidet man jeden bei der Curie Anrüchigen S. 250. Durch die Regierungen selbst wurden die Theologen zu Sklaven der Bischöfe gemacht S. 251. Eine kleine Umschau unter den katholischen Theologen Süddeutschlands S. 252.

IX. Fortsetzung des nämlichen Gegenstandes S. 256—307.

Die theologische Arbeit der Zukunft soll nicht mehr auf kirchliche Acquisitionen, sondern auf religiöse Errungenschaften abzielen S. 256. Das wahre Hinderniß der Civilisation ist die hierarchische Bevormundung der Völker S. 258. Aufgabe des modernen Staates derselben gegenüber S. 258. Pflicht der Theologen ist die Abwendung von der heutigen Hierarchie und die engste Verbindung mit dem modernen Culturstaate S. 259. Die heutige katholische Laienwelt S. 260. Prüfung der Versicherung, daß die Hingabe an die hierarchischen Satzungen allein den Theologen vor Irrthum bewahren könne S. 263. Bemerkungen zu Döllinger's Erklärung hierüber S. 264. Ansicht von Michelis und Erläuterung derselben S. 268. Gar keine menschliche Satzung kann dem Theologen als verlässige Autorität der wissenschaftlichen Forschung gelten S. 272. Rückblick auf die selbstständigere Richtung der katholischen Theologie in den ersten drei Decennien unsers Jahrhunderts; die Tübinger Schule S. 275. Deren Aeußerung über den Jesuitenorden S. 277. Ueber den Eid der Bischöfe S. 278. Ueber den Widerspruch des römischen Kirchenthums mit dem wahren Christenthum S. 280. Ueber den clericalen Cölibatszwang S. 282. Ueber das Verhältniß von Katholicismus und Protestantismus S. 290. Schlimmer Einfluß Möhler's S. 295. Die Münchner Ultramontanen S. 297. Döllinger's befremdende Erfahrungen im Frankfurter Parlament 1848 S. 302. Klagen und Ermahnungen Diepenbrock's S. 303. Pharisäische Gebetsvereine in Bayern S. 305. Verständige Bemerkungen der Freiburger theologischen Zeitschrift dagegen S. 305. Vollständiger Sieg der jesuitischen Partei mit dem J. 1849 S. 307.

X. Verderblichkeit des Glaubens an die Unfehlbarkeit der Bischöfe oder der Päpste, besonders für den Clerus und die Theologie S. 308—422.

Schädlichkeit des Unfehlbarkeitsglaubens nach allen Beziehungen S. 308. Unbekanntschaft desselben in der apostolischen Zeit S. 310. Unwahre Behauptung der Fuldaer Ansprache S. 311. Döllinger's Ansicht über die nothwendige Begründung jeder Lehre aus der Bibel S. 313. Die Wissenschaft der Theologie ist mit allem Unfehlbarkeitsglauben unvereinbar S. 315. Das Krebsübel der heu-

tigen katholiſchen Theologen iſt ihr falſcher Traditionsbegriff S. 317. Beweis dafür iſt der Janus S. 318. Unterſtützung jenes verkehrten Traditionsbegriffes durch die Päpſte S. 324. Der Eid auf das Tridentinum muß den Theologen erlaſſen werden S. 326. Verhältniß zwiſchen Concilium und Kirche nach Janus S. 327. Sträflicher Mißbrauch der Theologie durch die Politik S. 329. Gleichgültigkeit des Staates gegen die päpſtliche Knechtung der wiſſenſchaftlichen Theologie S. 331. Die Seminarbildung knickt den ſelbſtſtändigen Geiſt S. 333. Verderbliche Wirkung des Jeſuitismus auf den Säcularclerus S. 335. Abmahnung von ernſter Wiſſenſchaft durch die Biſchöfe S. 336. Das biſchöfliche Beiſpiel S. 337. Stellung der Curie, des Episcopates und der Jeſuiten zur Philoſophie S. 338. Ein Beiſpiel für die peinliche Lage ſtrebſamer Geiſtlicher S. 341. Nur von den gebildeten Laien kann der Clerus eine Beſſerung ſeiner Lage hoffen S. 343. Der hierarchiſche und dynaſtiſche Egoismus hindert auch die wiſſenſchaftliche Freiheit der Theologie S. 345. Die Bequemlichkeit des Katholicismus S. 346. Beſonders der katholiſchen Theologie S. 347. Geringe wiſſenſchaftliche Anforderungen an die katholiſchen Geiſtlichen S. 349. Der größte Theil der wiſſenſchaftlichen Literatur iſt für ſie nicht vorhanden S. 350. Klage Schulte's hierüber S. 352. Unfähigkeit der ultramontanen Theologie gegenüber dem Materialismus S. 353. Erkenntniß des Uebels durch einzelne Männer S. 354. Anſchauung der Ultramontanen über die Würde der katholiſchen Theologie S. 355. Folgen des Unfehlbarkeitsglaubens für die Theologen ſelbſt S. 357. Unverantwortliche Haltung der berühmteſten katholiſchen Theologen gegenüber der Dogmatiſirung der Unbefleckten Empfängniß S. 360. Döllinger's Begriffsbeſtimmung einer Entſcheidung ex cathedra S. 363. Indifferente Stellung der gebildeten Laien zu jenem Dogma von der Unbefleckten Empfängniß S. 364. Mangel des Wahrheits- und Gerechtigkeitsſinnes in der heutigen katholiſchen Theologie; Beiſpiele; Kirchenlexicon S. 366. Behandlung der Kirchengeſchichte S. 370. Ein Blick auf die Exegeſe S. 376. Zuſtand der Dogmatik S. 382. Behandlung des Kirchenrechtes S. 389. Geſtändniſſe des Janus S. 396. An der katholiſchen Theologie rächt ſich die Unnatürlichkeit des Unfehlbarkeitsglaubens S. 398. Von „kirchlicher Sendung" kann für die wiſſenſchaftliche Theologie nicht die Rede ſein

S. 399. Döllinger's treffliche Bemerkung über das Amt des Theologen S. 400. Eine „kirchliche" Wiſſenſchaft iſt im heutigen Katholicismus unmöglich S. 401. Die „gläubigen" Theologen vertheidigen viel eifriger die Despotie als die Freiheit S. 402. Die Vollmacht zur Ertheilung gelehrter Grade ſollen die theologiſchen Facultäten ſich vom Staate geben laſſen, ſtatt ſie vom Papſte zu erbetteln S. 402. Glaubensbekenntniſſe ſind mit der Theologie wohl vereinbar S. 403. Bevormundung der Wiſſenſchaft, dagegen Förderung einer halb heidniſchen Erbauungs-Literatur durch die Biſchöfe S. 405. Betrachtung der katholiſchen Theologie unter dem moraliſchen Geſichtspunkte S. 408. Doppelte Buchführung der katholiſchen Theologen S. 410. In Folge des Unfehlbarkeitsglaubens betrügen die Theologen ihre Nebenmenſchen um die Wahrheit S. 412. Jener Glaube erzeugt ſchon in den jungen Clerikern den abſcheulichſten Dünkel S. 413. In keinem andern Stande begegnet man ſo ekelhaftem Hochmuthe S. 415. Haß und Uneinigkeit der Unfehlbarkeits-gläubigen Theologen unter ſich S. 416. Es mangelt denſelben der ſittliche Schwerpunkt S. 417. Erwägung über die Pſeudonymität des Janus S. 418. Der Glaube an die Unfehlbarkeit der hierarchiſchen Satzungen hindert das Chriſtenthum und die Wahrheit an ihrer Selbſtbewährung. S. 420.

XI. Betrachtungen über den Janus als Ausgangspunkt für eine durchgreifende Reform der katholiſchen Kirche S. 422—455.

Nothwendigkeit einer Umgeſtaltung der ganzen katholiſchen Theologie S. 422. Apologie der Reformation durch Janus S. 424. Noch mangelt in der katholiſchen Theologie der reformatoriſche Geiſt S. 425. Die Macht der Biſchöfe iſt noch zu groß, die Staatsregierungen ſind noch zu gleichgültig und ſehen der Sache zu wenig auf den Grund S. 426. Blick auf Bayern S. 427. Auch der Janus legt allzu großes Gewicht auf die Gläubigkeit der Theologie S. 430. Anders die proteſtantiſche Theologie S. 432. Aufgeben der ganzen Lehrbildung des Mittelalters S. 433. Namentlich der Sacramentenlehre S. 435. Der Janus müßte zu einem Schisma führen S. 439. Aber nur das Fallenlaſſen der Göttlichkeit des päpſtlichen Primates kann zu einer wahren Reform führen S. 442. Auch die Unfehlbarkeit der Kirche hat der Janus als eitles Phantom

erwiesen S. 444. Vergleich des Janus mit Luther bezüglich ihrer Stellung zu den Concilien S. 445. Die jetzige Reform muß zugleich eine Reform der des 16. Jahrh. sein S. 448. Bekenntniß des Janus über die gänzliche Unzuverlässigkeit des sog. kirchlichen Consenses S. 449. Der Janus hat den tiefen Stand der allgemeinen Bildung des Mittelalters im Verhältniß zur Gegenwart zu wenig in Rechnung gebracht S. 452. Unsere Zeit steht an Wahrheits- und Gerechtigkeitssinn hoch über dem Mittelalter S. 453. Ungerechte Urtheile hierüber von heutigen Bischöfen S. 454.

XII. Eine große einheitliche Nationalkirche ist die einzig mögliche und würdige Lösung der kirchlichen Wirren in Deutschland S. 456—534.

Papstthum und Hierarchie sind irreformabel S. 456. Die Hoffnung der Zukunft beruht auf den Gebildeten des Volkes S. 457. Dieß gilt sowohl von der katholischen als von der protestantischen Kirche S. 459. Die Laien werden auch bei den Katholiken wieder in ihre kirchlichen Rechte eingesetzt werden müssen S. 461. Die katholischen Theologen müssen mit den gebildeten Laien sich verbünden S. 463. Aller Absolutismus der Confessionalität wird aufzugeben sein S. 464. Eben darum auch aller Unfehlbarkeitswahn S. 465. Dafür muß aber ein ernster moralischer Muth sich einstellen S. 466. Die Rücksicht auf das Christliche und Nationale soll jeder confessionellen Rücksicht vorgehen S. 467. Auch im Protestantismus wird dieß dem Katholicismus gegenüber noch allzu wenig befolgt S. 468. Unklarheit über Begriff und Wesen des Protestantismus. Widersprechende Aeußerungen Schenkel's S. 469. Gerechte Foderung des Protestantismus an den Katholicismus S. 476. In wie weit ein Katholisiren bei Protestanten gerechtfertigt sein kann S. 478. Die katholische Verfassung läßt sich aber nicht ohne Weiteres für die deutsche Nationalkirche empfehlen S. 479. Es muß auf die alte kirchliche Disciplin wieder zurückgegangen werden, die der Romanismus gänzlich verlassen hat S. 480. Die Prätension der Unfehlbarkeit seines Kirchenthums kann und muß der deutsche Katholik aufgeben. Richtige Bemerkung Bunsens S. 481. Die Besonnenen in beiden Kirchen verfolgen das gleiche Ziel S. 482. Ein gemeinsames Bekenntniß ist unumgänglich nöthig S. 483. Die Parteinamen Katholiken und Protestanten sind der Vereinigung

im hohem Grade hinderlich S. 485. Nicht erſt von der noch ſteigenden Macht des Materialismus dürfen die Theologen die Einigung erwarten S. 486. Auch die liberalen Katholiken ſollten den Proteſtanten ſich vertrauensvoller nähern S. 487. Nur eine einzige deutſche Nationalkirche muß ſich bilden S. 489. Die große Mehrzahl der Bevölkerung iſt ja ohnehin nicht mehr orthodox auf keiner der beiden Seiten S. 491. Die ächte chriſtliche Civiliſation kann durch excluſive Symbole nicht gefördert werden S. 492. Die allgemeine Bildung ſteht um ſo tiefer, je größer die Zahl der Ultramontanen iſt S. 493. Die gegenwärtige Stellung Frankreichs zum Ultramontanismus S. 494. Gegenſatz zu Deutſchland S. 495. Fanatismus des franzöſiſchen Clerus gegen alle Akatholiken. Predigten des P. Felix S. 496. Die Deutſchen können vom Romanismus nichts Gutes hoffen S. 498. Auch die liberaleren Männer im italieniſchen Clerus ſind für die deutſche Kirche ohne alles Verſtändniß S. 499. Selbſterniedrigung katholiſcher Theologen Deutſchlands den Italienern gegenüber S. 500. Klage Cantù's über die theologiſche Unwiſſenheit in Italien S. 501. Aber die Katholiken und Proteſtanten Deutſchlands fühlen das Bedürfniß gegenſeitiger Ergänzung S. 502. Kirchlicher Rückſchritt im heutigen Frankreich S. 503. Uebermacht der Ultramontanen S. 504. Wiedererwachen des leidenſchaftlichſten Fanatismus gegen die Proteſtanten S. 506. Völlig blinde Hingebung an den Papſt S. 507. Vertheidigung und Entſchuldigung der größten Intoleranz und Gewaltthätigkeit gegen die Proteſtanten S. 509. Gegenſatz zwiſchen Maret und dem Janus S. 511. Nothwendigkeit eines aufrichtigen Bündniſſes der katholiſchen und proteſtantiſchen Theologen Deutſchlands gegenüber dem romaniſchen Auslande S. 517. Gebotene Vorſicht gegen die Ultramontanen in Deutſchland ſelbſt S. 520. Entſchiedenere Mitwirkung der Staaten zu einer kirchlichen Reform S. 521. Schluß. Reſumé. Aufgeben des Abſolutismus der hierarchiſchen Satzungen S. 522, ſowie des egoiſtiſchen Mißbrauches der Religion durch die Staaten S. 523. Ein treffliches Wort Döllinger's S. 525. Pflicht des katholiſchen Clerus gegenüber dem Concil S. 526. Nur von ernſter Wiſſenſchaft, nicht von dem Unfehlbarkeitsglauben iſt Heil zu hoffen S. 527.

Druck von Metzger & Wittig in Leipzig.

Digitized by Google

820,613

In demselben Verlage ist erschienen:

Das

Recht der eigenen Ueberzeugung

von

J. Frohschammer,

Prof. in Munchen.

Preis 1 Thlr. 10 Ngr.

Das Christenthum

und die moderne Naturwissenschaft

von

J. Frohschammer,

Professor in Munchen.

Preis 3 Thlr.

Studien

über das Institut der Gesellschaft Jesu

mit besonderer Berücksichtigung

der pädagogischen Wirksamkeit dieses Ordens in Deutschland.

von **Dr. Eberhard Zirngiebl.**

Preis 3 Thlr.

Gottfried Wilhelm Leibniz

als Patriot, Staatsmann und Bildungsträger.

Ein Lichtpunkt aus Deutschlands trübster Zeit.

Für die Gegenwart dargestellt

von **Dr. Edmund Pfleiderer.**

Preis 3 Thlr. 10 Ngr.

Ueber den Ursprung des Episcopats

in der christlichen Kirche.

Von **Dr. F. Chr. v. Baur.**

Preis 1 Thlr.

Druck von Metzger & Wittig in Leipzig.